

الكتابُ الفريدُ في إعراب القرآن المجيد (إعراب، معانٍ، قراءات)

تأليف
العلامة الحافظ المقرئ
المنتجب الهمداني
(الترقي سنة ١٢٤٣ هـ)

"وقد انتدب الناس لتأليف إعراب القرآن، ومن أوضحها كتاب الحوفي،
ومن أحسنها كتاب المشكل، وكتاب أبي البقاء العكبري،
وكتاب المنتجب الهمداني..."
(الإمام الزركشي)

مَقَرَّ رَحْمَتُهُ وَغَرَّبَهُ وَعَلَّاهُ عَلَيْهِ :
مَحَمَّدُ نِظَامُ الدِّينِ الْفَتِيحُ

الجزء الرابع
مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَى آخِرِ سُورَةِ النُّورِ



ح مكتبة دار الزمان للنشر والتوزيع ، ١٤٢٧ هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

الهمداني ، المتجب

الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد / المتجب الهمداني ،

محمد نظام الدين الفتيح - المدينة المنورة ، ١٤٢٧ هـ

٦ مج

٦٧٤ ص ، ١٧ × ٢٤ سم

ردمك : ٠ - ٠ - ٩٧٤٢ - ٩٩٦٠ (مجموعة)

٣ - ٤ - ٩٧٤٢ - ٩٩٦٠ (ج٤)

١ - القرآن - إعراب أ. الفتيح ، محمد نظام الدين (محقق) ب. العنوان

ديوي ٢٢٤,٢ ٨٨٤ / ١٤٢٧

رقم الإيداع : ٨٨٤ / ١٤٢٧

ردمك : ٠ - ٠ - ٩٧٤٢ - ٩٩٦٠ (مجموعة)

٣ - ٤ - ٩٧٤٢ - ٩٩٦٠ (ج٤)

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م



Saudi Arabia - Medina Monawara - P.O.Box: 1556

Al-Sittin Str. - Tel: 8366666 - Fax: 8383226

Al-Diafa Str.- Aba Zar Str. Tel: 8362993

Telefax: 8344946

website: www.daralzaman.com

email: zaman@daralzaman.com

المملكة العربية السعودية - المدينة المنورة - ص.ب: ١٥٥٦

شارع الستين - هاتف: ٨٣٦٦٦٦٦ - فاكس: ٨٣٨٣٢٢٦

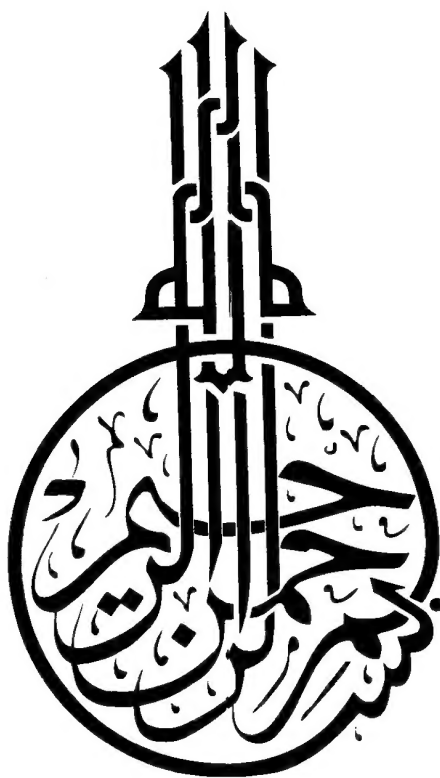
شارع الضيافة - إمتداد شارع أبا ذر

هاتف: ٨٣٦٢٩٩٣ - هاتف وفاكس: ٨٣٤٤٩٤٦

موقعنا على الإنترنت: www.daralzaman.com

البريد الإلكتروني: zaman@daralzaman.com

الكتابُ الفريدُ
في إعراب القرآن المجيد
(إعراب، معاني، قراءات)



إعراب

سُورَةُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّ كِتَبٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿كِتَبٌ﴾ ارتفاعه على خبر ابتداء مضمرة ، أي : هذا أو هو كتاب ، يريد السورة أو القرآن . وقيل : ﴿الرَّ﴾ مبتدأ ، و﴿كِتَبٌ﴾ خبره ، أي : القرآن كتابٌ ، ويجوز في ﴿الرَّ﴾ أوجه من الإعراب ، وقد ذكرت فيما سلف من الكتاب .

وقوله : ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ في موضع رفع على أنها صفة للكتاب .

وقوله : ﴿لِتُخْرِجَ النَّاسَ﴾ من صلة ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ .

وقوله : ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ في موضع نصب ، وفيه وجهان :

أحدهما : مفعول به متعلق بقوله : ﴿لِتُخْرِجَ﴾ ، أي : لتخرجهم بما أذن الله لك في تعليمهم ودعائهم إلى الإيمان ، أي : بسبب الإذن . وقيل : بتوفيقه إياهم ^(١) . وقيل : بتسهيله وتيسيره ، مستعار من الإذن الذي هو تسهيل للحجاب ^(٢) .

(١) اقتصر عليه الطبري ١٣ / ١٧٩ . وانظر الذي قبله في معاني النحاس ٣ / ٥١٤ .

(٢) قاله الزمخشري ٢ / ٢٩٢ .

والثاني : في موضع الحال من المنوي في ﴿لِيُخْرِجَ﴾ أي : مَأْذُونًا لَكَ ،
أو من ﴿النَّاسِ﴾ ، أي : مَأْذُونًا لَهُمْ .

وقوله : ﴿إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ فيه وجهان :
أحدهما : بدل من قوله : ﴿إِلَى النُّورِ﴾ بتكرير العامل ، كقوله : ﴿لِلَّذِينَ
اسْتَضِيعُوا لِمَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ﴾^(١) .

والثاني : مستأنف ، كأنه قيل : إلى أي نور ؟ فقيل : إلى صراط العزيز
الحميد ، وهو دين الإسلام الذي مَن سلكه أدَّاه إلى الجنة ، و﴿الْعَزِيزِ﴾ :
الغالب الذي لا يُغْلَبُ ، وفي الحميد وجهان : أحدهما فعيل بمعنى محمود .
والثاني : بمعنى فاعل ، لأنه يَحْمَدُ طاعةَ المطيعين .

﴿اللَّهُ الَّذِي لَمْ يَكُنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ
عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾^(٢) :

قوله عز وجل : ﴿اللَّهُ الَّذِي﴾ قرئ : بالجر^(٢) على البدل من ﴿الْعَزِيزِ
الْحَمِيدِ﴾ ، ولا يجوز أن يكون صفة ، لأنه جرى مجرى الأسماء الأعلام ،
لغلبته واختصاصه بالمعبود الذي تحقق له العبادة ، كما غَلَبَ النجم على
الثريا ، فلما غلب حتى صار في الغلبة لذلك كالعَلَم ، والعَلَم لا يوصف به ،
لأنه ليس بحلية ولا قرابة ولا نسب .

وقرئ : بالرفع^(٣) على الابتداء ، وخبره ﴿الَّذِي﴾ ، أو على : هو الله ،
و﴿الَّذِي﴾ صفة له .

وقوله : ﴿وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ (ويل) رفع بالابتداء خبره

(١) سورة الأعراف، الآية : ٧٥ .

(٢) أكثر العشرة على هذه القراءة كما سوف أخرج في التي تلي .

(٣) قرأها أبو جعفر ، ونافع ، وابن عامر ، ورواية عن يعقوب . والباقون على الجر كما
تقدم . انظر القراءتين في السبعة / ٣٦٢ . والحجة ٥ / ٢٥ . والمبسوط / ٢٥٦ . والتذكرة
٣٩٢ / ٢ .

للكافرين ، و﴿مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ في موضع الصفة لويل بعد الخبر ، وجاز ذلك لأنَّ الصفة تُقطع كثيراً عن الموصوف^(١) وتُنصب على إضمار فعل ، وتُرفع على إضمار مبتدأ ، أو في موضع نصب على الحال من المنوي في الخبر ، ولا يجوز أن يكون من صلة (ويل) كما زعم بعضهم ، لأجل الفصل بينهما بالخبر ، وذلك غير جائز ، لأن الويل اسم معنى كالهلاك ، إلا أنه لا يشتق منه فعل ، إنما يقال : ويلاً له ، فينصب نصب المصادر ، ثم يرفع رفعها لإفادة معنى الثبات ، فيقال : ويل له ، كقوله : ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ﴾^(٢) ، و﴿سَلَامٌ عَلَيْكَ﴾^(٣) ، فاعرفه .

﴿الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ﴾ محل ﴿الَّذِينَ﴾ الرفع ، إمّا على الابتداء وخبره ﴿أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ ، أو على : هم الذين ، أو النصب على الذم ، أو الجر على الصفة للكافرين . ومعنى يستحبون : يختارون ، أي : يختارون الحياة الدنيا على الآخرة ، أي يؤثرونها عليها ، والاستحباب : الاختيار والإيثار ، وهو استفعال من المحبة ، لأن المؤثر للشيء على غيره كأنه يطلب من نفسه أن يكون أحب إليها وأفضل عندها من الآخر^(٥) .

وقوله : ﴿وَيَصُدُّونَ﴾ الجمهور على فتح يائه وضم الصاد ، وقرئ : (ويُصدون) بضم الياء وكسر الصاد^(٥) ، قيل : يقال : صده عن كذا وأصدّه ، إذا منعه عنه ، قال الشاعر :

(١) في (أ) : عن الموضع الموصوف .

(٢) سورة النمل ، الآية : ٥٩ .

(٣) سورة مريم ، الآية : ٤٧ . وفي (ب) و (ط) : سلام عليكم . وهذه في الأنعام (٥٤) .

(٤) من كلام الزمخشري ٢ / ٢٩٢ .

(٥) قرأها الحسن كما في مختصر الشواذ ٦٨ / . والكشاف ٢ / ٢٩٢ . والإتحاف ٢ / ١٦٦ .

٣٥٧- أَنَاسُ أَصَدُّوْا النَّاسَ بِالسِّيفِ عَنْهُمْ (١)

والهمزة داخلية على صَدَّ صُدُّوداً ، لتقلبه من غير التعدي إلى التعدي ، وأما صَدَّهُ فموضوع على التعدية كمنعه ، وليست بفصيحة كأوقفه ، لأن الفصحاء استغنوا بصدده ووقفه عن تكلف التعدية بالهمزة (٢) .

وقوله : ﴿وَبِغَوْنَهَا عِوَجًا﴾ في انتصاب قوله : ﴿عِوَجًا﴾ وجهان :

أحدهما : مفعول ثانٍ لبيغون ، وهو مما يتعدى إلى مفعولين أحدهما بالجار ، والأصل : ويبغون لها ، فحذف الجار وأوصل الفعل .

والثاني : مصدر في موضع الحال من ضمير الفاعل ، أي : ذوي عوج ، والمعنى : ويطلبون لسبيل الله زيغاً واعوجاجاً ، تقول : بغيتُ الشيءَ ، إذا طلبتهُ ، وقد ذكر نظيره فيما سلف من الكتاب في غير موضع (٣) .

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلَّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِيَ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ قوله : ﴿بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ يحتمل أو يكون من صلة ﴿أَرْسَلْنَا﴾ ، وأن يكون في موضع الحال من قوله : ﴿مِنْ رَّسُولٍ﴾ لكونه في ضمن النفي ، أي : إلا متكلماً بلغتهم .

وقرئ : (بِلِسْنِ قَوْمِهِ) بكسر اللام وإسكان السين (٤) ، وهو بمعنى اللسان ، فاللِسْنُ واللسان ، كالرِّيش والرِّيش ، فِعْلٌ وفِعَالٌ بمعنى ، قاله أبو الفتح (٥) .

(١) تقدم هذا الشاهد وتخرجه برقم (١٢٦) .

(٢) من تعليل الزمخشري ٢ / ٢٩٢ .

(٣) انظر إعرابه للآية (٩٩) من آل عمران . والآية (٨٦) من الأعراف .

(٤) قرأها أبو السمال ، والأعمش . انظر مختصر الشواذ / ٦٨ / . والمحتسب ١ / ٣٥٩ . والمحمر الوجيز ١٠ / ٦١ . ونسبت في زاد المسير ٤ / ٣٤٥ إلى أبي الجوزاء ، وأبي عمران .

(٥) المحتسب الموضع السابق .

وقرئ أيضاً : (بُلُسُن قومه) بضم اللام ، والسين مضمومةٌ أو ساكنةٌ^(١) ، وهو جمع لسانٍ ككتابٍ وكُتِبَ وكُتِبَ على التخفيف .

وقوله : ﴿لِيُبَيِّنَ﴾ من صلة ﴿أَرْسَلْنَا﴾ .

وقوله : ﴿فِيضِلُّ اللَّهُ﴾ مستأنف ، ولم يُنْصَبْ عطفاً على ﴿لِيُبَيِّنَ﴾ ، لأن الرسل أُرسلوا للبيان لا للضلال^(٢) .

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِنَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَنْ أَخْرِجْ﴾ في ﴿أَنْ﴾ هنا وجهان :

أحدهما : هي المفسرة ، بمعنى : أي أخرج ، لأن الإرسال فيه معنى القول ، كأنه قيل : أرسَلناه وقلنا له أخرج ، أو لأن الإرسال نوع من القول .

والثاني : هي الناصبة للفعل ، أي : بأن يخرج ، وإنما حسن أن توصل بفعل الأمر ، لأن الغرض وصلها بما تكونُ معه في تأويل المصدر وهو الفعل ، والأمر وغيره سواء في الفعلية ، قال صاحب الكتاب ﷺ : تقول : كتبت إليه أن قم ، وأمرته أن قم ، إن شئت كانت (أن) وُصِلَتْ بالأمر والتأويل [تأويل] الخبر ، المعنى : كتبت إليه أن يقوم ، وأمرته أن يقوم ، إلا أنها وصلت بلفظ الأمر للمخاطب ، والمعنى معنى الخبر ، قال : ويجوز أن يكون في معنى (أي) ومثله : أرسلت إليه أن قم . والمعنى : أي قم ، انتهى كلامه^(٣) .

(١) نسبها ابن خالويه (٦٨) إلى جناح بن حبيش . ونسبها ابن الجوزي ٣٤٥/٤ إلى أبي رجاء ، وأبي المتوكل ، والجحدري . وانظر سكون السين في الكشف ٢/ ٢٩٣ . والبحر ٥/ ٤٠٥ . والدر المصون ٧/ ٦٩ . وروح المعاني ١٣/ ١٨٥ . بدون نسبة .

(٢) أجاز الزجاج النصب على بعد . وانظر الوجهين مع تعليلهما في معانيه ٣/ ١٥٤ . وإعراب النحاس ٢/ ١٧٨ . ومشكل مكى ١/ ٤٤٥ .

(٣) انظر هذا النص منسوباً لسيبويه في معاني الزجاج ٣/ ١٥٥ . وانظر كلام سيبويه الذي هذا معناه في كتابه ٣/ ١٦٢ .

فقد جوز أن توصل (أَنْ) بفعل الأمر كما توصل بالخبر كما ترى لما ذكرتُ فاعرفه ، فتكون على هذا الوجه في موضع نصب على تقدير : بأن أَخْرِجَ ، وقد ذكر في غير موضع ، وعلى الوجه الأول : لا موضع لها من الإعراب .

وقوله : ﴿وَذَكِّرْهُمْ﴾ عطف على ﴿أَخْرِجْ﴾ .

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ (٦) :

قوله عز وجل : ﴿نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ المصدر مضاف إلى الفاعل ، و﴿عَلَيْكُمْ﴾ يحتمل أن يكون متعلقاً به ، وأن يكون حالاً منه ، بمعنى : اذكروا نعمة الله مستقرة عليكم .

وقوله : ﴿إِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ﴾ يحتمل أن يكون ظرفاً للنعمة بمعنى الإنعام ، أي اذكروا إنعامه عليكم ذلك الوقت ، وأن يكون ظرفاً للمقدر في ﴿عَلَيْكُمْ﴾ من معنى الاستقرار إذا جعلته حالاً ، والفصل بين الوجهين : أنك إذا جعلت ﴿عَلَيْكُمْ﴾ متعلقاً بالنعمة بمعنى الإنعام لم يكن فيه ذكر ، ولم يعمل في الظرف ، وإن جعلته حالاً من النعمة وأردت بالنعمة العطية ، كان فيه ذكراً ، وعَمِلَ في الظرف ، فاعرفه فإن فيه أدنى إشكال .

وقد جوز أن يكون ﴿إِذْ﴾ بدلاً من نعمة الله ، أي : اذكروا وقت إنجائكم ، وهو من بدل الاشتمال^(١) .

وقوله : ﴿يَسُومُونَكُمْ﴾ محلها النصب على الحال من ﴿آلِ فِرْعَوْنَ﴾ ، وكذا ﴿وَيُذَبِّحُونَ﴾ حال أخرى عطف على الأولى .

قيل : فإن قيل : في سورة البقرة (يُذَبِّحُونَ)^(١) . بغير العاطف ، وهنا (يُذَبِّحُونَ) مع العاطف ، فما الفرق ؟ فالجواب : أن التذبيح حيث طُرح منه العاطف جعل تفسيراً للعذاب وبياناً له ، وحيث أثبت لم يُجعل تفسيراً له ، بل زيد عليه كأنه جنس آخر^(٢) .

﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ (٧) :

قوله عز وجل : ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ﴾ عطف على قوله : ﴿إِذْ أَنْجَعْنَاكُمْ﴾ ، فيكون الظرف معمول النعمة التي هي بمعنى الإنعام ، أي : واذكروا إنعامه عليكم ذلك الوقت ووقت تأذّن ربكم ، أو معمول ﴿عَلَيْكُمْ﴾ على ما أوضحت قبيل ، أو على قوله : ﴿نِعْمَةً اللَّهُ﴾ فيكون معمول (واذكروا) ، كأنه قيل : وإذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم ، واذكروا حين تأذّن ربكم .

وَتَأَذَّنَ وَاذَّنَ بمعنى ، والتأذّن والإيذان : الإعلام ، والعرب قد تستعمل تَفَعَّلَ بمعنى أَفْعَلَ ، ونظير تَأَذَّنَ وَاذَّنَ : تَوَعَّدَ وَأَوْعَدَ ، وَتَفَضَّلَ وَأَفْضَلَ ، وقال أهل التأويل : ولا بد في تَفَعَّلَ من زيادة معنى ليس في أَفْعَلَ ، كأنه قيل : وإذ أذن ربكم إيذاناً بليغاً تنتفي عنده الشكوك ، وتنزاح الشبهة . وقيل : أراد : قال ربكم ، لأن العرب تعبر بهذا اللفظ عن القول ، لأنه نوع منه ، تعضده قراءة من قرأ : (وإذ قال ربكم) وهو ابن مسعود رضي الله عنه^(٣) .

﴿وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَأِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ (٨)

(١) آية (٤٩) منها .

(٢) انظر هذا التعليل أيضاً في معاني الفراء ٢/ ٦٨ - ٦٩ . ومعاني النحاس ٣/ ٥١٦ ، وإعرابه ٢/ ١٧٩ . ومشكل مكّي ١/ ٤٤٦ .

(٣) انظر قراءته في جامع البيان ١٣/ ١٨٥ . والكشاف ٢/ ٢٩٤ . والرازي ١٩/ ٦٨ . والقرطبي ٩/ ٣٤٣ . والبحر ٥/ ٤٠٧ .

أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ
بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ
وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ﴿٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿جَمِيعًا﴾ نصب على الحال من المنوي في الظرف .

وقوله : ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ﴾
جر ﴿قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ﴾ على البدل من ﴿الَّذِينَ﴾ .

وقوله : ﴿وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ مبتدأ ، خبره : ﴿لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا
اللَّهُ﴾ . [ولك أن تعطف ﴿وَالَّذِينَ﴾ على ﴿قَوْمُ نُوحٍ﴾ ، و﴿لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا
اللَّهُ﴾] ^(١) اعتراض .

وقوله : ﴿فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ﴾ (في) على بابها ، واختلف في
المعنى :

ف قيل : عضوا أناملهم غيظاً وضجراً مما أتتهم به الرسل ، كقوله :
﴿عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ ^(٢) .

وقيل : أومؤوا إلى الرسل أن اسكتوا ، فكأنهم وضعوا أيديهم في
أفواههم فمنعواهم بها من النطق ^(٣) .

وقيل : (في) بمعنى الباء ، والأيدي جمع يد ، وهي النعمة ، والهاء
والميم للرسول ، أي : رَدُّوا بِنِعْمِ التي هي أجل النعم من مواعظهم ونصائحهم

(١) ساقط من (أ) و (ب) ، واللّبس واضح .

(٢) سورة آل عمران الآية : ١١٩ . وهذا القول لابن مسعود رضي الله عنه . انظر جامع البيان ١٣ / ١٨٨ .
ومعاني الزجاج ٣ / ١٥٦ . والنكت والعيون ٣ / ١٢٤ .

(٣) انظر هذا القول عند الفراء ٢ / ٦٩ . والطبري ١٣ / ١٨٩ . ونسبه الماوردي ٣ / ١٢٥ إلى
الحسن .

وما أوحى إليهم من الشرائع والأحكام بالنطق بالكذب^(١) .

وقيل : هي بمعنى (إلى)^(٢) .

والأول أوجه وأمتن ، وهو أن تكون على بابها .

وقوله : ﴿لَفِي شَكِّ مُرِيْبٍ﴾ أي : موقع في الريبة ، أو ذي ريبة ، من أرابه ، قال الشاعر :

٣٥٨ - * كَأَنَّنِي أَرَبُّهُ بِرَبِّ *^(٣)

وأراب فلان ، إذا أتى ما يوجب الريبة ، والريب : الشك ، والاسم : الريبة بالكسر ، وهي التهمة والشك .

﴿قَالَتْ رَسُولُهُمْ أَفَى اللَّهِ شَكُّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُم إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا تُرِيدُونَ أَن تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَتْ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَتُونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿أَفَى اللَّهِ شَكُّ﴾ ارتفاع قوله : ﴿شَكُّ﴾ على الفاعلية على المذهبين لاعتماد الظرف على همزة الاستفهام الذي معناه الإنكار ، وهو جواب لقولهم : وإنا لفي شك مما تدعوننا إليه من الإيمان .

وقوله : ﴿فَاطِرِ السَّمَوَاتِ﴾ جر ﴿فَاطِرٍ﴾ على البدل ، أو على النعت .

(١) هذا قول مجاهد ، وقتادة كما أخرجه الطبري في الموضع السابق . وانظره أيضاً في معاني الزجاج ٣ / ١٥٦ .

(٢) معاني الفراء الموضع السابق ، ونسبه في زاد المسير ٤ / ٣٤٨ إلى ابن قتيبة .

(٣) رجز لخالد بن زهير الهذلي ، وقيله :

يا قوم ما بال أبي ذؤيب يشم عطفي ويبز ثوبي

وانظره في معجم العين ٨ / ١٤٥ . وسيرة ابن هشام ١ / ٥٣٠ . وشرح أشعار الهذليين ١ / ٢٠٧ . وجمهرة ابن دريد ١ / ٢٣٠ . وأمالى القالى ٢ / ٢٠٨ . والمقاييس ١ / ٤٩ . والصاح (ريب) . والمخصص ١٢ / ٣٠٣ . وتهذيب إصلاح المنطق ٣٥٠ / ١ . والمشوف المعلم ١ / ٥٢ .

وقوله : ﴿يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ (مِنْ) عند أبي الحسن مزيدة^(١) ، أي : يدعوكم إلى الإيمان ليغفر لكم ذنوبكم ، أو يدعوكم لأجل مغفرة ذنوبكم ، كما تقول : دعوته لينصرتني ، ودعوته ليأكل معي .

وعند صاحب الكتاب : للتبعيض^(٢) ، والمفعول محذوف ، أي : شيئاً من ذنوبكم ، وفيه وجهان :

أحدهما : هو ما بينهم وبين الله بخلاف ما بينهم وبين العباد من المظالم ونحوها .

والثاني : هو ما سلف قبل الإيمان .

وقال الرماني : ﴿مِّنْ﴾ للبدل^(٣) ، أي : لتكون المغفرة بدل الذنوب ، كقوله : ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾^(٤) .

و﴿وَيُخْرِكُمُ﴾ عطف على ﴿لِيَغْفِرَ﴾ .

وقوله : ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا﴾ ﴿إِنْ﴾ بمعنى (ما) . و﴿مِثْلُنَا﴾ صفة لـ ﴿بَشَرٌ﴾ ، وكذا ﴿تُرِيدُونَ﴾ صفة بعد صفة .

﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١١﴾ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿١٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (أَنْ) نأتیکم) اسم كان ، و﴿لَنَا﴾ خبرها . و﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ يحتمل أن يكون من صلة

(١) كذا في التبيان ٢/ ٧٦٤ عن الأخفش أيضاً . وهو قول أبي عبيدة في المجاز ١/ ٣٣٦ .

(٢) كتاب سيبويه ٤/ ٢٢٥ . وانظر مذهبه في المحرر الوجيز ١٠/ ٦٨ أيضاً .

(٣) حكاها الماوردي ٣/ ١٢٦ دون نسبة .

(٤) سورة التوبة ، الآية : ٣٨

﴿تَأْتِيَكُمْ﴾ ، وأن يكون في موضع الحال ، على ما ذكر في أول السورة^(١) .

وقوله : ﴿فَلْيَتَوَكَّلِ﴾ الجمهور على إسكان اللام ، وقرئ : (فَلْيَتَوَكَّلِ) بكسرهما^(٢) على الأصل ، بشهادة قوله : ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ﴾^(٣) والإسكان تخفيف .

وقوله : ﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ﴾ (ما) استفهام في موضع رفع بالابتداء والخبر ﴿لَنَا﴾ ، وأن في موضع نصب لعدم الجار ، أو جر على إرادته على الخلاف المشهور المذكور في غير موضع ، أي : وأي عذر لنا في ألا نتوكل عليه ؟ والمعنى : لا عذر لنا في ترك التوكل إذ فعل بنا ما يوجب توكلنا عليه وهو الإرشاد للإيمان .

وقد جوز أن يكون في موضع الحال ، أي : غير متوكلين^(٤) ، وليس بالمتين ، لأن (أَنْ) عَلِمَ للاستقبال ، وهو مع الفعل بتأويل المصدر فتمتنع الحال ، اللهم إلا أن يقدر حذف مضاف ، أي : وما لنا ذوي ألا نتوكل عليه .

وقوله : ﴿وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا﴾ اللام لام جواب قسم محذوف ، و(ما) مع الفعل بتأويل المصدر ، وهو الإيذاء أي : والله لنصبرن على إيذائكم .

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِّنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ﴿١٣﴾ وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَٰلِكَ

(١) الآية (١) منها .

(٢) هي قراءة الحسن رحمه الله كما في المحتسب ١ / ٣٥٩ . والمحزر الوجيز ١٠ / ٧٠ .

(٣) سورة الطلاق ، الآية : ٧ .

(٤) أجازاه مكي في المشكل ١ / ٤٤٦ . وانظر البيان ٢ / ٥٥ . والتبيان ٢ / ٧٦٥ . والعجيب من المصنف أنه جوزه عند إعراب ﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نَقْتُلَ﴾ [البقرة : ٢٤٦] .

لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴿١٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَيْهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ﴾ قيل : حكاية تقتضي إضمار القول ، أو إجراء الإيحاء مجرى القول ؛ لأنه ضَرَبُ منه ^(١) .

وقرئ : (لَيْهْلِكَنَّ) و(لَيُسَكِّنَنَّكُمْ) بالياء فيهما النقط من تحته ^(٢) اعتباراً لأَوْحَى ، وأن لفظه لفظ الغيبة ، ونحوه قولك : أقسم زيد لَيُخْرِجَنَّ ، ولأُخْرِجَنَّ .

وقوله : ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي﴾ (ذلك) مبتدأ ، والإشارة إلى الموعود به ، وهو إهلاك قوم وإسكان قوم ، والخبر ﴿لِمَنْ خَافَ﴾ ، أي : ذلك الأمر كائن لمن خاف مقامي ، أي : مقامه بين يديّ ، وهو موقف الحساب ، وإنما أضافه إلى نفسه ؛ لأنه يقيمه فيه ، أو على إقحام المقام .

وقيل : هذا من إضافة المصدر إلى المفعول ، كقولك : ندمت على ضربك ، أي : على ضربي إياك ^(٣) .

وقيل : المراد : خاف قيامي عليه وحفظي لأعماله ^(٤) .

﴿وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴿١٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَسْتَفْتَحُوا﴾ الجمهور على فتح تاء (واستفتحوا) على لفظ الخبر ، على معنى : أن الرسل استنصروا الله ، ودعوا على قومهم بالعذاب لما يئسوا من إيمانهم ، وهو معطوف على ﴿فَأَوْحَى﴾ ^(٥) .

وقرئ : (واستفتحوا) بكسر التاء بلفظ الأمر ^(٦) عطفاً على ما سبق من

(١) انظر هذا القول في الكشف ٢ / ٢٩٦ .

(٢) قرأهما أبو حيوة . انظر مختصر الشواذ / ٦٨ / . والكشاف ٢ / ٢٩٦ . والمحزر الوجيز ١٠ / ٧١ .

(٣) قاله الفراء ٢ / ٧١ . والطبري ١٣ / ١٩٣ . والنحاس في المعاني ٣ / ٥٢٠ .

(٤) قاله الزمخشري ٢ / ٢٩٧ .

(٥) من الآية (١٣) المتقدمة .

(٦) قرأها ابن عباس رضي الله عنه ، ومجاهد ، وابن محيصن . انظر مختصر الشواذ / ٦٨ / . والمحتسب

١ / ٣٥٩ . والمحزر الوجيز ١٠ / ٧٢ . وزاد المسير ٤ / ٣٥١ .

قوله : ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ﴾ ، أي : أوحى إليهم ربهم وقال لهم : لنهلكن ، وقال لهم : استفتحوا ، أي : استنصروا الله عليهم واستجكموه بينكم وبينهم : ﴿إِنْ تَسْتَفِئِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمُ الْفَتْحُ﴾^(١) ومنه الحديث : «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَسْتَفْتِحُ بِصَعَالِكَ الْمُهَاجِرِينَ»^(٢) أي يستنصر بهم .

وقيل : استفتح القوم على الرسل ظناً منهم أنهم على الحق^(٣) .

وقيل : استفتح الجميع : الرسل والمرسل إليهم^(٤) .

﴿وَحَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ أي : بطل أمل كل عات متكبر عن طاعة ربه ، مائل عن الحق ، عادل عنه . ويجوز في الكلام رفع ﴿عَنِيدٍ﴾ على النعت لـ ﴿كُلِّ﴾ .

﴿مِّنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَىٰ مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ﴾^(٥) :

قوله عز وجل : ﴿مِّنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ﴾ في موضع رفع على النعت لـ ﴿كُلِّ﴾ أو جر على النعت لـ ﴿جَبَّارٍ﴾ .

وقوله : ﴿وَيُسْقَىٰ﴾ عطف على محذوف ، كأنه قيل : من ورائه جهنم يلقى فيها ويسقى من ماء صديد .

وقوله : ﴿مِّنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : صفة الماء محذوفة ، أي : من ماء مثل صديد ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ، والصديد ، ماء الجُرْح ، وهو ماء رقيق

(١) سورة الأنفال ، الآية : ١٩

(٢) أخرجه أبو عبيد في غريبة ٢٤٨/١ وفيه أنه كان يستفتح القتال بهم ، كأنه يتيمن بهم ، والصعاليك : الفقراء . وانظر الحديث في معاني النحاس ٥٢١/٣ والفائق ٨٦/٣ . وغريب الحديث لابن الجوزي ١٧٤/٢ . والنهاية ٤٠٧/٣ .

(٣) كون المستفتح هو الأمم : أخرجه الطبري ١٩٤/١٣ عن ابن زيد . وانظر النكت والعيون ١٢٧/٣ . واستفتحهم هو سؤالهم العذاب ، كقولهم : ﴿رَبَّنَا مَجِّلْ لَّنَا قِطْنًا﴾ [ص : ١٦] .

(٤) حكاه أبو حيان ٤١٢/٥ قال : لأنهم كانوا كلهم سألوا أن ينصر المحق ويهلك المبطل .

مختلِط بالدم قبل أن تَغْلَظَ المِدَّةُ ، هذا أصله في اللغة ، وفي التفسير : هو ما يسيل من جلود أهل النار^(١) .

والثاني : هو وصف للماء ، وهو فعيل بمعنى مفعول ، أي : من ماء مصدود عنه لكرهيته .

وقيل : ﴿صَكِيدٍ﴾ عطف بيان لـ ﴿مَاءٍ﴾ ، وذلك أنه لما قال : ﴿وَيُسْقَى مِنْ مَّاءٍ﴾ فأبهمه إبهاماً ، ثم بينه بقوله : ﴿صَكِيدٍ﴾^(٢) .

﴿يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَاذُ يُسِغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمِيتٍ وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿يَتَجَرَّعُهُ﴾ فيه وجهان ، أحدهما : وصف لـ ﴿مَاءٍ﴾ والثاني : حال من المنوي في (يسقى) ، ومعنى يتجرعه : يتكلف جرعه ، وهو أن يشرب جرعة جرعة لمرارته وكرهيته^(٤) .

وقوله : ﴿وَلَا يَكَاذُ يُسِغُهُ﴾ قيل : دخل (كاذ) هنا للمبالغة ، يعني : ولا يقارب أن يسِغَه فكيف تكون الإساعة ؟ كقوله : ﴿لَمْ يَكْدِ يَرْنَاهُ﴾^(٥) ، أي : لم يقرب من رؤيتها فكيف يراها^(٥) ؟ والإساعة : إجراء الشراب في الحلق مع تقبل النفس ، يقال : ساغ الشرابُ يسوغ سَوغاً ، إذا جاوز الحلق مع سهولة ، وسُغته أنا أسوَّغُه ، يتعدى ولا يتعدى ، وأسغته إساعة ، وهو لغة التنزيل كما ترى .

﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ﴾^(٦) :

(١) انظر جامع البيان ١٣ / ١٩٥ . وانظر المعنى اللغوي في الصحاح (صدد) .

(٢) قاله الزمخشري ٢ / ٢٩٧ .

(٣) كذا في زاد المسير ٤ / ٣٥٣ .

(٤) سورة النور ، الآية : ٤٠ .

(٥) انظر هذا القول في الكشف الموضع السابق .

قوله عز وجل : ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ارتفاعه بالابتداء ، وخبره محذوف على مذهب صاحب الكتاب ﷺ تعالى ، أي : فيما يتلى عليكم مثل الذين كفروا بربهم^(١) . وقوله : ﴿أَعْمَلُهُمْ كَرَمَادٍ﴾ ابتداء وخبر ، وهو كلام مستأنف مفسر للمثل ، على تقدير سؤال سائل : كيف مثلهم ؟ ف قيل : أعمالهم كرماد .

وقال غيره : ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ﴾ مبتدأ ، و﴿أَعْمَلُهُمْ﴾ بدل من ﴿مَثَلُ الَّذِينَ﴾ وهو بدل الاشتمال ، والخبر ﴿كَرَمَادٍ﴾ ، أو مثل الذين كفروا بربهم مثل أعمالهم ، على البدل أيضاً ، إلا أنه على حذف المضاف و﴿كَرَمَادٍ﴾ الخبر .

وقيل : المعنى : مثل أعمال الذين كفروا بربهم ، والجملة خبر عنه ، أي : صفة الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد ، كقولك : صفة زيد عِرْضُهُ مصونٌ ، وماله مبدولٌ .

وقيل : ﴿مَثَلُ﴾ صلة ، أي : الذين كفروا بربهم ، والجملة خبر للمبتدأ الذي هو ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ .

ويجوز في الكلام جر أعمالهم على البدل من ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وهو بدل الاشتمال ، والخبر ﴿كَرَمَادٍ﴾ .

والوجه هو الأول لسلامته من الدَّخَل والرد ، وهو قول صاحب الكتاب ﷺ تعالى^(٢) .

٣٥٩- إِذَا قَالَتْ حَذَامٍ فَصَدَّقُوهَا فَإِنَّ الْقَوْلَ مَا قَالَتْ حَذَامٍ^(٣)

(١) تقدم تخريج مثل هذا عند إعرابه للآية (٣٥) من سورة الرعد . وانظر معاني الزجاج ٣ / ١٥٧ .

(٢) انظر في هذه الأوجه : الكتاب ١ / ١٤٣ . ومعاني الفراء ٢ / ٧٣ . ومعاني الزجاج ٣ / ١٥٧ . وإعراب النحاس ٢ / ١٨١ . ومشكل مكى ١ / ٤٤٧ وهذا أوعبها . وانظر أيضاً البيان ٢ / ٥٦ .

(٣) تقدم هذا الشاهد الذي يراد به التسليم والانصياع ، انظر الشاهد رقم (١٩٠) .

والمثل في اللغة : الشبه ، وهنا مستعار للصفة فيها غرابة ، والرماد معروف ، وجمعه : أَرْمَدَةٌ ، ورُمْدٌ .

وقوله : ﴿ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ ﴾ جعل العصفُ لليوم وهو لما فيه وهو الريح ، أي : عاصف ريحه ، ثم حُذفت الريحُ وجعلتِ الصفةُ لليوم مجازاً واتساعاً مع عدم اللبس ، كقولهم : نهارك صائم ، وليلك قائم . وقيل على النسب^(١) ، أي : في يوم ذي عصف ، كلابنٍ وتامرٍ . والعَصْفُ : شدة هبوب الريح ، يقال : عصفت الريح ، إذا اشتدت ، فهي عاصف وعصوف .

وقرئ : (يومٍ عاصِفٍ) بالإضافة^(٢) ، على حذفِ الموصوف وإقامة الصفة مقامه ، أي : في يومٍ ريحٍ عاصِفٍ .

وقوله : ﴿ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ ﴾ مستأنف .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۝ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ۝ ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ ﴾ : الجمهور على فتح راء (ألم تر) على الأصل ، وقرئ : (أَلَمْ تَرَ) بسكونها^(٣) إجراءً للوصول مجرى الوقف ، وله نظائر في التنزيل .

وقوله : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ ﴾ قرئ : بلفظ المضى على فعل ، لأنه أمر قد كان ومضى ، ﴿ وَالْأَرْضَ ﴾ عطف على ﴿ السَّمَوَاتِ ﴾ ، لأن كسرة التاء فيه علامة

(١) حكاه النحاس في إعرابه ١٨١/٢ عن البصريين . وانظر التبيان ٢/ ٧٦٦ . والدر المصون ٧/ ٨٤ .

(٢) قرأها ابن أبي إسحاق ، وإبراهيم بن أبي بكر . انظر مختصر الشواذ ٦٨/ . والمحتسب ٣٦٠/ ١ . والمححر الوجيز ١٠/ ٧٥ . ونسبها ابن الجوزي في زاد المسير ٣٣٥/٤ إلى النخعي ، وابن يعمر ، والهجدي . وحُرف (بكر) إلى (بكير) في المحتسب ، وانظر أيضاً القرطبي ٩/ ٣٥٤ . والبحر ٥/ ٤١٥ . وروح المعاني ١٣/ ٢٠٤ .

(٣) قرأها أبو عبد الرحمن السلمي . انظر المحتسب ١/ ٣٦٠ . والمححر الوجيز ١٠/ ٧٥ .

النصب ، وقرئ : (خالقُ السمواتِ) على فاعل^(١) ، لأن فاعلاً يكون للمضي كفعل ، كفاطرِ السمواتِ ، والإضافة محضة ، لأنه لما مضى ، (والأرضِ) عطفتُ على (السمواتِ) لأن كسرة التاء علامة الجر في هذه القراءة .

﴿وَبَرِّزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَّيْنَا اللَّهُ لَهَدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ صَبَّرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ ﴿٢١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَبَرِّزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ لفظه لفظ الماضي ومعناه الاستقبال ، أي : وبرزون ، وإنما جيء بلفظ الماضي ، لأن ما أخبر به عز وجل لصدقه كأنه قد كان ووجد^(٢) . و﴿جَمِيعًا﴾ : حال من الضمير فيه .

وقوله : ﴿إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا﴾ (تَبَعًا) هنا يحتمل أن يكون جمع تابع ، كحرسٍ وخدمٍ في جمع حارسٍ وخدامٍ ، أي : إنا كنا تابعين لكم ، وأن يكون مصدر تبع يتبع تبعًا ، أي : إنا كنا لكم ذوي تبع ، ولك أن تقدره باسم الفاعل ، والتَّبَعُ : الاتباع ، يقال : تَبِعَهُ تَبَعًا وَاتَّبَعَهُ اتِّبَاعًا ، والأوَّلَى أن يكون جمع تابع ، لأجل تعلق ﴿لَكُمْ﴾ به .

وقوله : ﴿مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ (من شيء) من صلة ﴿مُغْنُونَ﴾ ، و﴿مِنْ﴾ صلة . و﴿مِنْ عَذَابِ اللَّهِ﴾ متعلق بمحذوف ، لأنه في موضع نصب على الحال من ﴿شَيْءٍ﴾ لتقدمه ، والتقدير والمعنى : فهل أنتم قادرون على أن تدفعوا عنا شيئاً كائناً من عذاب الله ؟ إما بتحملة عنا أو بصرفه منا على الوصف ، فلما قدم عليه نصب على الحال ، ولك أن تجعل ﴿مِنْ عَذَابِ اللَّهِ﴾ من صلة ﴿مُغْنُونَ﴾ ، و(شيئاً) مصدرًا ، أي : غناء .

(١) قرأها حمزة ، والكسائي ، وخلف . والباقون على الأولى ، انظر السبعة / ٣٦٢ / . والحجة

٥ / ٢٨ . والمبسوط / ٢٥٦ / .

(٢) انظر الكشف / ٢ / ٢٩٨ .

فإن قلت : أي : فرق بين أغنى عنه وبين أغناه ؟ قلت : الفرق بينهما ظاهر ، وذلك أنه إذا قيل : أغنى عنه ، معناه : رفع عنه ما يكرهه ، وأغناه : إذا أوصل إليه ما يسره .

وقوله : ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا﴾ الكلام فيه كالكلام في ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ﴾^(١) . والجزع : انزعاج النفس .

وقوله : ﴿مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ﴾ ابتداء وخبر ، والمحيص هنا : يحتمل أن يكون مصدراً كالمغيب والمشيب ، أي : ما لنا من محيص ، أي : عدول ، وأن يكون مكاناً كالمبيت والمصيف ، أي : ما لنا من ملجأ ، أي : مكان نعدل إليه .

﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿٢٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ﴾ (أن دعوتكم) في موضع نصب على الاستثناء المنقطع ، لأن الدعاء ليس من جنس السلطان^(٢) .

وقوله : ﴿مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ﴾ أي : ما أنا بمغيثكم فأخرجكم من النار ، وأنجيكم منها ، ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ﴾ أي : لا يُنَجِّي بعضنا بعضاً من عذاب

(١) سورة البقرة ، الآية : ٦

(٢) هكذا هو استثناء منقطع عند أكثر النحاة والمفسرين . انظر إعراب النحاس ، والكشاف ، والمحرر الوجيز ، والبيان ، والتبيان . وجوز أبو حيان ٥ / ٤١٩ . وتبعه تلميذه السمين ٧ / ٨٨ أن يكون متصلاً ، لأن القدرة على حمل الإنسان على الشيء تارة تكون بالقهر من الحامل ، وتارة تكون بتقوية الداعية في قلبه ، وذلك بإلقاء الوسواس إليه ، فهذا نوع من أنواع التسليط .

الله ولا يغيبه .

والإصراخ : الإغاثة ، يقال : استصرخني فلان فأصرخته ، أي : استغاثني فأغثته . قيل : والكلمة من الصراخ ، وهو الصوت الشديد من الفزع وغيره ، والهمزة في أصرخته للسلب ، كالتي في أشكيت ، لأنك سلبته الصراخ حين أغثته .

وقرئ : (بمُصْرَخِيٍّ) ، بفتح الياء على الأصل^(١) ، لأنها تُفتح - أعني ياء النفس - وليس قبلها ساكن ، فإذا احتيج إلى حركتها للمساكن الذي قبلها وهو ياء الجمع ، لم يكن غير الفتح ، إما على الأصل ، أو لالتقاء الساكنين ، وذلك أن يكون أدغمت ياء الجمع فيها وهي ساكنة ففتحت لالتقاء الساكنين ، وكان الفتح أولى بها لأنه أصلها ، وإنما كان أصلها الفتح ، لأن الكسرة والضمة كليهما في الياء ثقيلة ، لأنها منها ، فالياء الأولى ياء الجمع ، والثانية ياء النفس ، فأدغمت الأولى في الثانية وهي مفتوحة ، أو فتحت لالتقاء الساكنين على ما أوضحت آنفاً .

وقرئ : (بمُصْرَخِيٍّ) بكسرها ، وهي قراءة حمزة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٢) ، وفيها أوجه :

أحدها : أنه قَدَّر ياء الإضافة ساكنةً مشياً على أصله فيها ، وقبلها ياء ساكنة ، فحرّكها بالكسر على أصل التقاء الساكنين .

والثاني : أنه شَبَّه ياء الإضافة بهاء الإضمار ، فوصلها بياء كما توصل هاء الإضمار ، ثم حذف الياء كراهة اجتماع ثلاث ياءات : ياء الجمع ، وياء النفس ، وياء الصلة ، وبَقِيَ الكسرة قبلها تدل عليها .

(١) هذه قراءة الجمهور كما سوف يأتي في التخريج التالي .

(٢) انظر قراءته وقراءة الجمهور في السبعة / ٣٦٢ . والحجة ٥ / ٢٨ . والمبسوط / ٢٥٦ .
وقرأ بها آخرون من غير العشرة كما سيذكر المؤلف بعد .

قال الشيخ أبو علي : وزعم قطرب أنها لغة في بني يربوع يزيدون على ياء الإضافة ياء^(١) . وأنشد على ذلك :

٣٦٠- مَاضٍ إِذَا مَا هَمَّ بِالْمُضِيِّ قَالَ لَهَا هَلْ لَكَ يَأْتَانِي^(٢)
وأنشد أيضاً الفراء :

٣٦١- أَقْبَلَ فِي ثَوْبِي مَعَا فِرِّي يَجُرُّ ثَوْبًا لَيْسَ بِالْخَفِيِّ

٣٦٢- قَالَ لَهَا هَلْ لَكَ يَأْتَانِي قَالَتْ لَهُ مَا أَنْتَ بِالْمَرْضِيِّ^(٣)

قال الشيخ أبو علي : ووجه ذلك من القياس أن الياء ليست تخلو من أن تكون في موضع نصب أو جر ، فالياء في النصب والجر كالهاء فيهما ، وكالكاف في أكرمتك ، وهذا لك ، فكما أن الهاء قد لحقتها الزيادة في : هذا لهو ، وضربهو ، ولحق الكاف أيضاً الزيادة في قول من قال : أعطيتكاه ، وأعطيتكيه ، فيما حكاه سيبويه^(٤) ، وهما أختا الياء . كذلك ألحقوا الياء الزيادة من المد فقالوا : فَيِّي ثم حذفت الياء الزائدة على الياء كما حذفت الزيادة من الهاء في قول من قال :

٣٦٣- لَهُ أَرْقَانِ^(٥)

(١) انظر قول أبي علي عن قطرب في الحجة للقراء السبعة ٥ / ٢٩ .

(٢) كذا هذا الرجز في الحجة الموضع السابق . والكشف ٢ / ٢٦ . والمشكل ١ / ٤٤٩ . وتذكرة النحاة ٣٤ / ٣ . والخزانة ٤ / ٤٣١ . ونسبه صاحبها إلى الأغلب العجلي من أرجوزة له ، لكن الزجاج ٣ / ١٥٩ - ١٦٠ . والزمخشري ٢ / ٣٠٠ استصغاه واستجها قارئه . هذا وسوف يأتي هذا الرجز في الشاهد التالي وأخرجه في غير هذه المواضع أيضاً إن شاء الله .

(٣) من الرجز السابق ، وانظر بعضه أيضاً في معاني الفراء ٢ / ٧٦ . وإعراب النحاس ٢ / ١٨٣ . وحجة الفارسي ٤ / ٤١٥ . والمحتسب ٢ / ٤٩ . والكتشاف ٢ / ٣٠٠ .

(٤) انظر الكتاب ٤ / ٢٠٠ .

(٥) شاهد شعري التيسر على محقق المطبوع فجعله كلاماً نثرياً دون أن يعلق عليه ، وهو ليعلى الأحوال الأزدي من قصيدة له وهو في حبس والي مكة ، وتماهه :

فظلت لدى البيت العتيق أخيله ومطواي مشتاقان =

وزعم أبو الحسن : أنها لغة^(١) ، وكما حذفت الزيادة من الكاف فقليل : أعطيتكهُ ، وأعطيتكِه ، كذلك حذفت الياء اللاحقة للياء كما حذفت من أختيها ، وأقِرَّت الكسرة التي كانت تلي الياء المحذوفة ، فبقيت الياء على ما كانت عليه من الكسرة .

وكما لحقت الكاف والتاء والهاء الزيادة ، كذلك لحقت الياء الزيادة ، فلحاق التاء الزيادة ، نحو : ما أنشد في قول الشاعر :

٣٦٤- رَمَيْتِيهِ فَأَضْمَيْتِ وَمَا أَخْطَأْتُ الرَّمْيَهِ^(٢)

فإذا كانت هذه الكسرة في الياء على هذه اللغة ، وإن كان غيرها أفشى منها ، وعضده من القياس ما ذكرنا ؛ لم يجز لقائل أن يقول : إن القراءة بذلك لحن لاستقامة^(٣) ذلك في السماع والقياس ، وما كان كذلك لا يكون لحناً ، انتهى كلامه^(٤) . هكذا أخبرني شيخنا أبو اليمن الكندي رحمته الله بالإسناد عنه بقراءة غيري عليه وأنا أسمع بدمشق المحروسة .

والثالث : أنه كسرهما إتباعاً للكسرة التي بعدها ، وهي كسرة الهمزة كما قرأ بعضهم : (الحمد لله) بكسر الدال^(٥) إتباعاً لكسرة اللام بعدها ، ونحو هذا شائع كثير في كلام القوم .

= أو هكذا :

فبت لدى البيت الحرام أشيمه ومطوي من شوق
ومعنى مطوي : صاحباي . وانظره في معاني الأخفش ١ / ٢٨ . والمقتضب ١ / ٣٩ .
والأغاني ٢٢ / ١٤٨ . والخصائص ١ / ١٢٨ . والمحتسب ١ / ٢٤٤ . وحكاة الفارسي في
الحجة ١ / ١٣٤ عن سيويه .

(١) لغة أزد السراة . انظر معاني أبي الحسن ، والمحتسب في الموضعين السابقين .
(٢) انظر هذا الشاهد دون نسبة أيضاً في حجة الفارسي ٥ / ٣٠ . ومشكل مكّي ١ / ٤٤٩ . وتذكرة
أبي حيان ١١٧ / . والدر المصون ٧ / ٩٣ . والخزانة ٥ / ٢٦٨ . وأصميت الصيد ، إذا قتلته
وأنت تراه . وفي رواية : فأقصدت . وأقصد السهم ، أي أصاب فقتل مكانه .

(٣) في حجة الفارسي كما سوف أخرج (استفاضة) .

(٤) أي كلام الفارسي . انظر الحجة للقراء السبعة ٥ / ٢٩ - ٣٠ .

(٥) تقدمت في موضعها من الفاتحة .

فهذه الوجوه صحيحة فاشية حسنة على الأصول ، وإذا كان كذلك فلا وجه لمن ضعف هذه القراءة وعدّها من اللحن^(١) ، ولو لم يكن لها إلا وجه واحد لا يحل لمسلم أن يقدم على الطعن في شيء ثبتت روايته عن رسول الله ﷺ [مع صحة مخرجه ، فالرأْدُ عليه كالرَّاد على رسول الله ﷺ]^(٢) وبالكسر قرأ الأعمش ، ويحيى بن وثاب ، وحرمان بن أعين وغيرهم رحمهم الله^(٣) .

وقوله : ﴿بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ﴾ في (ما) ثلاثة أوجه :

أحدها : مصدرية ، و(من) متعلقة بـ ﴿أَشْرَكْتُمُونِ﴾ ، على معنى : إني كفرت الآن بإشراككم إياي مع الله في الطاعة ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ ، أي : من قبل هذا اليوم ، يعنى في الدنيا . ومعنى كُفِرَ بإشراكهم إياه : تبرّؤه منه واستنكاره له .

والثاني : موصولة ، أي : كفرت اليوم بالذي ، أي : بالصنم الذي أشركتموني ، أي : جعلتموه لي شريكاً من حيث أطعتموه كما أطعتموني ، تقول : شركت زيداً ، فإذا نقلته بالهمزة ، قلت : أشركنيه فلان ، أي : جعلني له شريكاً .

والثالث : بمعنى مَنْ ، و(من) متعلقة بكفرت ، أي : كفرت من قبل ، يعني في زمن آدم عليه السلام حين أبيتُ السجود له .

(١) إشارة إلى الأخفش ٢ / ٤٠٧ . والزجاج ٣ / ١٥٩ . والنحاس ٢ / ١٨٣ . والزمخشري ٢ / ٣٠٠ .

(٢) سقطت هذه العبارة من (ب) . وفي معناه نقلوا عن أبي القاسم القشيري رحمه الله قوله : والذي يغني عن هذا أن ما يثبت بالتواتر عن النبي ﷺ فلا يجوز أن يقال فيه هو خطأ ، أو قبيح ، أو رديء ، بل هو في القرآن فصيح ، وفيه ما هو أفصح منه ، فلعل هؤلاء أرادوا أن غير هذا الذي قرأ به حمزة أفصح . انظر جامع القرطبي ٩ / ٣٥٧ .

(٣) انظر معاني الفراء ٢ / ٧٥ . وإعراب النحاس ٢ / ١٨٢ . وحجة الفارسي ٥ / ٢٩ . وقد تقدمت ترجمة الأولين ، وأما حرمان بن أعين : فمقريء كوفي كبير ، أخذ القراءة عن يحيى بن وثاب ، وقرأ عليه حمزة الزيات ، إلا أنهم ضعفوه في الحديث . توفي سنة ثلاثين ومائة . (تهذيب الكمال - معرفة القراء) .

﴿يَمَّا﴾ أي : بالذي أشركتموني به وهو الله عز وجل . ومعنى إشراكهم الشيطان بالله جل ذكره : طاعتهم له فيما يزينه لهم من المعاصي ، والمعنى : إن كفري قبل كفركم ، فكيف أنجيكم من العذاب وأغيثكم منه ؟ .

﴿وَأَدْخَلَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ۖ﴾ (٣٣) :

قوله عز وجل : ﴿وَأَدْخَلَ الَّذِينَ﴾ الجمهور على فتح لام ﴿وَأَدْخَلَ﴾ وهو فعل ماض مبني للمفعول ، معطوف على قوله : ﴿وَبَرَزُوا﴾^(١) ، وقرئ : ﴿وَأَدْخِلُ﴾ برفعها على أنه فعل مضارع^(٢) ، والهمزة للمتكلم بمعنى : وأدخلهم أنا - وهو الله عز وجل - على القطع والاستئناف .

وقوله : ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ متعلق بأدخل على قراءة الجمهور ، أو بخالدين ، وانتصاب ﴿خَالِدِينَ﴾ على الحال من ﴿الَّذِينَ﴾ ، وأما على قراءة من قرأ : ﴿وَأَدْخِلُ﴾ برفع اللام فمتعلق بخالدين .

وقال الزمخشري : هو متعلق بقوله : ﴿تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾ على معنى : إن الملائكة يحيونهم بإذن ربهم^(٣) ، أي : بأمره . وما أرى ذلك صواباً ، لأن معمول المصدر لا يتقدم عليه^(٤) ، والمصدر مضاف إلى المفعول ، ويحتمل أن يكون مضافاً إلى الفاعل ، على معنى : يُحْيِي بَعْضُهُمْ بَعْضاً بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ، ويحتمل أن يكون ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ في موضع الحال من المنوي في ﴿خَالِدِينَ﴾ ، أي : مأذوناً لهم في ذلك .

وأما محل قوله : ﴿تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾ النصب على الحال ، إما من

(١) من الآية (٢١) المتقدمة .

(٢) قرأها الحسن ، وعمر بن عبید . انظر مختصر الشواذ / ٦٨ / . والمحتسب ١ / ٣٦١ . والكشاف ٢ / ٣٠٠ . والمححر الوجيز ١٠ / ٧٩ .

(٣) الكشاف ٢ / ٣٠١ .

(٤) كذا أيضاً علل أبو حيان ٥ / ٤٢٠ تخطيته .

﴿الَّذِينَ﴾ ، أو من المستكن في ﴿خَلْدِينَ﴾ . وقد جوز أن تكون في موضع الصفة لـ ﴿جَنَّتٍ﴾ كـ ﴿تَجْرِي﴾^(١) .

﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿٢٤﴾ تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْآمَثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً﴾ (كيف) في موضع نصب [على الحال]^(٢) بـ ﴿ضَرَبَ﴾ ، و ﴿مَثَلًا﴾ مفعول ﴿ضَرَبَ﴾ بمعنى : وصف مثلاً ، أو وضع مثلاً ، و ﴿كَلِمَةً﴾ بدل من مثل . ﴿طَيِّبَةً﴾ : صفة لـ ﴿كَلِمَةً﴾ .

﴿كَشَجَرَةٍ﴾ : محل الكاف النَّصْبُ إما على أنها صفة أخرى لـ ﴿كَلِمَةً﴾ ، أو على الحال منها لكونها وصفت بـ ﴿طَيِّبَةً﴾ فقربت من المعرفة ، أي : كلمة طيبة مشبهة شجرة طيبة .

وقال الزمخشري : ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ اعتمد مثلاً ووضعه ، و ﴿كَلِمَةً طَيِّبَةً﴾ نصب بمضمر ، أي : جعل كلمة طيبة كشجرة طيبة ، وهو تفسير لقوله : ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ ، كقولك : شَرَّفَ الأميرُ زيداً كسَاه حُلَّةً وَحَمَلَهُ عَلَى فَرَسٍ . ويجوز أن ينتصب ﴿مَثَلًا﴾ و ﴿كَلِمَةً﴾ بـ ﴿ضَرَبَ﴾ أي : ضرب كلمة طيبة مثلاً ، بمعنى : جعلها مثلاً ، ثم قال : ﴿كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾ على أنها خبر مبتدأ محذوف ، بمعنى : هي ﴿كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾ ، انتهى كلامه^(٣) .

وقوله : ﴿أَصْلُهَا ثَابِتٌ﴾ ابتداء وخبر في موضع نعت لشجرة . وقرئ : (كشجرة طيبة ثابت أصلها)^(٤) على إجراء الصفة على الشجرة ، لأن أصل

(١) جوزة مكي في مشكله ١ / ٤٥٠ .

(٢) من (أ) فقط .

(٣) الكشف ١ / ١٦٣ .

(٤) قراءة شاذة نسبت إلى أنس بن مالك رضي الله عنه . انظر مختصر الشواذ ٦٨ / . والمحتسب ٣٦٢ / ٢ . والكشاف ٣٠١ / ٢ . والمحرم الوجيز ٨١ / ١٠ .

الصفة أن يكون اسماً مفرداً لا جملة ، يدل على ذلك أن الجملة إذا جرت صفة للنكرة حكم على موضعها بإعراب المفرد الذي هي واقعة موقعه ، فإذا قال : ثابت أصلها ، فقد جرى لفظ المفرد صفة على النكرة ، وإذا قال : أصلها ثابت ، فقد وضع الجملة موضع المفرد ، فالموضع إذاً له لا لها .

واختيرت قراءة الجمهور لوجهين :

أحدهما : لأجل «الإمام» مصحف عثمان رضي الله عنه .

والثاني : لكونها أقوى من جهة المعنى ، وذلك أنك إذا قلت : ثابت أصلها ، فقد أجريت ثابتاً صفة على شجرة ، وليس الثبات لها ، إنما هو للأصل ، وإن كانت الصفة إذا كانت في المعنى لما هو من سبب الموصوف ، فجرت عليه إلا أنها إذا كانت له كانت أخص لفظاً به ، وإذا كان الثبات في الحقيقة إنما هو للأصل ، فالمعتمد بالثبات هو الأصل ألا ترى أنك إذا قلت : مررت برجل أبوه قائم ، كان أقوى معنى من قولك : مررت برجل قائم أبوه ، لأن المُخْبَرَ عنه بالقيام إنما هو الأب لا رجل ، فاعرفه فإنه من كلام أبي الفتح ^(١) .

وقوله : ﴿تُؤْتِي أَكْلَهَا﴾ في موضع الصفة للشجرة ، أو في موضع الحال من معنى الجملة الثانية ، أي : ترتفع مُعْطِيَةٌ ثمرها كل وقت وقته الله لإثمارها .

﴿وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ ٢٦ يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴿٢٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَثَلُ كَلِمَةٍ﴾ الجمهور على رفعه بالابتداء خبره

﴿كَشَجَرَةٍ﴾ وقرئ : (ومثل كلمة) بالنصب^(١) عطفًا على ﴿مَثَلًا كَلِمَةً﴾ .

وقوله : ﴿أَجْتَنَّتْ﴾ في موضع الصفة لشجرة ، ومعنى اجتنت : استوصلت ، كأنها أخذت جثثها وقُلعت بتمامها ، وحقيقة الاجتثاث : أخذ الجثة كلها .

وقوله : ﴿مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ محلها النصب على الحال من المنوي في ﴿أَجْتَنَّتْ﴾ ، أو صفة أخرى لشجرة . ومعنى ﴿مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ ، أي : من استقرار ، أي : من أصل في الأرض ، يقال : قر الشيء قراراً ، إذا استقر وثبت .

وقوله : ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ من صلة ﴿يُثْبِتُ﴾ ، وكذلك ﴿بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ ، أي : بسبب القول الثابت ، أي : الدائم النفع . وقيل : الباء بمعنى على ، أي : يثبتهم عليه^(٢) . وقيل : الباء من صلة (آمنوا)^(٣) ، أي : آمنوا بالقول الثابت ، وهي كلمة (لا إله إلا الله محمد رسول الله)^(٤) .

وقد جُوز أن يكون قوله : ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ من صلة ﴿الثَّابِتِ﴾^(٥) .

﴿الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ﴾ ﴿٢٨﴾ جَهَنَّمَ يَصَلَوْنَهَا وَيَنسِكُ الْقَرَارَ ﴿٢٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا﴾ (كفراً) مفعول ثانٍ لبدلوا ، أي : بدلوا شكرها كفرًا .

وقوله : ﴿وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ﴾ مفعولان لأحلوا ، و﴿الْبَوَارِ﴾

(١) نسبت في مختصر الشواذ / ٦٨ / إلى أحمد بن موسى ، لكنها ضبطت بالكسر ، ولم أجد من ذكره ، وانظرها غير منسوبة في الكشف / ٢ / ٣٠١ . والبحر / ٥ / ٤٢٢ . وذكر الفراء ٧٦ / ٢ أنها في قراءة أبي بن كعب : أو ضرب مثلاً كلمة خبيثة . . .) وانظر إعراب النحاس / ٢ / ١٨٣ .

(٢) انظر جامع القرطبي / ٩ / ٣٦٣ .

(٣) كذا في البحر / ٥ / ٤٢٣ أيضاً .

(٤) انظر جامع البيان / ١٣ / ٢١٣ .

(٥) كذا جوزه السمين / ٧ / ١٠١ أيضاً .

الهلاك . و﴿جَهَنَّمَ﴾ بدل من ﴿دَارَ الْبَوَارِ﴾ ، أو عطف بيان لها ، ولم تنصرف ﴿جَهَنَّمَ﴾ ، لأنها مؤنثة معرفة .

وعن علي بن أبي طالب عليه السلام : دار البوار بذر^(١) . فانتصاب ﴿جَهَنَّمَ﴾ على هذا بمضمر ، يفسره ما بعده ، أي : يَصْلَوْنَ جَهَنَّمَ ، ثم فسر به بقوله : ﴿يَصْلَوْنَهَا﴾ . فإن قلت : ما محل ﴿يَصْلَوْنَهَا﴾ من الإعراب على الوجهين ؟ قلت : أما على الوجه الأول : فمحلها النصب على الحال ، إما من القوم ، أو من ﴿دَارَ الْبَوَارِ﴾ ، أو من ﴿جَهَنَّمَ﴾ ، أو منهما [أو منهم]^(٢) . كقوله عز وجل : ﴿فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ﴾^(٣) . ولك أن تجعل (تحمله) حالاً من مريم ، وأن تجعله حالاً من عيسى عليه السلام ، لأن لكل واحد منهما في الحال ذكراً ، وأن تجعله حالاً منهما جميعاً كقوله :

٣٦٥- فَلَمَّا لَقِيتُكَ خَالِيَيْنِ لَتَعْلَمَ أَبِي وَأَيْتُكَ فَارِسَا الْأَحْزَابِ^(٤)
وأما على الثاني : فلا محل لها لكونها مفسرة .

وقوله : ﴿وَيَسِّرَ الْقَرَارُ﴾ في الكلام حذف مضاف ، والمقصود بالذم محذوف ، أي : بسّ موضع القرار جهنم ، وسميت جهنم لعمقها ، من قولهم : رَكِيَّةٌ جِهَنَامٌ ، إذا كانت مقعرة^(٥) .

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ﴾^(٦) :

(١) انظر جامع البيان ١٣ / ٢٢٠ . والنكت والعيون ٣ / ١٣٦ .

(٢) من (أ) فقط .

(٣) سورة مريم ، الآية : ٢٧ .

(٤) لم أجد من نسبه ، وينشد هكذا أيضاً :

فلئن لقيتك خاليتين لتعلمن أبي وأيتك فارس الأحزاب

وانظره في المحتسب ١ / ٢٥٤ . والبيان ٢ / ١٦٧ . وأوضح المسالك ٣ / ١٤٢ . وحاشية الصبان ٢ / ٢٦١ .

(٥) في الصحاح : أي بعيدة القعر . وهذا أوضح ، انظر مادة (جهنم) .

قوله عز وجل : (وَجْعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَاداً لِّيُضِلُّوا) قرئ : بفتح الياء ، أي : ليزيغوا عن الطريق المستقيم ، وبضمها^(١) ، أي : لِيُضِلُّوا غيرهم عنه .

قيل : ولما كان الضلال أو الإضلال نتيجة اتخاذ الند ، كما كان الإكرام في قولك : جئتكَ لتكرمني نتيجة المجيء ، دخلته اللام وإن لم تكن غرضاً على طريق التشبيه والتقريب^(٢) .

وبعضهم يسميها لام العاقبة ، والمعنى : كانت عاقبة اتخاذهم الأنداد والضلال ، أي : لَمَّا آل أمرهم إلى هذا كانوا بمثابة مَنْ فعل ذلك ليكون هذا^(٣) .

﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ اختلفت النحاة في إعراب ﴿يُقِيمُوا﴾ ، فقال بعضهم : هو مبني ، وفيه قولان :

أحدهما : هو جواب ﴿قُلْ﴾ ، والمقول محذوف دل عليه جواب ﴿قُلْ﴾ تقديره : قل لعبادي الذين آمنوا أقيموا الصلاة وأنفقوا ، يقيموا الصلاة وينفقوا ، أي : إن تقل لهم يقيموا وينفقوا ؛ لأن المؤمنين إذا أمروا بشيء قبلوا ، فهو جواب الأمر .

والثاني : هو جواب لأمر محذوف ، أي : قل لهم : أقيموا الصلاة يقيموا ، ف﴿يُقِيمُوا﴾ المصرح به جواب أقيموا المحذوف . ورد بعضهم هذا

(١) القراءتان من المتواتر ، فقد قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، ورويس عن يعقوب : بفتحها . وقرأ الباقر : بضمها . انظر السبعة / ٢٦٧ . والمبسوط / ٢٠١ . والتذكرة / ٢ / ٣٩٣ . والنشر / ٢ / ٣٠٢ .

(٢) انظر هذا القول في الكشف / ٢ / ٣٠٢ .

(٣) كذا في إعراب النحاس / ٢ / ١٨٤ .

القول ، قال : لأن جواب الشرط يخالف الشرط ، إما في الفعل أو في الفاعل أو فيهما ، فأما إذا كان مثله فلا ، نحو : قم تقم ، اذهب تذهب . وكذا في الآية : إن يقيموا يقيموا ، وهذا في غاية البعد كما ترى لعدم الفائدة ، وأيضاً فإن الأمر المقدر للمواجهة ، و﴿يُقِيمُوا﴾ على لفظ الغيبة ، وهذا فاسد إذا كان الفاعل واحداً .

وقال بعضهم : هو مجزوم بلام محذوفة ، والمعنى : لقيموا ولينفقوا ، قال : وإنما جاز حذف اللام ، لأن الأمر الذي هو ﴿قُلْ﴾ عوض منه ، لو قيل : يقيموا الصلاة وينفقوا ابتداء بحذف اللام لم يجز ، كقولك : قل لزيد ليضرب عمرأ ، وإن شئت : قل لزيد يضرب عمرأ ، فتحذف اللام لدلالة قل عليه ، ولو قلت : يضرب زيد عمرأ بالجزم ابتداء لم يجز ، ويكون ﴿يُقِيمُوا﴾ على هذا القول هو المقول ، فاعرفه^(١) .

وقوله : ﴿سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ مصدران في موضع الحال ، أي : مسرين ومعلنين ، أو ذوي سر وعلانية ، [وقد ذكر]^(٢) ، وقد جوز أن يكون انتصابُهُما على الظرف ، أي : ينفقوا إنفاق وفتي سر وعلانية ، أو على المصدر على حذف المضاف ، أي : ينفقوا إنفاق سر وعلانية^(٣) . والمراد بالسر ما خفي ، وبالعلانية ما ظهر^(٤) . وقيل : السر التطوع ، والعلانية الواجب^(٥) .

وقوله : ﴿وَلَا خِلَالٌ﴾ (الخلال) مصدر كالقتال ، يقال : خالته خلالاً ومُخَالَّةً ، كما تقول : قاتلته قتالاً ومقاتلة ، قال الشاعر :

(١) انظر في أوجه إعراب (يقيموا) وقائل كل وجه : معاني الزجاج ١٦٢/٣ - ١٦٣ . وإعراب النحاس ١٨٤ / ٢ . ومشكل مكّي ٤٤٩ / ١ . والبيان ٥٩ / ٢ . والتبيان ٧٧٠ / ٢ . وانظر أوجهها أخرى في الدر المصون ١٠٤/٧ - ١٠٧ .

(٢) ذكر هذا الإعراب في سورة الرعد آية (٢٢) .

(٣) الأوجه الثلاثة في إعراب (سراً وعلانية) للزمخشري ٣٠٣ / ٢ .

(٤) هذا قول الأكثرين كما سوف أخرج .

(٥) هذا قول القاسم بن يحيى ، والأكثر على الأول . انظر النكت والعيون ١٣٧ / ٣ . واقتصر الزمخشري ٣٠٣ / ٢ . وابن عطية ٨٧/١٠ على المعنى الثاني .

٣٦٦- وَلَسْتُ بِمَقْلَبِي الْخِلَالِ وَلَا قَالَ^(١)

وعن أبي الحسن : هو جمع خُلَّة^(٢) . والوجه هو الأول لقوله : ﴿لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ﴾^(٣) .

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلُوكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ ﴿٣٢﴾ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴿٣٣﴾﴾ : قوله عز وجل : ﴿اللَّهُ الَّذِي﴾ ابتداء وخبر .

وقوله : ﴿فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ﴾ قوله : ﴿مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ يحتمل أن يكون من صلة (أخرج) ، و﴿رِزْقًا﴾ مفعول (أخرج) . وأن يكون من صلة محذوف على أن يكون في موضع الحال ، والتقدير : أخرج بالمطر رزقاً كائناً من الثمرات ، على الوصف ، فلما قُدِّمَ نُصِبَ على الحال ، والرزق بمعنى المرزوق . وقد جوز أن يكون ﴿مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ مفعول (أخرج) ، و﴿رِزْقًا﴾ حالاً من المفعول ، أو نصباً على المصدر من (أخرج) لأنه في معنى رَزَقَ^(٤) .

وقوله : ﴿دَائِبَيْنِ﴾ انتصابهما على الحال من الشمس والقمر على

(١) البيت لامرئ القيس ، وصدده :

صرفت الهوى عنهن من خشية الردى

وانظره في جامع البيان ١٣ / ٢٢٤ . ومعاني النحاس ٣ / ٥٣٣ ، وإعرابه ٢ / ١٨٤ . والصحاح (خلل) وشرح الحماسة للمرزوقي ٣ / ١٣٢١ . والمحزر الوجيز ١٠ / ٨٧ .

(٢) انظر قول أبي الحسن الأخفش في معانيه ٢ / ٤٠٧ - ٤٠٨ . وحكاية النحاس في إعرابه ٢ / ١٨٤ عنه ، ونسب الأول لأبي عبيد . والمراد هنا أن (خلال) إما أن تكون مصدراً لخلال ، أو جمع خلة ، والمعنى واحد وهو المودة والمصاحبة . هذا وقد سقط لفظ (أبي) من المطبوع فأصبح القول عن الحسن ، فلم يخرج المحقق .

(٣) سورة البقرة ، الآية : ٢٥٤ .

(٤) انظر هذا الإعراب في الكشف ٢ / ٣٠٣ أيضاً .

التغليب^(١) ، كقولك : أتاني زيدٌ وجُمِلٌ راكبين . أي : دائبين مستمرين على إصلاح ما يصلحانه من النبات والحيوان وغيرهما لا يفتران ، والدؤوب : مرور الشيء في العمل على عادته ، والدَّأْبُ : العادة ، يقال : دَأَبَ يَدَأِبُ دَأَبًا ودؤوباً ، وقد ذكر^(٢) .

﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ۗ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴿٣٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ الجمهور على ترك التنوين في ﴿كُلِّ﴾ على الإضافة ، والمفعول الثاني للإيتاء على مذهب صاحب الكتاب رحمته محذوف أي : وآتاكم من كل ما سألتموه شيئاً ، أو وآتاكم ما سألتموه إياكم منه نظراً في مصالحكم . كقوله : ﴿وَأُوتِيتَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾^(٣) أي : وأوتيت من كل شيء شيئاً .

وأما على رأي أبي الحسن رحمته تعالى فالمفعول الثاني هو ﴿مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ و(من) صلة ، أي : وآتاكم كل ما سألتموه وما لم تسألوه ، لأن الله عز وجل آتى العباد أشياء ما طلبوها منه ولا عرفوها ، وإنما حذف للعلم به ، كقوله : ﴿سَرَّيْلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ﴾^(٤) أي : وتقيكم البرد .

و(ما) في قوله : ﴿مِنْ كُلِّ مَا﴾ تحتمل أن تكون مصدرية ، أي : وآتاكم من كل سُؤلكم ، فيكون الذكر في قوله : ﴿سَأَلْتُمُوهُ﴾ يعود إلى الله عز اسمه ، لأن (ما) إذا كانت مصدرية لم تحتج إلى عائد . وأن تكون موصوفة وما بعدها صفتها . وأن تكون موصولة وما بعدها صلتها ، والضمير راجع إليها

(١) أي تذكيره ، لأن القمر مذكر ، والشمس مؤنثة ، والتذكير هو الأصل . وقوله : (انتصابهما) هو هكذا في الأصل والمطبوع ، وإنما يريد انتصاب (دائبين) .

(٢) في سورة يوسف آية (٤٧) .

(٣) سورة النمل ، الآية : ٢٣ .

(٤) سورة النحل ، الآية : ٨١ .

على هذين الوجهين^(١) .

وَقُرئ : (من كلِّ ما سألتموه) بالتنوين^(٢) ، وهو عوض من المضاف إليه ، وفي (ما) ثلاثة أوجه :

أحدها : موصولة .

والثاني : مصدرية ، وهو في موضع نصب في كلا الوجهين بوقوع الفعل عليه وهو (أتاكم) ، أي : وآتاكم من كل شيء سألتموه أن يؤتيكم منه ما سألتموه ، ثم حذف المضاف إليه وجعل التنوين عوضاً منه ، أو وآتاكم من كل ذلك سؤلكم ، والضمير في ﴿سَأَلْتُمُوهُ﴾ على الوجه الأول يعود إلى ﴿مَا﴾ وعلى الثاني يعود إلى الله جل ذكره .

والثالث : نافية ، أي : وآتاكم من كل شيء لم تسألوه ، وقد جوز أن تكون في محل نصب على الحال ، أي : وآتاكم من جميع ذلك غير سائليه^(٣) .

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ٣٥﴾ رَبِّ إِنَّمَنْ أَضَلَّنْ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَن تَبِعْنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ٣٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا﴾ أي : واذكر إذ قال ، و﴿الْبَلَدَ﴾ نعت لـ﴿هَذَا﴾ ، أو عطف بيان له ، و﴿آمِنًا﴾ مفعول ثان ، أي : ذا أَمْنٍ ، يعني مأموناً فيه .

(١) انظر هذه الأوجه في التبيان ٧٧٠ / ٢ أيضاً .

(٢) قرأها زيد عن يعقوب ، ورويت عن ابن عباس رضي الله عنهما ، والحسن ، والضحاك ، ونافع وغيرهم . انظر المبسوط / ٢٥٧ . ومعاني النحاس ٣ / ٥٣٤ . ومختصر الشواذ / ٦٨ . والمحتسب ١ / ٣٦٣ . والمحزر الوجيز ١٠ / ٩٠ .

(٣) جوزه الزمخشري ٢ / ٣٠٣ - ٣٠٤ .

وقوله : ﴿وَأَجْنِبْنِي﴾ الجمهور على وصل الألف وضم النون ، وقرئ : (وَأَجْنِبْنِي) بقطع الألف وكسر النون^(١) ، وفيه ثلاث لغات : جَنَّبَهُ الشيءَ أَجْنَبَهُ جُنُوباً ، وَأَجْنَبْتُهُ أَجْنَبُهُ إِجْنَاباً ، وَجَنَّبْتُهُ أَجْنَبُهُ تَجْنِيباً بمعني ، أي : بَعَدْتُهُ عنه . والجنوب لأهل نجد ، والإجناب لتميم ، والتجنيب لأهل الحجاز^(٢) ، والمعنى : ثبتنا وأدمننا على اجتناب عبادتها . قيل : وهذه الدعوة مخصوصة لأبنائه من صلبه^(٣) .

وقوله : ﴿وَمَنْ عَصَانِي﴾ (من) شرط في موضع رفع بالابتداء ، وخبره فعل الشرط ، والعائد : المني في ، أو الجواب ، والعائد محذوف ، أي : فإنك غفور رحيم له إن آمن ، وقد ذكر نظيره فيما سلف من الكتاب في غير موضع^(٤) .

﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ المفعول محذوف ، أي : بعضاً من ذريتي^(٥) . وقيل : (مِنْ) صلة ، و﴿ذُرِّيَّتِي﴾ هو المفعول^(٦) ، والأول

(١) قرأها الجحدري ، وعيسى الثقفي ، والهجهاج الأعرابي . انظر معاني النحاس ٣ / ٥٣٥ . ومختصر الشواذ ٦٨ / ١ . والمحتسب ١ / ٣٦٣ . والمححر الوجيز ١٠ / ٩١ .

(٢) أكثر المصادر على أن أهل نجد يقولون : جَنَّبَهُ ، مخففاً ، وأجنبه رباعياً . وأن أهل الحجاز يقولون : جَنَّبَهُ ، مشدداً . انظر الكشاف ٢ / ٣٠٤ . والدر المصون ٧ / ١١١ . وروح المعاني ١٣ / ٢٤٣ . إلا أن الفراء ٢ / ٧٨ حكى أن لغة أهل الحجاز (جنبي) خفيفة . وكون الإجناب لتميم : نص عليه ابن جني في المحتسب ١ / ٣٦٣ .

(٣) انظر معالم التنزيل ٣ / ٣٦ . والكشاف ٢ / ٣٠٤ . والمححر الوجيز ١٠ / ٩١ . وقال القرطبي ٩ / ٣٦٨ : وكانوا ثمانية .

(٤) انظر أول ذلك عند إعرابه للآية (٣٨) من البقرة .

(٥) اقتصر الفراء ٢ / ٧٨ . والنحاس ٢ / ١٨٥ عليه .

(٦) هذا على مذهب الأخفش في زيادة (من) . انظر التبيان ٢ / ٧٧١ . والدر المصون ٧ / ١١٢ .

أمتن ، لأن إبراهيم ﷺ لم يسكن مكة حرسها الله تعالى ، إلا إسماعيل ﷺ وأمه على ما فُسِّرَ ، وهما بعض الذرية^(١) .

وقوله : ﴿عِنْدَ بَيْتِكَ﴾ يحتمل أن يكون من صلة ﴿أَسْكَنْتُ﴾ ، وأن يكون صفة لواِدٍ ، وأن يكون حالاً منه لكونه قد وصف .

وقوله : ﴿لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ اللام من صلة ﴿أَسْكَنْتُ﴾ ، أي : أسكنتهم ليقموا الصلاة ، أي : ليديموها . وقيل : اللام لام الأمر^(٢) ، وهو دعاء لهم بإقامة الصلاة .

وقوله : ﴿فَاجْعَلْ أَفْتَدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ﴾ الجعل هنا يطلب مفعولين ، لأنه بمعنى التصيير ، وهما (أفتدة) و(تهوي) . و(من) للتبعيض ، قال أبو إسحاق : أي : اجعل أفتدة جماعة من الناس^(٣) . وإنما نُكِّرَ المضاف إليه لتنكير ﴿أَفْتَدَةٍ﴾ في الآية ليتناول بعض الأفتدة ، والأفتدة : جمع فؤاد ، وهو القلب ، سمي فؤاداً لانتفاده بالخواطر والعزوم ، من قولهم : فأدت اللحم وافتأدته ، إذا شويته^(٤) .

وقرئ : (آفدة) على القلب^(٥) ، كقولهم : آدر في أدور ، فيكون وزنها أعفلةً .

وقوله : ﴿تَهْوِي إِلَيْهِمْ﴾ الجمهور على فتح التاء وكسر الواو ، وماضيه هَوَى بفتح العين ، يقال : هوى إليه يهوي هويّاً ، إذا أسرع إليه ومال ، يعضده

(١) انظر النكت والعيون ٣ / ١٣٨ . والمحزر الوجيز ١٠ / ٩٢ . ومفاتيح الغيب ١٩ / ١٠٧ .

(٢) قاله ابن عطية ١٠ / ٩٣ . وقدمه السمين ٧ / ١١٢ .

(٣) معاني أبي إسحاق الزجاج ٣ / ١٦٥ .

(٤) انظر الصحاح ، واللسان (فأد) .

(٥) يعني (أأفدة) قدمت الهمزة على الفاء ، فاجتمع همزتان ثانيتهما ساكنة فقلبت ألفاً . وقد رويت هذه القراءة عن ابن كثير كما في مختصر الشواذ ١٦٩ / ١ . وهي بدون نسبة في الكشف ٢ / ٣٠٥ . والبحر المحيط ٥ / ٤٣٢ . والدر المصون ٧ / ١١٤ . وروح المعاني ١٣ / ٢٣٩ .

قول ابن عباس رضي الله عنهما : تريدهم وتسرع إليهم ^(١) .

وقرئ : (تهوى إليهم) بفتح الواو ^(٢) ، من هويت فلاناً أهواه بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر هوى ، إذا أحببته ، غير أنه ضمن معنى تميل ، فعدي تعديته ، لأن معنى هويت فلاناً : ملت إليه .

وقرئ : (تُهَوَّى إليهم) بضم التاء على البناء للمفعول ^(٣) على النقل من تهوى ، يقال : هوى إليه وأهواه غيره إليه ، ويجوز أن يكون منقولاً من تهوى ، كلاهما هنا شائع ^(٤) .

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ تَعَلَّمُ مَا تُخْفِي وَمَا تُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ (٢٨) الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٢٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ﴾ أي : شيء ما .

و﴿مِنْ﴾ لاستغراق الجنس .

وقوله : ﴿عَلَى الْكِبَرِ﴾ أي : مع الكبر ، ومحلّه النصب على الحال ، من ياء النفس في ﴿وَهَبَ لِي﴾ أي : وهب لي وأنا كبير .

(١) انظر هذا القول دون نسبة في معاني الفراء ٢ / ٧٨ . وتفسير الرازي ١٩ / ١٠٨ . ولم أجد من نسبها هكذا لابن عباس رضي الله عنهما ، لكن نقل ابن الجوزي في زاد المسير ٤ / ٣٦٧ عن ابن عباس قال : تحن إليهم . وقال السيوطي في الدر المنثور ٥ / ٤٧ : أخرج ابن المنذر عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لو قال أفئدة الناس تهوي إليهم لازدحمت عليه فارس والروم . قلت : وهذان القولان بمعنى ما حكى المؤلف والله أعلم .

(٢) هذه قراءة مجاهد كما في معاني النحاس ٣ / ٥٣٦ . ونسبها أبو الفتح ١ / ٣٦٤ إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، ومحمد بن علي ، وجعفر بن محمد ، ومجاهد . وانظر المحرر الوجيز ٩٣ / ١٠ .

(٣) هي قراءة مسلمة بن عبد الله . انظر المحتسب والمحرر في الموضعين السابقين .

(٤) في (ط) : سائغ . وفي المحتسب : جائز . وكلها بمعنى .

وقوله : ﴿لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : من إضافة الصفة إلى مفعولها ، والأصل : لسميع الدعاء ، وفعل من أبنية المبالغة ، وهو يعمل عمل الفعل .

والثاني : من إضافة فعيل إلى فاعله ، ويجعل دعاء الله سميعاً على الإسناد المجازي ، والمراد : سماع الله جل ذكره^(١) .

وقوله : ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ أي : واجعل بعضاً من ذريتي مقيم الصلاة ، فحذف الفعل ومفعولاه لدلالة ما تقدم ، قيل : وإنما بَعْضَ لأنه عَلِمَ بإعلام الله أنه يكون في ذريته كفار ، وذلك قوله : ﴿لَا يَتَأَلَّ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^(٢) .

﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ (٤١) وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفِلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴿٤٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ﴾ قيل : بشرط الإيمان ، وكانا حينئذ قطع في إيمانهما^(٣) . وقيل : أراد بوالديه آدم عليه السلام وحواء^(٤) .

وقرئ : (ولوآلدي) على التوحيد^(٥) ، يعني : أباه وحده

وقرئ : (وَلِوَلَدَيَّ)^(٦) ، والمراد بهما إسماعيل وإسحاق عليه السلام

وقرئ : (وَلِوَلَدَيَّ) بضم الواو وسكون اللام^(٧) ، وفيه وجهان :

(١) انظر الوجهين في الكشف ٢ / ٣٠٦ .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ١٢٤ . والقول لصاحب الكشف في الموضع السابق .

(٣) قاله الماوردي ٣ / ١٣٩ . وحكاه ابن الجوزي ٤ / ٣٦٩ عن ابن الأنباري .

(٤) ذكره الزجاج ٣ / ١٦٥ . والنحاس ٣ / ٥٣٧ . والماوردي ٣ / ١٣٩ . والزمخشري ٢ / ٣٠٦ .

(٥) قرأها سعيد بن جبير . أنظر معاني النحاس ٣ / ٥٣٧ . ومختصر الشواذ ٦٩ / . والمحتسب ١ / ٣٦٥ .

(٦) قرأها النخعي ، والزهري ، وابن مسعود ، وأبي بصير . انظر المحرر الوجيز ١٠ / ٩٥ . وزاد المسير ٤ / ٣٦٩ .

(٧) قرأها يحيى بن يعمر كما في المحتسب ، والمحرر في الموضعين السابقين . ونسبت في زاد المسير إلى الجحدري .

أحدهما : بمعنى الولد . كالعُذْم والعَدَم ، قال الشاعر :

٣٦٧- فَلَيْتَ زَيْدًا كَانَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ وَلَيْتَ زَيْدًا كَانَ وَلَدَ حِمَارٍ^(١)

ومن كلام بني أسد : «وَلَدُكَ مِنْ دَمِّي عَقَبِيكَ»^(٢) أي : وَلَدُكَ مَنْ وَلَدَتْهُ فسال دمك على عقبك عند ولادته ، لا من اتخذته ولداً ، قريباً كان منك أو بعيداً .

والثاني : هو جمع وَلَدٍ ، كأُسْدٍ في أُسَدٍ . وقد جوز أن يكون الولد أيضاً جمعٌ وَلَدٍ كالْفُلْكَ في أنه جمع الفُلْكَ ، وقد مضى الكلام على الفلک فيما سلف من الكتاب بأوضح من هذا^(٣) . والولد اسم يجمع الواحد والجمع والذكر والأنثى ، وقالوا أيضاً : وَلَدٌ بكسر الواو^(٤) .

وقوله : ﴿يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ (يومٌ) ظرف للغفران ، ومعنى ﴿يَقُومُ﴾ : يثبت^(٥) ، قيل : وهو مستعار من قيام القائم على الرجل ، والدليل عليه قولهم : قامت الحرب على ساقها^(٦) . وقيل : أراد : يقوم الناس للحساب ، فاكتفى بذكر الحساب تخفيفاً ، وللعلم به^(٧) .

وقوله : ﴿إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمُ﴾ الجمهور على الياء النقط من تحته لتقدم ذكر

(١) لنافع بن صفار الأسلمي يهجو الأخطل . ويُشَدُّ (فلاناً) في الموضعين بدل (زياداً) وانظره في معاني الفراء ٢ / ١٧٣ . وجامع البيان ١٦ / ١٢١ . وحجة الفارسي ٥ / ٢١١ . والمحتسب ١ / ٣٦٥ . والمخصص ١٣ / ٢١٧ . وتهذيب الإصلاح ١٠٢ والمحذر الوجيز ١١ / ٥٤ . والمشوف المعلم ٢ / ٨٤١ .

(٢) ويقال : (ابنك من . . .) وهو مَثَلٌ . انظره في أمثال أبي فيد السدوسي ٥١ / . وأمثال أبي عبيد ١٤٧ / . وجمهرة العسكري ١ / ٣٧ . والصحاح (ولد) . ومصادر البيت السابق .

(٣) انظر إعرابه للآية (١٦٤) من البقرة .

(٤) انظر في هذا : المحتسب ١ / ٣٦٥ أيضاً .

(٥) كذا فسره الزمخشري - ٢ / ٣٠٦ . وقال البغوي في معالم التنزيل : يبدو ويظهر .

(٦) القول للزمخشري - ٢ / ٣٠٦ . وانظر المحذر الوجيز ١٠ / ٩٥ .

(٧) قاله الطبري ١٣ / ٢٣٦ . وانظر المحذر الوجيز ١٠ / ٩٥ وزاد المسير ٤ / ٣٦٩ .

اسم الله جل ذكره ، وقرئ : بالنون^(١) ، على وجه التفضيم والتعظيم .

وقوله : ﴿لِيَوْمٍ﴾ أي : لأجل جزاء يوم ، أو لعقوبة يوم تشخص فيه الأبصار .

وقوله : ﴿تَشَخَّصُ فِيهِ الْأَبْصَرُ﴾ من صفة اليوم ، يقال : شخص بصره شخصاً ، إذا ارتفع ، وجاء في التفسير : أن أبصارهم لا تَقَرُّ في أماكنها من هول ما ترى في ذلك اليوم^(٢) .

﴿مُهْطِعِينَ مُقْنِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿مُهْطِعِينَ﴾ انتصابه على الحال من ﴿الْأَبْصَرُ﴾ ، إذ المراد بها أصحابها ، أو من محذوف ، أي : تراهم مهطعين ، أي : مسرعين إلى الداعي ، قال الشاعر :

٣٦٨- بِدَجَلَةٍ أَهْلُهَا وَلَقَدْ أَرَاهُمْ
بِدَجَلَةٍ مُهْطِعِينَ إِلَى السَّمَاعِ^(٤)
أي : مسرعين إليه .

وقيل : الإهطاع : أن تقبل ببصرك على المرئي تديم النظر إليه لا تطرف^(٥) ، قال الشاعر في المعنى :

٣٦٩- تَعَبَّدَنِي نَمْرُ بْنُ سَعْدٍ وَقَدْ أَرَى
وَنَمْرُ بْنُ سَعْدٍ لِي مُطِيعٌ وَمَهْطَعٌ^(٥)

(١) رواية عن أبي عمرو . انظر السبعة / ٣٦٣ . والحجة ٥ / ٣٠ . والنشر ٢ / ٣٠٠ . وهي قراءة علي عليه السلام ، والحسن ، والسلمي ، والأعرج ، وقتادة . انظر مختصر الشواذ / ٦٩ . والمحمر الوجيز ٩٦ / ١٠ وزاد المسير ٤ / ٣٧٠ .

(٢) انظر جامع البيان ١٣ / ٢٣٦ . ومعالم التنزيل ٣ / ٣٩ . والكشاف ٢ / ٣٠٦ .

(٣) نسب هذا البيت إلى يزيد بن مفرغ الحميري . انظره في مجاز القرآن ١ / ٣٤٣ . ومعاني الزجاج ٣ / ١٦٦ . والموضح ٦٤ / ٦٤ . والنكت والعيون ٣ / ١٤٠ . والمحمر الوجيز ١٠ / ٩٦ . ويروى : بدجلة (دارهم) . بدل بدجلة (أهلها) .

(٤) قاله ابن عباس عليه السلام ، والضحاك . انظر النكت والعيون ٣ / ١٤٠ .

(٥) ينسب إلى تبع الحميري . وانظره في سؤالات نافع / ٢٣٠ . ومقاييس اللغة ٤ / ٢٠٦ . والصاحح ، وأساس البلاغة كلاهما في (هطع) .

وقوله : ﴿مُقْنَعِي رُءُوسِهِمْ﴾ حال بعد حال في قول من جوز حالين من ذي حال واحد ، أو من المنوي في ﴿مُهْطِعِينَ﴾ في قول من لم يجوز ذلك ، أي : مسرعين أو مديمين النظر في حال رفع رؤوسهم ، والإضافة غير محضة إذ المراد بها الاستقبال ، والإقناع : رفع الرأس ، يقال : أقنع رأسه ، إذا نصبه لا يلتفت يميناً ولا شمالاً ، وجعل طرفه موازياً لما بين يديه^(١) . وقال ابن زيد : ناكسي رؤوسهم بلغة قريش^(٢) . والأول هو الوجه وعليه الجل .

وقوله : ﴿لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ﴾ في موضع الحال من المنوي في ﴿مُقْنَعِي﴾ ، أي : غير مرتد إليهم طرفهم ، والطرف في الأصل مصدر ، قيل : والمعنى : لا يرجع إليهم أن يطرفوا بعيونهم ، أي : لا يطرفون ، ولكن عيونهم مفتوحة من غير تحريك منهم للأجفان ، أو لا يرجع إليهم نظرهم فينظروا إلى أنفسهم^(٣) .

وقوله : ﴿وَأَفَادَتْهُمْ هَوَاءٌ﴾ الواو للحال ، فإن قلت من شرط الخبر أن يكون وفق المخبر عنه ، والمخبر عنه هنا جمع والخبر مفرد . قلت : قيل : لَمَّا كان معنى ﴿هَوَاءٌ﴾ هنا خالية متخرقة ، جاز أن يُفْرَدَ ، لأن تاء التانيث فيها تدل على تانيث الجمع في الأفئدة ، كقولك : أحوال صعبة ، وعقول فاسدة^(٤) ، وكفاك دليلاً : ﴿وَمَسْكَنَ طَيْبَةً﴾^(٥) .

وقيل : هواءٌ أي : زائلة عن مقارّها . وعن ابن عباس رضي الله عنه خرجت

(١) انظر جامع البيان ١٣ / ٢٣٩ . ومعاني النحاس ٣ / ٥٣٨ . والنكت والعيون ٣ / ١٤١ . وهو قول ابن عباس رضي الله عنه ، ومجاهد ، والحسن ، وقتادة ، والضحاك ، وابن زيد .

(٢) هذا التفسير هنا ورد عن المؤرج السدوسي ، وقتادة أيضاً . انظر النكت والعيون ٣ / ١٤٠ . وزاد المسير ٤ / ٣٧١ . وهذا الذي ورد عن ابن زيد في المهطع أنه الذي لا يرفع رأسه ، خلاف الجمهور . انظر جامع البيان ١٣ / ٢٣٧ والمصدرين السابقين في التخريج السابق .

(٣) قاله الزمخشري ٢ / ٣٠٦ .

(٤) انظر في هذا : التبيان ٢ / ٧٧٣ أيضاً .

(٥) سورة الصف ، الآية : ١٢ .

القلوب عن مواضعها فصارت في الحناجر^(١) . وقال : أريد بالأفئدة مواضع
القلوب ، وأنها خلت عن القلوب ، فصارت هواء .

وعن أبي عبيدة : جُوفٌ لا عقول لهم^(٢) . وقيل فيه غير ذلك^(٣) .

﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرِنَا إِلَى
أَجَلٍ قَرِيبٍ نَحْبُ دَعْوَتِكَ وَتَشِيعَ الرُّسُلُ أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِّنْ قَبْلُ مَا
لَكُم مِّنْ زَوَالٍ ۚ﴾ (٤٤) ﴿وَسَكَنْتُمْ فِي مَسْكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ
لَكُم كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْأَمْثَالَ﴾ (٤٥) :

قوله عز وجل : ﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ﴾ (يوم) مفعول ثان
لأنذر ، أي : حَوِّفْهُمْ إِيَّاهُ ، والإنذار : إعلام مع تخويف ، وهو يوم القيامة ،
ولا يجوز أن يكون ظرفاً للإنذار ، لأن الإنذار لا يكون في ذلك اليوم .

وقوله : ﴿فَيَقُولُ الَّذِينَ﴾ عطف على قوله : ﴿يَأْتِيهِمُ﴾ ، فلذلك رفع
بالابتداء^(٤) ، ولا يجوز نصبه على الجواب ، إذ المعنى ليس عليه^(٥) .

وقوله : ﴿نَحْبُ دَعْوَتِكَ وَتَشِيعَ الرُّسُلُ﴾ جزمأ على جواب شرط
محذوف .

وقوله : ﴿أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِّنْ قَبْلُ مَا لَكُم مِّنْ زَوَالٍ﴾ أي :
فيجابون ويقال لهم : كيت وكيت ، ﴿وَمَا لَكُم﴾ جواب القسم ، وإنما جاء
بلفظ الخطاب لقوله : ﴿أَقْسَمْتُمْ﴾ ولو حكي لفظ المقسمين لقليل : ما لنا من
زوال ، واختلف في معناه :

(١) رواه عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما . انظر زاد المسير ٤ / ٣٧١ . وبمعناه روي عن قتادة ، انظر
النكت والعيون ٣ / ١٤١ . ومعالم التنزيل ٣ / ٣٩ .

(٢) مجاز القرآن ١ / ٣٤٤ .

(٣) انظر النكت والعيون ، وزاد المسير في الموضعين السابقين .

(٤) يعني على الاستئناف غير متعلق بما قبله .

(٥) كذا في إعراب النحاس ٢ / ١٨٦ . وقال الفراء ٢ / ٧٩ : ولو كان جواباً لجاز نصبه ورفع .
وانظر جامع البيان ١٣ / ٢٤٢ .

فقيل : حلفتُم أنكم باقون في الدنيا لا تُزالون بالموت والفناء عما أنتم عليه من طيب العيش والنعمة^(١) .

وقيل : لا تبعثون ولا تنتقلون إلى دار الآخرة ، لقوله : ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ﴾^(٢)

وقيل : تم الكلام عند قوله : ﴿أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ ، على معنى : أو لم تكونوا أقسمتم من قبل أن لا قيامة ولا بعث ، ثم استأنف فقال : ما لكم من زوال ، أي : لا تُزالون عن هذه الحالة ، ولا تُردّون إلى الدنيا بحال^(٣) .

وقوله : ﴿وَبَيَّنْ لَكُمْ﴾ فاعل (تبين) مضمّر دل عليه الكلام ، أي : وظهر لكم فعلنا بهم حين كفروا وكذبوا الرسل ، أو حالهم ، ولا يجوز أن يكون فاعله ﴿كَيْفَ﴾ لوجهين - أحدهما : أن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله . والثاني : أن ﴿كَيْفَ﴾ لا يخبر عنه ، وإنما يكون خبراً أو ظرفاً ، على اختلاف النحاة في ذلك ، وهي هنا منصوبة بقوله : ﴿فَعَلْنَا﴾ ليس إلا^(٤) .

﴿وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَتْ مَكْرُهُمْ لِنَزُولٍ مِنْهُ الْجِبَالِ﴾^(٥) :

قوله عز وجل : ﴿وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ﴾ فيه وجهان : أحدهما : أن المصدر الذي هو ﴿مَكْرُهُمْ﴾ مضاف إلى الفاعل ، كقوله : ﴿وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ﴾ على معنى : وعند الله جزاء مكرهم ، أو ثابت عند الله مكرهم ، فهو يجازيهم عليه بمكرٍ هو أعظم منه .

(١) انظر الكشاف ٢ / ٣٠٧ .

(٢) سورة النحل ، الآية : ٣٨ . وهذا القول لمجاهد كما في جامع البيان ١٣ / ٢٤٢ . والنكت والعيون ٣ / ١٤٢ .

(٣) هذا معنى قول الحسن كما في النكت والعيون الموضع السابق . وفي (ب) و (ط) : لا تزولون عن هذه الحالة .

(٤) كذا أيضاً في البيان ٢ / ٦١ . والبيان ٢ / ٧٧٣ .

والثاني : أنه مضاف إلى المفعول ، على معنى : وعند الله مكرهم الذي يمكرهم به ، وهو عذابهم الذي يستحقونه ، يأتيهم به من حيث لا يشعرون ولا يحسبون ، [والله أعلم]^(١)

وقوله : ﴿وَإِنْ كَانَتْ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾ قرئ : (لِتَزُولَ) بكسر اللام الأولى ونصب الثانية^(٢) ، فد(إن) على هذه القراءة بمعنى (ما) النافية ، كالتي في قوله عز وعلا : ﴿إِنْ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ﴾^(٣) واللام لام الجحد جيء بها لتأكيد النفي ، كما في قوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَتْ أَلَلَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ﴾^(٤) . والمعنى : إن مكرهم أوهن وأضعف من أن تزول منه الجبال ، على أن الجبال مثلٌ لأمر النبي ﷺ وما جاء به ، لأنه بمثابة الجبال الراسية بياناً وتمكناً ﷺ ، وقد وعده سبحانه وتعالى إظهار دينه على كل الأديان ، فقال : ﴿يُظْهِرُهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾^(٥) . ثم أكده بقوله : ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ أَلَلَّهُ تُخْلِفَ وَعْدَهُ رُسُلَهُ﴾ . ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا﴾^(٦) . ﴿كَتَبَ أَلَلَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾^(٧)

وقرئ : (لِتَزُولَ) بفتح اللام الأولى وضم الثانية^(٨) ، و(إن) على هذه القراءة مخففة من الثقيلة ، واللام هي الفارقة بينها وبين النافية ، وليست بلام الابتداء كما زعم بعضهم ، لأن لام الابتداء لك أن تسقطها ، وهذه لا يجوز إسقاطها .

(١) من (أ) فقط .

(٢) هذه قراءة الجمهور كما سيأتي .

(٣) سورة الملك ، الآية : ٢٠ .

(٤) سورة الأنفال الآية : ٣٣ .

(٥) سورة التوبة ، الآية : ٣٣ . وسورة الفتح ، الآية : ٢٨ . وسورة الصف ، الآية : ٩ .

(٦) سورة غافر ، الآية : ٥١ .

(٧) سورة المجادلة ، الآية : ٢١ .

(٨) قرأها الكسائي وحده من العشرة ، والجمهور على الأولى كما تقدم . انظر السبعة / ٣٦٣ والحجة ٥ / ٣١ . والمبسوط / ٢٥٧ . والتذكرة ٢ / ٣٩٣ .

قال أبو الفتح : دخلت يوماً على أبي علي رَحِمَهُ اللهُ تعالى بُعِيدَ عَوْدِهِ من شيراز سنة تسع وستين ، فقال لي : ألا أحدثك ، فقلت له : قل ، قال : دخل إليّ هذا الأندلسي فظننته قد تعلم ، فإذا هو يظن أن اللام التي تصحب (إِنْ) المخففة من الثقيلة هي لام الابتداء ، قلت : لا تعجب فأكثر من ترى هكذا^(١) . وهذا مبالغة في وصف مكرهم بالعِظَمِ خلاف القراءة الأخرى ، والمعنى : وإنه كان مكرهم من العِظَمِ والشدة بحيث تزول منه الجبال وتنقلع عن أماكنها ، ومع ذلك لا يقدرّون على إزالة ما جاء به محمد ﷺ ؛ لأن الله تعالى وعده إظهار دينه ، ونصره على أعدائه .

وعن أبي إسحاق : أَنَّ (إِنْ) على هذه القراءة شرطية ، على : وإن كان مكرهم في العِظَمِ يبلغ إلى إزالة الجبال ، فإن الله تعالى ينصر دينه ويؤيد نبيه^(٢) .

﴿كَانَ﴾ هنا هي الناقصة ، وقد جوز أن تكون التامة .

والمراد بالجبال على القراءة الأولى : أمر النبي ﷺ وما جاء به ، وعلى الثانية : هذه الجبال التي تراها ، فلا تناقض فيهما لمن قد تأمل ، فاعرفه فإن فيه أدنى إشكال^(٣) .

﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلَفَ وَعْدِهِ رُسُلُهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ (٤٧) :

قوله عز وجل : ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلَفَ وَعْدِهِ رُسُلُهُ﴾ اسم الله عز وجل و﴿مُخْلَفَ﴾ مفعولا الحسابان ، و﴿وَعْدِهِ﴾ و﴿رُسُلُهُ﴾ : مفعولا ﴿مُخْلَفَ﴾ ، فرسله مفعول أول ، ووعدته ثان ، والتقدير : مخلف رسله وعده ، كقولك : هذا معطي درهم زيدا : وإنما قدم الوعد ليعلم أنه لا يخلف الوعد

(١) المحتسب ١ / ٣٦٦ .

(٢) معاني الزجاج ٣ / ١٦٧ . وحكاه عنه النحاس في الإعراب ٢ / ١٨٧ .

(٣) انظر النكت والعيون ٣ / ١٤٣ . وزاد المسير ٤ / ٣٧٤ - ٣٧٥ .

أصلاً ، كقوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ أَلْعِمَادَ﴾^(١) ثم قال : ﴿رُسُلَهُ﴾ ليؤذن أنه إذا لم يخلف وعده أحداً ، وليس من شأنه إخلاف المواعيد ، فكيف يخلفه رسله الذين هم خيرته وصفوته^(٢) ؟ قلت : وتغيير الشيء عن موضعه إما بتقديم أو بتأخير في كلام القوم نظمهم ونشرهم لا يكون إلا بسبب وحكمة خصوصاً في الكتاب العزيز ، أنشد صاحب الكتاب ﷺ تعالى :

٣٧٠- تَرَى النَّوْرَ فِيهَا مُدْخِلَ الظِّلِّ رَأْسَهُ وَسَائِرُهُ بَادٍ إِلَى الشَّمْسِ أَجْمَعُ^(٣)

يريد مدخلاً رأسه الظل ، فأضافه إلى الظل توسعاً وإعلاماً بأنه مفعول لا ظرف ، إذ الظرف لا يُجَرّ .

وقرئ : (مخلف وعده رسله) بجر الرسل ونصب الوعد^(٤) على الفصل بين المضاف والمضاف إليه بالمفعول ، كقوله :

٣٧١- فَرَزَجْنَاهَا بِمَرْزَجَةٍ زَجَّ الْقُلُوصَ أَبِي مَرَّادَهُ^(٥)

والتقدير : فزججتها زج أبي مزادة القلوص ، والأصل : زجاً مثل زج أبي مزادة القلوص .

والذي جَسَّره على ذلك في الكتاب العزيز التنبيه على الأصل ، والإشعار به مع بقاء اللفظ على ما هو عليه لأجل الرسم ، وللمعنى المذكور آنفاً ، وهو أنه لا يخلف الوعد أصلاً ، فاعرفه .

(١) سورة الرعد، الآية: ٣١.

(٢) هذا القول للزمخشري ٣٠٧/٢ - ٣٠٨ . والرازي ١٩ / ١١٥ .

(٣) البيت غير منسوب في كتاب سيبويه ١ / ١٨١ . ومعاني الفراء ٢ / ٨٠ . وتأويل مشكل القرآن / ١٩٤ . وجامع البيان ١٣ / ٢٤٨ . وإعراب النحاس ٢ / ١٨٧ . والمححر الوجيز ١٠ / ١٠١ . والقرطبي ٩ / ٣٨٢ . والخزانة ٤ / ٢٣٥ .

(٤) قراءة شاذة ذكرها الزجاج ٣ / ١٦٨ . والزمخشري ٢ / ٣٠٨ . وابن عطية ١٠ / ١٠١ . وأبو حيان ٥ / ٤٣٩ . . .

(٥) تقدم هذا الشاهد برقم (٢١٥) . وخرجه هناك .

﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝٤٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ انتصاب ﴿يَوْمَ﴾ على البدل من قوله : ﴿يَوْمَ يَأْتِيهِمْ﴾^(١) فيكون مفعولاً به ، أو على الظرف لـ ﴿أَتَقَامِ﴾ ، أي : ينتقم من أعدائه في ذلك اليوم . ولا يجوز أن يكون ظرفاً لـ ﴿مُخَلَّفِ﴾ ولا لـ ﴿وَعْدِهِ﴾ ، كما زعم بعضهم لوجهين : أحدهما : أن ما قبل (إِنَّ) لا يعمل فيما بعدها .

والثاني : أن المعنى : لا تظن أن الله مخلفٌ رسوله ما وعدهم به من نصرهم وإظهار دينهم ، وذلك في الدنيا لا في الآخرة .

ولا يجوز أن يكون ظرفاً لفعل دل عليه قوله : ﴿مُخَلَّفَ وَعْدِهِ﴾ ، أي : لا يخلف وعده يوم تبدل كما زعم بعضهم ، لما ذكرت آنفاً من أن ذلك في الدنيا لا في الآخرة ، ولكن لك أن تنصبه أيضاً بفعل محذوف ، أي : اذكر ذلك اليوم ، فيكون مفعولاً به كالوجه الأول .

و﴿غَيْرَ﴾ : مفعول ثانٍ لبدل ، لأنه يتعدى إلى مفعولين ، بشهادة قوله سبحانه : ﴿بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾^(٢) ، والأصل : تُبَدَّلُ الْأَرْضُ أَرْضاً غَيْرَ الْأَرْضِ ، كما في الآية ﴿جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ فحذف الموصوف وأقيم الوصف مقامه .

وقوله : ﴿وَالسَّمَوَاتُ﴾ أي : وتبدل السموات غير السماوات ، ثم حذف لدلالة ما قبله .

واختلف في تبديل الأرض والسموات :

ف قيل : تبدل أرضاً غير هذه ، وسماء غير هذه .

(١) من الآية (٤٤) .

(٢) سورة النساء ، الآية : ٥٦ .

وقيل : تغيير أوصافها ، أما تغيير الأرض فهو إذهاب جبالها وما عليها وجعلها قاعاً صفصفاً ، يعضده قول ابن عباس رضي الله عنه : هي تلك الأرض وإنما تغير^(١) ، وأنشد :

٣٧٢- وَمَا النَّاسُ بِالنَّاسِ الَّذِينَ عَاهَدْتَهُمْ وَمَا الدَّارُ بِالدَّارِ الَّتِي كُنْتَ تَعْلَمُ^(٢)

وأما تغيير السماء : فهو انفطارها ، وانتثار كواكبها ، وكسوف شمسها ، وخسوف قمرها ، وغير ذلك على ما فسر^(٣) .

وقوله : ﴿وَبَرَزُوا﴾ يحتمل أن يكون مستأنفاً ، أي : ويبرزون له ، وقد ذكرت قبيل سبب مجيئه بلفظ الماضي في نظيره^(٤) . وأن يكون حالاً وقد معه مرادة ، وذو الحال محذوف دل عليه تبديل الأرض ، أي : خرجوا من قبورهم بارزين لمن لا تخفى عليه خافية .

﴿وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ انتصاب ﴿مُّقَرَّنِينَ﴾ على الحال من ﴿الْمُجْرِمِينَ﴾ ، ولا يجوز أن يكون مفعولاً ثانياً ل(ترى) كما زعم بعضهم^(٥) ، لأن الرؤية هنا من رؤية العين ، أي : وتراهم يومئذ مشدودين في القرن ، والقرن : حبل يقرن به البعيران .

(١) كذا في الكشف ٣٠٨/٢ وهو معنى رواية أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنه كما في زاد المسير ٣٧٥ / ٤ . وبه قال الحسن كما في النكت والعيون ١٤٣ / ٣ .

(٢) انظر هذا البيت أيضاً في الكشف ٣٠٨ / ٢ . والبحر المحيط ٤٣٩ / ٥ . والدر المصون ٧ / ١٣٠ . وروح المعاني ١٣ / ٢٥٤ .

(٣) انظر جامع البيان ٢٤٩ / ١٣ - ٢٥٤ . والنكت والعيون ، وزاد المسير في الموضعين السابقين .

(٤) انظر إعرابه للآية (٢١) من هذه السورة .

(٥) أجازته السمين الحلبي ٧ / ١٣١ .

قال الشاعر :

٣٧٣ - أَنِّي لَدَى الْبَابِ كَالْمَشْدُودِ فِي قَرْنٍ^(١)

وقيل : قُرْن بعضهم مع بعض ثم مع الشياطين ، يقال : قرنت الشيء بالشيء ، إذا وصلته به . وقيل : قُرْنْتُ أيديهم إلى أرجلهم مغللين^(٢) :

وقوله : ﴿ فِي الْأَصْفَادِ ﴾ يحتمل أن يكون من صلة ﴿ مُقَرَّنِينَ ﴾ ، أي : يقرنون في الأصفاد ، وأن يكون في موضع الحال إما من ﴿ الْمُجْرِمِينَ ﴾ ، أو من المنوي في ﴿ مُقَرَّنِينَ ﴾ أي : مصفودين ، يقال : صَفَّدَهُ يَصْفِدُهُ صَفْدًا ، إذا شده وأوثقه ، أو مصفدين من صَفَّدَهُ ، يُشَدَّدُ للكثرة ، قال الشاعر :

٣٧٤ - فَأَبُوا بِالنَّهَابِ وَبِالسَّبَايَا وَأُبْنَا بِالْمُلُوكِ مُصَفِّدِينَ^(٣)

والأصفاد : القيود^(٤) . وقيل : الأغلال^(٥) . والصفد يقع على القيد والغل جميعاً .

﴿ سَرَابِيلُهُمْ مِّنْ قَطِرَانٍ وَتَغَشَّىٰ وُجُوهُهُمُ النَّارُ ۖ لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ ۖ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝٥١ ﴾ :

(١) البيت لجرير ، وصدره كما في مقاييس اللغة ٧٦/٥ هكذا .

بَلِّغْ خَلِيفَتَنَا إِنْ كُنْتَ لَاقِيَهُ

وفي الصحاح (قرن) هكذا :

أبلغ أبا مسمع إن كنت لاقيه

وهو كذلك في اللسان (قرن) ، وقال ابن منظور فيه : أورد الجوهري عجزه !

(٢) انظر هذه الأقوال في زاد المسير ٣٧٧ / ٤ .

(٣) البيت لعمر بن كلثوم من معلقته ، وانظره في شرح القصائد السبع الطوال للأنباري / ٤١٢ . وشرح القصائد المشهورات لابن النحاس ٢ / ١١٥ . وشرح القصائد العشر للتبريزي / ٢٨٠ / ١ . وشرح الزوزني / ١٨٤ / ١ . وهو من شواهد الإمام الطبري ١٣ / ٢٥٤ . والماوردي ٣ / ١٤٥ .

(٤) انظر النكت والعيون ٣ / ١٤٥ . ونسبه ابن الجوزي ٣٧٧ / ٤ إلى أبي سليمان الدمشقي .

(٥) قاله أبو عبيدة ١ / ٣٤٥ . والزجاج ٣ / ١٧٠ . وهو قول ابن عباس رضي الله عنه ، وابن زيد انظر زاد المسير الموضع السابق .

قوله عز وجل : ﴿سَرَابِلُهُمْ مِّنْ قَطْرَانٍ﴾ ابتداء وخبر في موضع الحال إما من ﴿الْمُجْرِمِينَ﴾ ، أو من المنوي في ﴿مُقَرَّرِينَ﴾ أو مصفدين^(١) .

والسرابيل : القمصان ، واحدها : سِرْبَالٌ ، والسربال : القميص ، وَسَرَبِلَتْهُ فَتَسَرَّبَلَ ، أي : ألبسته السِرْبَالَ . وقيل : السربال كل ما يلبس^(٢) .

والقَطْرَان : شيء يُتَحَلَّبُ من شجر يسمى الأَبْهَلُ فيطبخ فُتْهُنًا به الإبل الجربى^(٣) . يقال : قطرت البعيرُ ، إذا طليته بالقطران .

قال أبو الفتح : وفيه ثلاث لغات : قَطْرَان بفتح القاف وكسر الطاء ، وَقَطْرَان وَقَطْرَان بفتح القاف وكسرها مع سكون الطاء^(٤) .

وقرئ : (مِن قِطْرٍ آيٍ)^(٥) . والقِطْر : بالكسر النحاس ، أو الصُّفْر المذاب ، والآني : الذي قد انتهى حره .

(١) المستفاد من قوله : (في الأصفاد) على الوجه الثاني .

(٢) قاله الزجاج ٣ / ١٧٠ .

(٣) كذا في الكشاف ٢ / ٣٠٨ .

(٤) المحتسب ١ / ٣٦٧ .

(٥) بكسر القاف وتسكين الطاء وتنوين الراء . وآيٍ بمد الهمزة وتنوين النون على كلمتين . وهكذا ضبطت في أغلب المصادر . وقد نص الماوردي وابن الجوزي على ذلك واستشهد له النحاس في معانيه ٣ / ٥٤٦ . والقرطبي في جامعه ١٤ / ٢٧٠ بقوله تعالى : ﴿وَأَسْلَمْنَا لَمُ عَيْنِ الْقَظِرِ﴾ . والفراء ، والماوردي ، والقرطبي ٩ / ٣٨٥ بقوله تعالى : ﴿ءَاتُونِي أَقْرَبَ عَلَيْهِ قَظِرًا﴾ . ولم يختلف أحد في قراءة هاتين الآيتين أنهما بكسر القاف ، إلا أن الإمام الطبري ضبطها هكذا (قَظِرٍ آيٍ) بفتح القاف وتسكين الطاء . . . كما وجدت لها ضبطاً آخر عند أبي حيان ٥ / ٢٤٠ حيث نص على أنها بفتح القاف وكسر الطاء . . . وتبعه على ذلك السمين ٧ / ١٣٣ . والآلوسي ١٣ / ٢٥٧ . وقد نسبت هذه القراءة إلى كثيرين منهم : ابن عباس ، وأبو هريرة ، وعمر ، وعلي ، وعكرمة ، والحسن ، وسعيد بن جبير ، وقتادة . . . وانظرها في معاني الفراء ٢ / ٨٢ . وجامع البيان ١٣ / ٢٥٦ . ومعاني النحاس ٣ / ٥٤٦ . والمبسوط ٢٥٧ / ٢ . والمحتسب ١ / ٣٦٦ . والنكت والعيون ٣ / ١٤٥ . ومعالم التنزيل ٣ / ٤٢ . والمحزر الوجيز ١٠ / ١٠٤ . وزاد المسير ٤ / ٣٧٧ .

وقوله : ﴿وَتَغْشَىٰ وُجُوهَهُمُ النَّارُ﴾ عطف على قوله : ﴿سَرَّابِلُهُمْ مِّنْ قَطِرَانٍ﴾ عطف جملة على جملة ، ومحلها النصب أيضاً على الحال .

وقوله : ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ﴾ يحتمل أن يكون من صلة ﴿تُبَدَّلُ﴾ وأن يكون من صلة ﴿وَبَرَزُوا﴾ ، وأن يكون من صلة محذوف ، أي : فعل بالمجرمين ما فعل للجزاء .

وقوله : ﴿مَا كَسَبَتْ﴾ أي : جزاء كسبها ، أو بكسبها على إرادة الباء ، ولك أن تجعل ﴿مَا﴾ موصولة على الوجهين .

﴿هَذَا بَلَّغٌ لِّلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ ۖ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيَذْكُرَ أُوْلُو الْأَلْبَابِ﴾ (٥٢) :

قوله عز وجل : ﴿هَذَا بَلَّغٌ لِّلنَّاسِ﴾ يحتمل أن يكون ﴿لِّلنَّاسِ﴾ من صلة ﴿بَلَّغٌ﴾ ، وأن يكون صفة له .

واختلف في الإشارة في ﴿هَذَا﴾ ف قيل : إلى القرآن^(١) . وقيل : إلى ما ذكره من قوله : ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ﴾^(٢) إلى قوله : ﴿سَرِيعَ الْحِسَابِ﴾^(٣) أي : هذا كاف في التحذير والتذكير .

وقوله : ﴿وَلِيُنذَرُوا بِهِ﴾ يحتمل أن يكون من صلة ﴿بَلَّغٌ﴾ عطفاً على قوله : ﴿لِّلنَّاسِ﴾ على الوجه الأول ، وهو أن تجعله من صلة (بلاغ) حملاً على المعنى ، كأنه قيل : هذا بلاغ لهم وللإنذار ، وأن يكون من صلة محذوف ، أي : هذا بلاغ للناس وأنزل لينذروا به ، بشهادة قوله^(٤) جل

(١) قاله ابن زيد ، واقتصر عليه الطبري ١٣ / ٢٥٨ . والبغوي ٣ / ٤٢ .

(٢) من أول الآية (٤٧) المتقدمة .

(٣) من آخر الآية السابقة . وهذا القول للزمخشري ٢ / ٣٠٩ . وعبر عنه الماوردي ٣ / ١٤٦ بالإنذار ونسبه إلى ابن شجرة . وانظر زاد المسير ٤ / ٣٧٨ .

(٤) الأعراف (٢) وهي كاملة هكذا (كتاب أنزل إليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتنذر به وذكرى للمؤمنين) .

ذكره : (كتاب أنزل إليك لِتُنذِرَ بِهِ) ونحوه في غير موضع من التنزيل . وقيل : عطف على محذوف ، أي : لِيُنصَحُوا وَلِيُنذَرُوا . ﴿يَهٗ﴾ بهذا البلاغ^(١) .

وقرئ : (وَلِيُنذَرُوا) بفتح الياء والذال^(٢) ، من نَذَرَ بالعدو - بالكسر - إذا علم به فاستعد له .

قال أبو الفتح : ولم تستعمل منه العرب مصدراً ، كما لم يستعملوا من عسى وليس ، وكأنهم استغنوا عنه بأن والفعل ، نحو : سرنى أن نَذَرْتُ بالشيء ، ويسرنى أن تَنْذَرَ به ، انتهى كلامه^(٣) .

وقوله : ﴿وَلْيَعْلَمُوا وَلِيَذَّكَّرْ﴾ عطف على ﴿وَلِيُنذَرُوا﴾ ، أي : وليتعظ ذوو العقول ، والله أعلم .

هذا آخر إعراب سورة إبراهيم ﷺ

والحمد لله وحده

(١) قاله الزمخشري ٢ / ٣٠٩ .

(٢) قراءة شاذة نسبت إلى يحيى بن عمر الذارع ، وأحمد بن يزيد . انظر مختصر الشواذ / ٧٠ / والمحتسب ١ / ٣٦٧ . والمححر الوجيز ١٠ / ١٠٥ . وقد وقع اختلاف في اسم المقرئ الأول : فعلى حين ذكره ابن خالويه باسم أبي عمار الذارع عن أبيه ، ذكره ابن جني كما أثبتته ، بينما ذكره ابن عطية ، وأبو حيان ، والسمين الحلبي باسم يحيى بن عمارة ، ولم أجد من ترجم لهذا الاسم بين القراء .

(٣) المحتسب الموضع السابق .

إعراب

سُورَةُ الْحَجَرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ﴿١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿رَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ﴾ (تلك) في موضع رفع بالابتداء خبره ﴿ءَايَاتُ الْكِتَابِ﴾ ، أي : هذه آيات الكتاب . والإشارة إلى ما تضمنته السورة من الآيات ، والكتاب هو القرآن ، ثم قال : ﴿وَقُرْآنٍ مُبِينٍ﴾ فجمع بين الوصفين لموصوف واحد ، والوصفان : كونه كتاباً ، وكونه قرآناً ، أما الكتاب فأفاد لأنه مما يكتب^(١) ، ويدوّن ، وأما القرآن فأفاد ، لأنه مما يؤلف ويجمع بعض حروفه إلى بعض ، والمعنى : آيات هذه السورة آيات الكتاب ، وآيات قرآن مبين .

قيل : وتنكير القرآن للتفخيم^(٢) .

وقيل : المراد بالكتاب الجنس ، وهو ما تقدم القرآن من الكتب المنزلة^(٣) .

ويجوز في إعراب ﴿رَّ تِلْكَ﴾ غير ما ذكرت ، وقد مضى فيما سلف من

(١) في (ب) يثبت . ويقوى ما أثبتته شرح البغوي ٣ / ٤٣ .

(٢) قاله الزمخشري ٢ / ٣٠٩ .

(٣) قاله الماوردي ٣ / ١٤٧ . والبغوي ٣ / ٤٣ . وابن الجوزي ٤ / ٣٧٩ .

الكتاب في أوائل السور^(١) .

﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ : ﴿٢﴾

قوله عز وجل : (رُبَّمَا) قرئ : بتشديد الباء وتخفيفها^(٢) ، وهما لغتان . قال أبو إسحاق : العرب تقول : رب رجل جاءني ، ويخففون . انتهى كلامه^(٣) .

والتشديد هو الأصل ، بشهادة قول صاحب الكتاب ﷺ تعالى : لو سميت رجلاً برب المخففة ثم حقرته لقلت : رُبَيْبٌ^(٤) ، فرددته إلى أصله ، كما أنت لو حقرت (مذ) لقلت (منيد) لأن الأصل منذ .

وحُكي فيها ثمانى لغات : منهن المذكورتان آنفاً ، والثالثة والرابعة كالمذكورتين غير أن الراء فيهما مفتوحة ، فهذه أربع لغات ، ويجوز ضم الباء مع التخفيف والراء مضمومة ، وإسكانهما مع ضم الراء وفتحها ، وأما الأربع الأخر : فبتاء التأنيث مع التخفيف والتشديد والضم والفتح ، فالتخفيف والتشديد في الباء ، والضم والفتح في الراء^(٥) .

وبعد : فإن رب حرف جار عند صاحب الكتاب ﷺ تعالى^(٦) ، وعند أبي الحسن : هو اسم^(٧) . والدليل على مذهب صاحب الكتاب : امتناع

(١) انظر إعرابه لأول سورة البقرة .

(٢) كلاهما من المتواتر ، فقد قرأ أبو جعفر ، ونافع ، وعاصم بالتخفيف . وقرأ الباقر بالتشديد . انظر السبعة / ٣٦٦ / والحجة ٥ / ٣٥ . والمبسوط / ٢٥٩ / .

(٣) معانيه ٣ / ١٧١ .

(٤) كذا حكاه النحاس ١٨٩ / ٢ عن سيويه ، وانظر عبارة سيويه في كتابه ٣ / ٤٥٢ .

(٥) انظر أوجه (رب) الثمانية في إعراب النحاس ١٨٩ / ٢ . وشواذ ابن خالويه / ٧٠ / ومشكل مكى ٢ / ٣ . وقال ابن هشام في المغني / ١٨٤ / : فيها ست عشرة لغة .

(٦) الكتاب ١ / ٤٢٠ .

(٧) انظر مذهب الأخفش - وهو مذهب الكوفيين أيضاً - في البحر ٥ / ٤٤٢ . والدر المصون ٧ / ١٣٧ . والخزانة ٩ / ٥٧٦ . وانظر المسألة مفصلة في الإنصاف ٢ / ٨٣٢ - ٨٣٤ .

الجار عليه ، فلا يقال : برب رجل مررت ، كما يقال : بكم رجل مررت ، ومن الدليل أيضاً : أنه لا بد له من عامل يعمل فيه مع المجرور به ، وفيه كلام لا يليق ذكره هنا .

وتلحقه (ما) وفيها وجهان :

أحدهما : أنها كافة ، وتسمى أيضاً مُهَيَّئَةً ، لأنها بدخولها كفت الحرف عن العمل الذي كان وهياته لوقوع الفعل بعده ، فهي حرف ، أعني : (ما) ومن شرط الفعل الواقع بعده أن يكون ماضياً ، كقوله :

٣٧٥- رَبَّمَا أَوْفَيْتُ فِي عِلْمٍ^(١)

لأنها موضوعة للإخبار عما مضى ، وأما وقوع المستقبل بعدها في الآية ففيه أوجه :

أحدها : أنه حكاية حال آتية ، كما أن قوله عز وعلا : ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾^(٢) حكاية لحال آتية ، ومن حكاية الحال قول الشاعر :

٣٧٦- جَارِيَةٌ فِي رَمْضَانَ الْمَاضِي تُقَطِّعُ الْحَدِيثَ بِالْإِيمَاضِ^(٣)

والثاني : أنه على إضمار (كان) أي : ربما كان يود الذين كفروا^(٤) . وأنكر أبو علي هذا وقال : من زعم أن الآية على إضمار (كان) فقد خرج بذلك عن قول سيبويه ، ومعنى قوله هذا أن من أضمّر (كان) فقد خالف صاحب الكتاب ﷺ ، لأن (كان) لا تضمّر عنده إلا حيث يكون حذف

(١) تقدم هذا الشاهد برقم (٣١) .

(٢) سورة النحل ، الآية : ١٢٤ . والوجه للفارسي في حجته ٣٩ / ٥ .

(٣) رجز ينسب لرؤبة ، وهو هكذا في حجة الفارسي ٣٩ / ٥ . ومغني اللبيب ٩٠٦ / . والخزانة ١٥٦ / ١ و ٢٣٣ . وأنشده ابن الأنباري في الإنصاف ١٤٩ / ١ هكذا :

جَارِيَةٌ فِي دُرْعِهَا الْقُضْفَاضِ تُقَطِّعُ^(٤)

(٤) نسب ابن الأنباري في البيان ٦٣ / ٢ هذا الوجه إلى أبي إسحاق .

يقتضيها ، وفي موضع تقوى الدلالة عليها^(١) .

والثالث : أن هذا لما كان واقعاً لا محالة لِصدق المخبر صار بمنزلة الماضي المقطوع به في تحققه ، فكأنه قيل : ربما ود الذين كفروا^(٢) .

والرابع : أن (ما) لما دخلت عليها صارت بدخولها عليها قد تغيرت عما كانت عليه ، فوقع بعدها ما لم يقع قبل ، لأجل أن الحروف يتغير أحكامها ومعانيها بالتركيب وشهرتها تغني عن ذكرها .

والثاني : هي نكرة موصوفة ، و(يود) صفتها ، أي : رب شيء أو رب وُدٍّ يَوُدُّه الذين كفروا ، لأن (ما) لعمومها تقع على كل شيء . والوجه هو الأول ، وهو أن تكون (ما) كافة ، لأن المودود هنا كونهم مسلمين ليس إلا فاعرفه ، فإنه موضع لطيف .

ولا بد لربٍّ من عامل يعمل فيها ، وهو هنا محذوف ، تقديره : رب كافر يود الإسلام يوم القيامة ، أُنذرت أو نحوه^(٣) .

واختلف في وقت ودادهم ، فقيل : عند الموت . وقيل : يوم القيامة ، إذا عاينوا حالهم وحال المسلمين^(٤) .

وأصل رُبٍّ : أن يكون للتقليل ، تقول : ربما فعل كذا ، تريد أنه يفعله في بعض الأوقات ، وقد تستعمل بمعنى الكثرة ، كقولهم : رب بلد قطعته ، ورب يوم كان من شأنه كذا وكذا ، يقصدون بذلك الوفور ، لأنهم يأتون به في مواضع المدح ، وقد وردت في أشعارهم كثيراً بمعنى الكثرة ، وهو من استعمال الشيء موضع ضده ، وكذا هنا بمعنى التكثير والتحقيق ، وإن كانت

(١) انظر إنكار أبي علي الفارسي عليه في الحجة ٥ / ٣٩ .

(٢) اقتصر الفراء ٨٢ / ٢ على هذا الوجه . وهو للكسائي أيضاً كما في جامع البيان ١٤ / ٢ .

(٣) كذا أيضاً في التبيان ٢ / ٧٧٦ .

(٤) القولان في الطبري ١٤ / ٤ . وانظر أقوالاً أخرى في معاني الزجاج ٣ / ١٧٢ . والنكت

والعيون ١٤٧ / ٣ - ١٤٨ .

في الأصل موضوعة للتقليل ، لأنهم يودون الإسلام في كل ساعة ولحظة .
وقيل : هو على بابه ، لأنهم في النار في شغل شاغل ، فربما يفيقون في بعض الأحيان فيتمنون ذلك^(١) .

﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾ وَمَا أَهْلَكْنَا
مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ ﴿٤﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَخِرُونَ ﴿٥﴾
وَقَالُوا يَتَأْتِيَهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴿٦﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ذَرَهُمْ﴾ لم يستعمل منه ماض ، ولا اسم فاعل استغناء
عنهما بترَك وتارك ، وحذفت الواو من مضارعه لوقوعها بين ياء وكسرة في
الأصل ، وإنما فتحت عينه حملاً على ما هو في معناه وهو (يدع) ، فجعل
لفظه كلفظه لذلك .

وقوله : ﴿إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ﴾ محل الجملة الجر أو النصب على النعت
لقرية ، إما على اللفظ أو المحل ، كقوله : ﴿مَنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾^(٢) .

قيل : والقياس ألا يتوسط الواو بينهما كما في قوله تعالى : ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا
مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ﴾^(٣) ، وإنما توسطت لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف ،
كما يقال في الحال : جاءني زيد عليه ثوب ، وجاءني وعليه ثوب^(٤) .

وقوله : ﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا﴾ أي : أُمَّةٌ ، و(مِنْ) مزيدة ، وأنت
الأمة أولاً ثم ذكرها آخرأ حملاً على اللفظ والمعنى ، وقال ﴿يَسْتَخِرُونَ﴾
بحذف (عنه) لأنه معلوم .

(١) انظر معاني الزجاج ٣ / ١٧٣ . ومعاني النحاس ٤ / ٩ . والنكت والعيون ٣ / ١٤٨ .

(٢) سورة الأعراف ، الآية : ٥٩ .

(٣) سورة الشعراء ، الآية : ٢٠٨ .

(٤) كذا هذا التعليل في الكشاف ٢ / ٣١٠ . وبه قال العكبري ٢ / ٧٧٧ . ولأبي حيان ٥ / ٤٤٥
اعتراض عليه .

﴿لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ ⑦ :

قوله عز وجل : ﴿لَوْ مَا تَأْتِينَا﴾ أي : هلا تأتينا . ولوما ، ولولا ، وهلا ، وألا بمعنى ، وهو دعاء إلى الفعل وتحضيض عليه .

وبعد ، فإن (لو) إذا ركبت مع (لا) و(ما) كانت لمعنيين : معنى التحضيض ، ومعنى امتناع الشيء لوجود غيره ، كقوله :

٣٧٧- تَعْدُونَ عَقَرَ النَّبِيِّ أَفْضَلَ مَجْدِكُمْ بَنِي صَوْطَرَى لَوْلَا الْكَمِيِّ الْمُقَنَّأ^(١)

أي : هلا تعدون ، وقوله :

٣٧٨- لَوْ مَا الْحَيَاءُ وَلَوْ مَا الدِّينُ عِبْتُكُمْ بَبْعُضِ مَا فِيكُمْ إِذْ عِبْتُمَا عَوْرِي^(٢)

ولوما هنا في معنى : لولا التي لها جواب ، أي : لولا الحياء . وأما (هل) فلم تتركب إلا مع (لا) وحدها للتحضيض .

وقوله : ﴿إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ أي : [إن] كنت من الصادقين في دعواك أنك مرسل فأتنا بالملائكة حتى يشهدوا لك .

﴿مَا نُنَزِّلُ الْمَلَكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ﴾ ⑧ :

قوله عز وجل : (ما نُنَزِّلُ الْمَلَكَةَ) قرئ : بفتح التاء والنون والزاي مشددة ، بمعنى : تنزل ، فحذفت إحدى التاءين كراهة اجتماع المثليين في صدر الكلمة ، و(الملائكة) رفع به على الفاعلية^(٣) .

(١) تقدم هذا الشاهد برقم (٨٣) .

(٢) لتميم بن مقبل ، وينشد : (لولا الحياء وما في الدين . . .) و (لولا الحياء وباقي الدين . . .) وانظره في مجاز القرآن ١ / ٣٤٦ . وجامع البيان ١٤ / ٦ . والكشاف ٢ / ٣١٠ . والمححر الوجيز ١٠ / ١١١ . وزاد المسير ٤ / ٣٨٣ . والمقرب ١ / ٩٠ . ورفض المباني / ٣١٦ .

(٣) قرأها أكثر العشرة كما سوف أخرج .

وقرئ : (ما تُنَزَّلُ) بضم التاء على البناء للمفعول ، من نُزِّلَ ،
(والملائكة) رفع به على الفاعلية^(١) . وقرئ : (ما تُنَزَّلُ الملائكة) بالنون
ونصب (الملائكة) به على المفعولية^(٢) .

وقوله : ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : من صلة محذوف ، فيكون في موضع نصب على الحال من
الملائكة ، أي : ملتبسين بالحكمة والمصلحة .

والثاني : من صلة (تُنَزَّلُ) ، فالباء على هذا تكون بمعنى الاستعانة ،
كالتي في قول القائل : بتوفيق الله حججت .

وقيل : الحق : العذاب ، وقيل : الوحي^(٣) .

وقوله : ﴿وَمَا كَانُوا إِذَا تُنْظَرُونَ﴾ (إذا) جواب وجزاء ، لأنه جواب
لهم ، وجزاء لشرط مقدر تقديره : ولو نزلنا الملائكة ما كانوا منظرين ، أي :
مؤخرين ، يقال : أنظرته ، إذا أخرته وأمهله .

﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾ محل (نحن) النصب على التأكيد
لاسم (إن) أو الرفع على الابتداء ، ولا يجوز أن يكون هنا فصلاً كما زعم
بعضهم^(٤) لأن من شرط الفصل أن يكون بين اسمين ، أو بين اسم وفعل
مضارع ، وأما بين اسم وفعل ماض فلا أعرف في ذلك خلافاً بين النحاة ،
وقالوا : إنما جوزنا مع المضارع دون الماضي ، لأن المضارع مشابه للاسم ،
والألف واللام من صفات الاسم وخصائصه ، فجاز تقديرها مع المضارع لما

(١) قرأها عاصم في رواية أبي بكر كما سيأتي أيضاً .

(٢) قرأها حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم ، وخلف . انظر هذه القراءات الصحيحة في
السبعة / ٣٦٦ / . والحجة ٥ / ٤٢ . والمبسوط / ٢٥٩ / .

(٣) كذا حكى الزمخشري ٢ / ٣١٠ - ٣١١ ، وقيل غير ذلك . انظر النكت والعيون ٣ / ١٤٩ .
وزاد المسير ٤ / ٣٨٤ .

(٤) جوزة النحاس في إعرابه ، ٢ / ١٩١ . وما أدري أهو سهو أم لا ؟

بينه وبين الاسم من الامتزاج ، ولم نجوز مع الماضي ؛ لأن الماضي لم ينل هذه المشابهة ، فلم يجز تقديرها معه .

ومعنى قولهم هذا وتحقيقه : أن الفعل المضارع لما كان ممتزجاً بالاسم على ما ثبت حتى استحق بذلك الإعراب ، جاز أن يقال : إنه في تقدير اسم دخله الألف واللام ، ولم يجز ذلك في الماضي ، لأنه إذا لم يكن مشابهاً للاسم كان تقدير ما هو من صفات الاسم وخصائصه فيه وضعاً للشيء في غير موضعه ، فاعرفه ، فإنه من الأصول^(١) .

وقوله : ﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ الضمير في (له) لِلذِّكْرِ . وقيل : لرسول الله ﷺ^(٢) ، كقوله : ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ﴾^(٣) .

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٠﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١١﴾ كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ﴾ أي : في فرقهم ، والشيع : جمع شيعة ، وهي الفرقة الأتباع ، يقال : شاعه ، إذا تبعه .

وقوله : ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ﴾ حكاية حال ماضية ، لأن (ما) لا تدخل على مضارع إلا وهو في معنى الحال ، ولا على ماض إلا وهو قريب من الحال^(٤) .

(١) اتفق النحاة على أن لضمير الفصل ثلاثة شروط :

أحدها : أن يكون من ضمائر الرفع المنفصلة .

والثاني : أن يكون واقعاً بين المبتدأ والخبر أو ما هو داخل على المبتدأ والخبر من الأفعال والحروف .

والثالث : أن يكون بين معرفتين أو ما قاربهما . وخالف الجرجاني فالحق الفعل المضارع بالاسم لتشابههما كما حكى المؤلف . وانظر المغني ٦٤١ - ٦٤٢ .

(٢) القولان في معاني الفراء ٨٥ / ٢ . وجامع البيان ٧ / ١٤ - ٨ . والنكت والعيون ٣ / ١٤٩ . ومعالم التنزيل ٤٤ / ٣ . والكشاف ٣١١ / ٢ .

(٣) سورة المائدة ، الآية : ٦٧ . وبعدها : ﴿مِنَ النَّاسِ﴾ .

(٤) كذا نص الزمخشري في الكشاف ٣١١ / ٢ .

وقوله : ﴿إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ جملة واقعة صفة لـ ﴿رَسُولٍ﴾ ، إما على اللفظ أو على الموضع ، أو حالاً من الهاء والميم في ﴿يَأْتِيهِمْ﴾ ، وهي حال مقدرة .

وقوله : ﴿كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ﴾ محل الكاف النصب على النعت لمصدر محذوف ، أي : سَلَكاً مثل ذلك السَّلَكِ ، والمعنى : كما سَلَكْنَا الكفر والتكذيب والاستهزاء بالرسول في قلوب شيع الأمم الأولين ، كذلك نسلكه ، أي : نُدْخِلْهُ ، يقال : سلكت الشيء في الشيء أَسْلُكُهُ سَلَكاً ، وأَسْلَكْتُهُ إِسْلَاكاً ، إذا أدخلته فيه .

وبضم النون قرأ هنا بعض القراء : (نُسْلِكُهُ) ^(١) .

واختلف في الضمير في قوله : (نَسْلِكُهُ) ف قيل : للكفر والاستهزاء . وقيل : للذِّكْر ، على معنى : أنه نلقيه في قلوبهم مُكَذِّباً مُسْتَهْزِئاً به غير مقبول ^(٢) .

﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾ وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ﴿١٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ في موضع الحال ، أي : غير مؤمنين به ، أو تاركين الإيمان به ، والضمير في ﴿بِهِ﴾ للذكر ، وقيل : (الله) ، وقيل : لِلرَّسُولِ ، وقيل : للعذاب . وقيل : للاستهزاء على معنى : بسبب الاستهزاء ، فحذف المضاف ^(٣) .

(١) كذا على أنها قراءة في معاني الزجاج ٣ / ١٧٤ . والكشاف ٢ / ٣١١ . والمححر الوجيز ١٠ / ١١٤ . وروح المعاني ١٤ / ١٧ ، ولم ينسبها أحد . وقال أبو عبيدة في المجاز ١ / ٣٤٧ : سلكه وأسلكه لغتان .

(٢) اقتصر الطبري ، والزجاج ، وأكثر المفسرين على القول الأول ، ولم يذكر الزمخشري ٢ / ٣١١ إلا الثاني ، وانظر القولين في معاني النحاس ٤ / ١٢ . والنكت والعيون ٣ / ١٥٠ . والمححر الوجيز ١٠ / ١١٣ .

(٣) انظر المححر الوجيز ١٠ / ١١٣ . وزاد المسير ٤ / ٣٨٥ . والتبيان ٢ / ٧٧٧ - ٧٧٨ . والنسفي ٢ / ١٨٠ .

وقوله : ﴿وَقَدْ خَلَّتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي : مضت طريقتهن التي سنّها الله في إهلاكهم حين كذبوا برسلمهم وبالذكر المنزل عليهم .

وقوله : ﴿فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ﴾ يقال : ظل فلان يفعل كذا ، إذا فعله طول نهاره ، والضمير في ﴿فَظَلُّوا﴾ للمشرّكين^(١) ، أو للملائكة^(٢) ، وفي ﴿فِيهِ﴾ للباب . و﴿يَعْرُجُونَ﴾ : خبر (ظل) ، ومعناه : يصعدون .

وهذيل تكسر الراء من (يعرجون) وبه قرأ بعض القراء هنا^(٣) .

﴿لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَرُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ﴾ ١٥ ﴿﴾ :

قوله عز وجل : ﴿سُكِّرَتْ﴾ قرئ : بالتشديد والضم على البناء للمفعول^(٤) ، على معنى : سُدَّتْ أَبْصَارُنَا بالسحر ، من سَكَّرْتُ النهر أَسْكُرُهُ سَكْرًا إذا سدّدته ، فكأن الأبصار مُبْعَثٌ من النظر كما يُمنع الماء من الجري .

وقيل : هو من سُكِّرِ الشراب . يقال : سَكَّرَ يَسْكُرُ سَكْرًا ، والاسم السُّكْرُ بالضم ، كأن العين لحقها كما يلحق السكران من الشرب .

والتشديد فيه للتكثير لا لِتَعْدِيهِ كما زعم بعضهم^(٥) بشهادة قراءة من قرأ : (سُكِّرَتْ) بالتخفيف مع الضم ، وهو ابن كثير^(٦) .

وقرئ : (سَكِّرَتْ) ، بفتح السين ، وكسر الكاف مع التخفيف على البناء

(١) هذا قول الحسن ، وقتادة كما سيأتي .

(٢) وهذا قول ابن عباس رضي الله عنه ، والضحاك . وانظر القولين في جامع البيان ١٠/١٤ - ١١ والنكت والعيون ٣/١٥١ . وزاد المسير ٤/٣٨٦ .

(٣) قرأه كذلك ابن أبي الزناد ، والأعمش ، وعيسى ، وأبو حيوة ، والمطوعي . انظر مختصر الشواذ ٧٠/ . والمححر الوجيز ١٠/١١٤ . والإتحاف ٢/١٧٤ . وانظر لغة هذيل في إعراب النحاس ٢/١٩٢ .

(٤) هذه قراءة الجمهور غير ابن كثير كما سيأتي .

(٥) انظر المححر الوجيز ١٠/١١٥ .

(٦) انظر قراءته وقراءة الباقيين في السبعة ٣٦٦/ . والحجة ٥/٤٣ . والمبسوط ٢٥٩ - ٢٦٠ .

للفاعل^(١) ، من السُّكْرِ ، أي : حارت كما يحار السكران في عدم نفوذ نورها ، وإدراك الأشياء على حقيقتها .

فإن قلت : هذه القراءة تنصر قول من زعم أن التضعيف للتعدية ، وأن سَكِرَ لا يتعدى . قلت : ليست بناصره له ، ولا له فيها دلالة على ما ادعاه ، لأن الفعل إذا بُني للمفعول من غير تضعيف ، ولا نقل ، ولا جار ، دل على تعديه بنفسه في أول وضعه ، مع أن لنا كثيراً من الأفعال سُمِعَ مُعَدًى وغير مُعَدًى ، نحو : غَاضَ الْمَاءُ ، وَغَاضَهُ اللهُ . وَصَعِقَ زَيْدٌ ، وَصَعِقَ وَغَارَتْ عينه ، وَغَرَّتْهَا . وَسَعِدَ زَيْدٌ ، وَسُعِدَ . ونحو ذلك ، فيكون سَكِرَ منها ، والله أعلم .

﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ ﴿١٦﴾ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿١٧﴾ إِلَّا مَنْ أَسْرَقَ أَلْسِنَهُ فَأَبْعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ ﴿١٨﴾ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَوْبَقْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ ﴿١٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَزَيَّنَّاهَا﴾ الضمير للسماء ، وقيل : للبروج^(٢) ، والأول هو الوجه لقوله : ﴿لِلنَّاظِرِينَ﴾ ، وقوله : ﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ﴾ .

وقوله : ﴿إِلَّا مَنْ أَسْرَقَ أَلْسِنَهُ﴾ محل (مَنْ) النصب على الاستثناء ، ولا يجوز أن يكون محلها الجر على البدل من ﴿كُلِّ شَيْطَانٍ﴾ كما زعم أبو إسحاق ، لأن البدل في باب الاستثناء لا يكون في الموجب^(٣) .

(١) قرأها الزهري ، وأبو حيو . انظر مختصر الشواذ ٧٠ - ٧١ . والمحتسب ٢ / ٣ . والمححر الوجيز ١٠ / ١١٥ .

(٢) اقتصر المفسرون على الأول . وانظر الثاني في البحر المحيط ٤٤٩ / ٥ حيث قدمه أبو حيان ، وخالفه تلميذه السمين ٧ / ١٥٠ .

(٣) كذا أنكره مكي في المشكل ٢ / ٦ . وابن الأنباري في البيان ٢ / ٦٦ . وانظر إعراب أبي إسحاق في معانيه ٣ / ١٧٦ . وحكاه عنه النحاس في إعرابه ٢ / ١٩٢ دون اعتراض ، وانتبه للتصحيف في معاني الزجاج المطبوع . قلت : وهو وجه أجازته العكبري ٢ / ٧٧٨ .

وقوله : ﴿فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مُّبِينٌ﴾ أي : تبعه نار ساطعة محرقة ، أو : كوكب ساطع مضيء كالنار على ما فسر^(١) . (مُبِينٌ) : ظاهر للرائين .

وقوله : ﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا﴾ انتصاب الأرض بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر ، أي : ومددنا الأرض مددناها ، ويجوز رفعها على الابتداء ، والمختار النصب لأجل التشاكل .

وقوله : ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا﴾ مفعول الإنبات محذوف على رأي صاحب الكتاب^(٢) ، أي : أنواعاً من كل شيء ، و﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ هو المفعول عند أبي الحسن ، و﴿مِنْ﴾ صلة عنده^(٣) .

﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشٌ وَمَنْ لَسْتُمْ لَمْ يَرْزُقِينَ﴾ ١٠ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴿١١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشٌ﴾ الوجه فيها تصريح الياء ، بخلاف صحائف وشبهها ، فإن تصريح الياء فيها خطأ ، والوجه الهمز^(٤) . وقرئ : (معاش) بالهمز^(٥) على التشبيه ، وقد مضى الكلام عليها في «الأعراف» بأشبع من هذا^(٦) .

وهي جمع معيشة ، وفيها وجهان - أحدهما : اسم لما يعاش به من المطاعم والمشارب والملابس . والثاني : هي مصدر بمعنى العيش ، أي : أنواعاً من العيش .

(١) انظر النكت والعيون ٣ / ١٥٣ . وزاد المسير ٤ / ٣٩٠ حيث حكى الثاني عن ابن قتيبة .

(٢) لأن (مِنْ) عنده تبعية ، انظر الكتاب ٤ / ٢٢٥ .

(٣) أي زائدة ، وانظر مذهبه في التبيان ٢ / ٧٧٩ أيضاً .

(٤) لأن الهمز إنما يكون في الياء الزائدة ، وأما الأصلية فلا تهمز .

(٥) قرأها الأعرج ، وخارجة عن نافع . انظر المحرر الوجيز ١٠ / ١١٨ . والبحر ٥ / ٤٥٠ . وروح المعاني ١٤ / ٢٩ .

(٦) انظر إعراب الآية (١٠) منها .

وقوله : ﴿وَمَنْ لَّسْتُمْ﴾ محل (مَنْ) النصب عطفاً على ﴿مَعِيشٍ﴾ على : وجعلنا لكم فيها معاش ، وجعلنا لكم فيها من لا ترزقونهم من العبيد والإماء والبهائم ، وأنى بـ(مَنْ) على وجه التغليب .

وأجاز أبو إسحاق : أن يكون عطفاً على تأويل ﴿لَكُمْ﴾ ، والمعنى : أعشناكم ومن لستم له برازقين ، أي : رزقناكم ، ورزقنا من لستم له برازقين^(١) .

أو الرفع على الابتداء والخبر محذوف ، أي : ومن لستم له برازقين كذلك^(٢) .

أو الجر على مذهب أهل الكوفة عطفاً على الضمير المجرور ، أي : لكم ولمن لستم ، فحذف الجار وهو المراد ، وأبى أهل البصرة إلا بإعادة الجار^(٣) .

وقوله : ﴿وَإِنْ مِّنْ شَيْءٍ﴾ (إِنْ) بمعنى (ما) النافية و﴿مِّنْ شَيْءٍ﴾ في موضع رفع الابتداء ، و﴿مِّنْ﴾ صلة ، أي : وما شيء .

وقوله : ﴿إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ محل الجملة الرفع بحق الخبر وارتفاع الخزائن بالظرف على المذهبين لاعتماده على المبتدأ .

وقوله : ﴿يَقْدِرُ﴾ أي : كائناً بقدر .

﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوْفِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ﴾^(٢٢) :

قوله عز وجل : ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوْفِحَ﴾ قرئ : ﴿الرِّيحَ﴾ على الجمع

(١) انظر هذا الوجه والذي قبله في معاني الزجاج ٣ / ١٧٧ . وحكاه عنه النحاس في إعرابه ٢ / ١٩٢ - ١٩٣ .

(٢) انظر هذا الوجه في البيان ٢ / ٦٦ .

(٣) تقدمت هذه المسألة كثيراً ، وهذا الوجه للفراء ٢ / ٨٦ .

لقوله : ﴿لَوْقَحَ﴾ ، و(الريح) على لفظ الوُحْدَان^(١) على تأويل الجنس .

واختلف في ﴿لَوْقَحَ﴾ فقليل : بمعنى : ملاقح جمع مُلْقَحَةٍ ، لأنها تُلْقَح السحاب ، أي : تلقي إليها ما تحمل به الماء حاملة له كما يُلْقَحُ الفحل الأنثى ، ولكن تُرِكَ هذا الأصل فقليل : لواقح ، على حذف الزائد ، وهو من النوادر^(٢) ، كما قال :

٣٧٩- وَمُخْتَبِطٌ مِّمَّا تُطِيحُ الطَّوَائِحُ^(٣)

يريد المطاوح جمع مطيحة ، لأنه من أطاح الشيء ، إذا قَذَفَهُ وَتَوَّهَهُ .

وقيل : لواقح : حوامل جمع لاقح ، لأنها تحمل السحاب وتسوقه ، يقال : لَقَحَتِ الرِّيحُ السَّحَابَ تَلْقَحُ لَقَاحًا ، إذا حملته ، فهي لاقحة ، يعضده قوله عز وجل : ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا﴾^(٤) أي : حملت سحاباً ، يعني الريح ، والعرب تقول : للجنوب وهي الريح التي تقابل الشمال : لاقح ، لأنها تأتي بالخير ، وللشمال : حائل وعقيم ، لأنها لم تأت بخير^(٥) .

قال أبو إسحاق : ويجوز أن يقال لها : لواقح وإن لَقَحَتْ غيرها ، لأن معناها النسب^(٦) . يعني : حوامل كما سبق ، غير أنها على معنى النسب ، أي : ذات لِقَاح ، كطالق وحائض . وانتصابها على الحال من الرياح أو الريح ، أي : مُلْقَحَات ، أو لاقحات ، أو ذوات لِقَاح على الأوجه المذكورة آنفاً . ولم تنصرف ، لأنها نهاية الجمع خارجة عن مثال الواحد ، فاعرفه :

(١) أكثر العشرة على الجمع ، وقرأ بالوحدان : حمزة ، وخلف . انظر السبعة / ٧٣ .
والحجة ٢ / ٢٤٩ . والمبسوط / ١٣٨ . والنشر ٢ / ٣٠١ .

(٢) كذا في الصحاح (لقح) .

(٣) تقدم هذا الشاهد برقم (٢١٦) .

(٤) سورة الأعراف ، الآية : ٥٧ .

(٥) انظر قول العرب هذا في معاني النحاس / ٤ / ٢٠ .

(٦) معانيه ٣ / ١٧٧ .

وقوله : ﴿فَلتَسْقِيَنَّ كُمُوهُ﴾ أي : فجعلناه لكم سقياً ، ومكناكم منه ^(١) ، وقد مضى الكلام على السقي والإسقاء فيما سلف من الكتاب ^(٢) .

﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ﴾ ٢٣ :

قوله عز وجل : ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي﴾ (نحن) هنا لا يجوز أن يكون تأكيداً لاسم (إِنَّ) لأجل دخول اللام عليه ، بل يجوز أن يكون مبتدأ ، وأن يكون فصلاً ، ودخول اللام على الفصل جائز نص على ذلك جماعة من أكابر النحاة ، لأن الفصل إنما جيء به ليؤذن بأن ما بعده خبر ، ودخول اللام عليه أقوى في المعنى الذي دخل لأجله ، وذلك أنه دخل لتقرير الخبر ، فدخل عليه ما يدخل على الخبر ، ومنع بعضهم ذلك ^(٣) ، وليس بشيء ، لأنه لو لم يكن فصلاً مع اللام لما قيل : إن كَانَ زيدٌ لهوَ الظريف بالنصب ، وقد قال صاحب الكتاب : إن كَانَ زيدٌ لهوَ الظريف ، وإن كُنَّا لَنَحْنُ الصالحين ، فالعرب تنصب هذا والنحويون أجمعون ^(٤) .

٣٨٠- إِذَا قَالَتْ حَذَامٍ فَصَدَّقُواَهَا فَإِنَّ الْقَوْلَ مَا قَالَتْ حَذَامٍ ^(٥)

وأما إتيان الفعل بعده فليس بمانع أيضاً ، لأنه مضارع ، ووقوع الفصل بين الاسم والفعل المضارع جائز بخلاف الماضي ، وقد ذكر قبيل في السورة ^(٦) .

﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَعْرِضِينَ﴾ ٢٤ ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُمْ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ ٢٥ ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾ ٢٦ :

(١) العبارة الأولى من البغوي ٣ / ٤٨ . والثانية من الماوردي ٣ / ١٥٥ .

(٢) انظر إعرابه للآية (٧١) من البقرة .

(٣) هو العكبري ٢ / ٧٨٠ قال : لأن بعدها فعلاً ، ولدخول اللام .

(٤) كتاب سيبويه ٢ / ٣٩٠ - ٣٩١ .

(٥) تقدم هذا الشاهد الذي يراد به التصديق ، انظر رقم (١٩١) .

(٦) عند إعراب ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾ [٩] . وانظر تعليقنا .

قوله عز وجل : ﴿مِنْكُمْ﴾ في موضع الحال من ، المستقدمين أي : كائنين منكم .

وقوله : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ﴾ الصلصال : الطين الحُرُّ اليابس الذي يصلصل وهو غير مطبوخ من يُبْسِه ، أي : يصوّت ، يقال : صل الحديد وصلصل ، إذا صوّت ، فإذا طُبِخَ بالنار فهو الفَخَّارُ ، عن أبي عبيدة وغيره^(١) .

وقيل : الصلصال : الْمُتَيْنُ^(٢) ، من قولهم : صَلَّ اللحم يَصِلُّ بالكسر صَلُولاً ، إذا أنتن ، مطبوخاً كان أو نيئاً^(٣) ، فأصله على هذا صلال ، فقلبت إحدى اللامين صاداً .

وقوله : ﴿مِنْ حَمَلٍ مَّسْنُونٍ﴾ في موضع الصفة لصلصال ، أي : من صلصال كائن من حملاً مسنونٍ ، أو بدل منه بإعادة الجار .

والحَمَأُ : جمع حَمَاءَ^(٤) ، وهي الطين الذي يطول جريان الماء عليه ، فَيَسْوَدُ ويتغير ريحه .

والمسنون في قول صاحب الكتاب : المصوّرُ على صورةٍ ومثال ، يقال سَنَنْتُهُ أَسنُهُ سَنّاً ، إذا صورته ، ومنه سُنَّةُ الوجه ، وهي صورته^(٥) .

وقيل : المسنونُ : الْمُتَغَيَّرُ الْمُتَيْنُ^(٦) .

(١) انظر مجاز القرآن ١ / ٣٥٠ . وحكاه عنه النحاس في معانيه ٤ / ٢٣ . والجوهري في صحاحه (صلل) .

(٢) أخرجه الطبري ٢٨ / ١٤ عن مجاهد . وعزاه النحاس ٤ / ٢٤ إلى الكسائي .

(٣) كذا في الصحاح الموضع السابق .

(٤) نقل القرطبي ١٠ / ٢١ . والسمين الحلبي ٧ / ١٥٦ عن أبي عبيدة أنها بسكون الميم ، وكذلك ضبطت في المجاز . بينما حكى ابن منظور (حمأ) عنه أنها بتحريك الميم ، قال : كقصة واحدة القصب .

(٥) حكى الجوهري (سنن) هذا كله دون أن يعزوه لصاحب الكتاب .

(٦) أخرجه الطبري ٢٩ / ١٤ عن ابن عباس رضي الله عنه ، ومجاهد ، وقتادة .

وقيل : المصبوب ، يقال : سنت الشيء سناً ، إذا صببته صباً سهلاً ،
وسن الماء على وجهك^(١) .

وقيل فيه غير ذلك^(٢) .

﴿وَالْجَانَّ خَلَقْتُهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿وَالْجَانَّ خَلَقْتُهُ﴾ انتصاب (الجان) بفعل مضمر يفسره ما
بعده ، أي : وخلقنا الجانَّ من قبل خلق آدم ، ورفع في الكلام جائز^(٤) ،
والنصب أحسن ، لقوله : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا﴾^(٥) .

واختلف فيه ، ف قيل : هو للجن كآدم للناس ، عن ابن عباس^(٦) .

وسمي جَانًّا لاستتاره عن عيون البشر ، ومنه جَنَّ الليل . وقيل : هو
إبليس ، عن قتادة وغيره^(٧) .

وجمعه جَنَانٌ ، كحائط وحيطان .

وعن الحسن : (وَالْجَانَّ) بالهمز^(٨) هرباً من التقاء الساكنين .

وقوله : ﴿مِنْ نَارِ السَّمُومِ﴾ يحتمل أن يكون من صلة (خلقنا) و﴿مِنْ﴾
لابتداء الغاية ، وأن يكون في موضع الحال من الهاء ، أي : خلقناه كائناً من
نار السموم .

(١) نسبه الماوردي في الموضع السابق إلى أبي عمرو بن العلاء . وهو قول أبي عبيدة ١ / ٣٥١ .

(٢) انظر معاني النحاس ٤ / ٢٤ - ٢٦ . والنكت والعيون ، وزاد المسير .

(٣) جوزه كذلك العكبري ٢ / ٧٨١ .

(٤) يعني لكونه معطوفاً على جملة فعلية .

(٥) حكاه عنه في زاد المسير ٤ / ٣٩٩ . والمعنى أن آدم عليه السلام أبو الإنس ، وأن الجان أبو

الجن ، وذكره الفراء ٢ / ٨٨ عن الحسن . وانظر النكت والعيون ٣ / ١٨٥ .

(٦) ذكره ابن الجوزي في الموضع السابق عن قتادة ، ومقاتل ، وعطاء ، والحسن . واقتصر
الماوردي في نسبه على الأخير فقط .

(٧) انظر قراءة الحسن عليه السلام في إعراب النحاس ٢ / ١٩٤ . ومختصر الشواذ ٧١ / . والكشاف

٢ / ٣١٣ . والمحزر الوجيز ١٠ / ١٢٥ .

وَالسَّمُومُ عِنْدَ أَهْلِ اللُّغَةِ : الرِّيحُ الْحَارَةُ^(١) ، كَأَنَّ فِيهَا نَارًا ، أَوْ فِيهَا نَارٌ ، وَسُمِّيَتْ سَمُومًا لِدُخُولِهَا فِي الْمَسَامِ ، وَهِيَ تُقْبُ الْجَسَدُ^(٢) .

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه : هَذِهِ السَّمُومُ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ سَمُومِ النَّارِ الَّتِي خَلَقَ اللَّهُ مِنْهَا الْجَانَّ^(٣) .

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّن صَلَاحٍ مِّن حَمَلٍ مَّسْنُونٍ ﴿٢٨﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٢٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ ﴿٢٨﴾﴾ أَي : وَاذْكُرْ وَقْتُ قَوْلِهِ : كَيْتُ وَكَيْتُ .

وقوله : ﴿سَوَّيْتُهُ﴾ أَي : عَدَلْتُهُ وَأَكْمَلْتُ خَلْقَهُ ، وَرَجُلٌ سَوِيَ الْخَلْقَ ، أَي : مَسْتَوٍ .

وقوله : ﴿فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ (قعوا) أَمْرٌ مِّنْ وَقَعَ يَقَعُ ، تَقُولُ لِلوَاحِدِ : قَعْ ، وَلِلْإِثْنَيْنِ : قَعَا ، وَلِلْجَمَاعَةِ : قَعُوا ، وَلِلوَاحِدَةِ : قَعِي ، وَلِلْجَمَاعَةِ النِّسْوَةُ : قَعْنَ . وَوَقَعَ الشَّيْءُ وَقُوعًا ، إِذَا سَقَطَ ، وَ﴿لَهُ﴾ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ صَلَاةِ قَوْلِهِ : ﴿فَقَعُوا﴾ أَي : فَاسْقُطُوا لَهُ ، وَأَنْ يَكُونَ مِنْ صَلَاةِ ﴿سَاجِدِينَ﴾ أَي : فَاسْقُطُوا عَلَى الْأَرْضِ سَاجِدِينَ لَهُ . وَانْتِصَابِ ﴿سَاجِدِينَ﴾ عَلَى الْحَالِ .

﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٣٠﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٣١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٣٠﴾﴾ (كلهم) تَأْكِيدٌ ، وَ﴿أَجْمَعُونَ﴾ أَيْضًا تَأْكِيدٌ بَعْدَ تَأْكِيدٍ ، هَذَا مَذْهَبُ صَاحِبِ الْكِتَابِ رحمته الله وَمُوَافِقُهُ^(٤) .

(١) انظر الصحاح (سمم) .

(٢) انظر سبب التسمية هذا في النكت والعيون ٣ / ١٥٩ .

(٣) أخرجه الطبري ١٤ / ٣٠ . وعزاه السيوطي في الدر المنثور إلى كثيرين .

(٤) انظر الكتاب ٢ / ٣٨٧ . وحكاه عنه الزجاج ٣ / ١٧٩ . والنحاس في الإعراب ٢ / ١٩٤ .

وقال غيره^(١) : (كل) للاستيعاب والإحاطة ، و(أجمعون) لاتفاقهم على الفعل في حالة واحدة^(٢) .

والوجه هو الأول لوجهين :

أحدهما : أنك تقول : جاءني القوم أجمعون ، من غير كل وإن سبق بعضهم بعضاً .

والثاني : أنه لو كان كما زعم لكان حالاً لا تأكيداً ، ولزمه أن ينصبه ، والحال تكون نكرة ، و(أجمعون) معرفة ، فاعرفه .

وقوله : ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ نصب على الاستثناء ، وهل هو متصل أم منقطع ؟ على ما أوضح وذكر في «البقرة»^(٣) .

وقوله : ﴿أَبَىٰ أَنْ يَكُونَ﴾ (أن) وما اتصل بها في موضع نصب بـ ﴿أَبَىٰ﴾ .

﴿قَالَ يَبْنَيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّجِدِينَ﴾ ﴿٣٢﴾ قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلَاسِلٍ مِّنْ حَمَلٍ مَّسْنُونٍ ﴿٣٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ﴾ (ما) في موضع رفع بالابتداء و﴿لَكَ﴾ الخبر ، و(أَنْ) في موضع نصب لعدم الجار وهو (في) أي : في أن لا تكون ، أو جر على إرادته على الخلاف المشهور المذكور في غير موضع^(٤) .

(١) يعني محمد بن يزيد المبرد . انظر المصدرين الأخيرين في التخريج السابق ، ومشكل إعراب القرآن ٧ / ٢ .

(٢) يعني أن (أجمعون) واقع موقع الحال ، أي إن سجودهم كلهم في حال واحدة غير مفترقين .

(٣) آية (٣٤) . والجواب مبني على الاختلاف في كون إبليس من الملائكة أم من الجن ؟ وانظر المشكل ٧ / ٢ - ٨ .

(٤) يعني الخلاف بين سيويه وشيخه الخليل ، فسيويه يعربه في محل نصب لعدم الجار ، والخليل يعربه في محل جر لإرادته . وانظر إعراب الآية (٢٥) من البقرة حيث خرجت ذلك .

وعن أبي الحسن : أَنَّ (أَنْ) مزيدة ، وما بعدها في موضع نصب على الحال ، أي : ما لَكَ خَارِجاً عن الساجدين^(١) ، والوجه هو الأول ، لأن المزیدة لا عمل لها ، والفعل هنا منصوب كما ترى .

وقوله : ﴿لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ﴾ اللام في ﴿لَأَسْجُدَ﴾ لتأكيد النفي .

﴿قَالَ فَأَخْرَجَ مِنْهَا فَاثْنَيْ رَجُلٍ ۖ (٣٤) وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ۖ (٣٥) قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۖ (٣٦) قَالَ فَاثْنَكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۖ (٣٧) إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ۖ (٣٨)﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَأَخْرَجَ مِنْهَا﴾ اختلف في الضمير في ﴿مِنْهَا﴾ ، ف قيل : للجنة ، وقيل : للسماء . وقيل : لجملة الملائكة . وقيل : لمنزلتهم^(٢) .

وقوله : ﴿إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾ يحتمل أن يكون من صلة اللعنة ، أي : يلعنك أهل السماء وأهل الأرض إلى يوم الدين . وأن يكون حالاً من المنوي في ﴿عَلَيْكَ﴾ .

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبْعَثُونِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ۖ (٣٩) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ۖ (٤٠)﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبْعَثُونِي﴾ في الباء وجهان :

أحدهما : للقسم ، وما مصدرية ، وجواب القسم ﴿لَأَرْبِئَنَّ﴾ أي : أحلف بإغوائك إياي ، وإغواؤه إياه إضلاله له ، عن ابن عباس رضي الله عنه^(٣) .

(١) كذا هذا الإعراب عن أبي الحسن أيضاً في البيان ٢ / ٦٩ .

(٢) انظر الأقوال الثلاثة الأولى في الكشف ٢ / ٣١٣ . والرازي ١٩ / ١٤٦ . والقرطبي ١٠ / ٢٦ . والنسفي ٢ / ١٨٣ . ولم أجد القول الأخير إلا عند ابن كثير ٢ / ٥٧١ حيث ذكره شارحاً له بأن الله تعالى أمر إبليس بالخروج من المنزل التي كان فيها من الملائكة الأعلى .

(٣) حكاه عنه الماوردي ٣ / ١٦٠ .

والثاني : للسبب والقسم محذوف ، أي : بسبب إغوائي أقسم لأفعلن بهم نحو ما فعلت بي من التسبب لإغوائهم ، بأن أزين لهم ما يهلكهم عندك ، ويطرحهم في دار البوار^(١) .

وقوله : ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ﴾ نصب على الاستثناء وهو متصل ، واختلف في المستثنى هنا فقيل : أكثر من النصف ، وقيل : أقل منه ، وهو الظاهر^(٢) . وعلى الجملة يجوز استثناء الكثير من القليل بشهادة قوله جل ذكره هنا : ﴿إِلَّا مَنْ أَتَبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾^(٣) ، وفي «سبأ» : ﴿فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٤) ولا بد أن يكون أحد المستثنين هو الأكثر . و﴿مِنْهُمْ﴾ في موضع نصب على الحال من ﴿عِبَادَكَ﴾ أي : كائنين منهم .

﴿قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ﴾^(٥) :

قوله عز وجل : ﴿هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ﴾ (هذا صراط) مبتدأ وخبر ، و﴿عَلَيَّ﴾ في موضع الصفة لـ﴿صِرَاطٌ﴾ ، أي : طريق يهجمُ بسالكة عليّ ، أي : على جنتي وكرامتي^(٥) .

وقيل : ﴿عَلَيَّ﴾ بمعنى (إليّ) ، أي : مرجعه إليّ فأجازي كل عامل بما عمل ، وفي الكلام معنى التهديد والوعيد ، كقولك لمن تهدده : طريقك عليّ^(٦) .

(١) انظر وجهي الباء هذين في الكشف ٣١٣/٢ - ٣١٤ . والتفسير الكبير ١٩ / ١٤٧ .

(٢) القولان في التبيان ٢ / ٧٨١ .

(٣) من الآية (٤٢) الآتية .

(٤) الآية (٢٠) منها .

(٥) المعنى مأخوذ من قول سيدنا عمر رضي الله عنه قال : معناه هذا سراط يستقيم بصاحبه حتى يهجم به على الجنة . انظر النكت والعيون ٣ / ١٦١ . والقرطبي ١٠ / ٢٨ .

(٦) كذا قدم الطبري ٣٣ / ١٤ لتفسير هذه الآية ، وهو مركب من قول الحسن ، وقتادة . وانظر النكت والعيون الموضع السابق .

وقال أبو الحسن : هو كقولك : الدلالة اليوم علي^(١) ، أي : هذا صراط في ذمتي ، وتحت ضمانني ، كقولك : صحة هذا المال عليّ ، واختار أبو الفتح هذا الوجه ، وقال : ما أحسن ما ذهب إليه أبو الحسن فيه^(٢) .
وقيل : هو محمول على المعنى ، والمعنى : استقامته عليّ ، فيكون من صلة ﴿مُسْتَقِيمٌ﴾^(٣) .

وقرئ : (عليّ) بكسر اللام والتنوين^(٤) ، أي : عالٍ رفيع ، وهو من علو الشرف والمنزلة ، لا من علو الطول .

﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿٤٢﴾ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ﴾ في موضع نصب على الاستثناء ، وهو متصل ، وقيل : منقطع ؛ لأن المراد بعبادي : الموحّدون ، ومتبع الشيطان غير موحد . والأول أمتن بل هو الوجه^(٥) .

﴿مِنَ الْغَاوِينَ﴾ : في موضع الحال من المنوي في ﴿اتَّبَعَكَ﴾ ، أي : كائناً منهم .

(١) معانيه ٢ / ٤١٣ . وحكاه عنه ابن جني في المحتسب ٣ / ٤ - ٤ . والبغوي في معالم التنزيل ٣ / ٥١ .

(٢) المحتسب الموضع السابق .

(٣) انظر هذا القول في النكت والعيون ، ومعالم التنزيل في الموضعين السابقين ، وزاد المسير ٤ / ٤٠١ .

(٤) قرأها يعقوب وحده من العشرة ، وهي قراءة مجاهد ، والحسن ، وابن سيرين ، والنخعي ، وقتادة ، وقيس بن عباد ، وأبي رجاء وغيرهم . انظر جامع البيان ١٤ / ٣٤٤ . والمبسوط / ٢٦٠ . والتذكرة ٢ / ٣٩٥ . والمحتسب ٣ / ٢ وفيه تحريف في اسم قيس . والمحزر الوجيز ١٠ / ١٣٠ - ١٣١ .

(٥) لأن كلمة (عبادي) تشمل جميع المكلفين ، لكن انتصر ابن عطية ١٠ / ١٣١ للثاني ، قال : وإنما الغرض أن لا تقع في استثناء الأكثر من الأقل ، وإن كان الفقهاء قد جوزوه . وانظر القرطبي ١٠ / ٢٩ .

وقوله : ﴿لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (أجمعين) في موضع جر على التوكيد للضمير المجرور ، وليس بحال منه كما زعم بعضهم ^(١) ، لأن (أَجْمَعِينَ) لا يكون إلا معرفة والحال نكرة . والضمير للغاوين .

﴿لَمَّا سَبَعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ﴾ (٤٤) :

قوله عز وجل : ﴿لَمَّا سَبَعَةُ أَبْوَابٍ﴾ يحتمل أن يكون خبراً لـ ﴿إِنَّ﴾ ^(٢) بعد خبر ، وإن يكون مستأنفاً ، ولا يجوز أن يكون في موضع نصب على الحال من ﴿جَهَنَّمَ﴾ لعدم العامل ، لأنَّ (إِنَّ) لا تعمل في الأحوال ، وكذا (لَكِنَّ) بخلاف ليت ، ولعل ، وكأن ^(٣) .

وقوله : ﴿لِّكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ﴾ (جزء) مبتدأ ، و﴿مَّقْسُومٌ﴾ صفة له ، والظرف خبره ، وهو ﴿لِّكُلِّ بَابٍ﴾ . وأما ﴿مِّنْهُمْ﴾ فمحلّه النصب على الحال إمّا مِنَ المنوي في الظرف ، أو مِنَ ﴿جُزْءٍ﴾ لتقدمه عليه ، وهو في الأصل صفة له ، فلما قدمت عليه نصبت على المحال ، كقوله :

٣٨١- لِعَزَّةٍ مُّوحِشاً طَلَلٌ قَدِيمٌ ^(٤)

ولا يجوز أن يكون صفة لـ ﴿بَابٍ﴾ ، لأن الباب ليس منهم ، ولا أن يكون من صلبة ﴿مَّقْسُومٌ﴾ على تقدير : لكل باب جزء مقسوم منهم ، وإن كان جائزاً من جهة المعنى ، لأن الصفة لا تعمل في الموصوف ، ولا فيما قبله ،

(١) قال ابن عطية ١٣١ - ١٣٢ : (أجمعون) تأكيد ، وفيه معنى الحال . قلت : رد عليه أبو حيان ٤٥٤/٥ وتلميذه السمين ١٦٠/٧ أيضاً .

(٢) من الآية السابقة .

(٣) فإنها تعمل في الحال لأنها بمعنى تمنيت ، وترجيت ، وتشبهت . قال السمين ١٦٠/٧ : والقياس أن تعمل فيها (إِنَّ) أيضاً لأنها بمعنى أكدت ، ولذلك عملت عمل الفعل وهي أصل الباب .

(٤) تقدم هذا الشاهد كثيراً ، انظر أول ذلك برقم (٥٥) .

كما يعمل الموصوف فيما قبله ، إذ لا يصح وقوع المعمول إلا حيث يصح وقوع العامل .

وعن بعض القراء (جُزَّ) بالتشديد^(١) ، كأنه سهل الهمزة على مذاق العربية ، ثم نوى الوقف على لغة من يقول في الوقف : هذا خالدٌ ، وجعفرٌ ، فبقي جُزَّ ، ثم أطلق وهو يريد الوقف ، فأقر التشديد بحاله فقال : جُزَّ .

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٤٥﴾ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ءَامِينَ ﴿٤٦﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَعُيُونٍ﴾ * ادْخُلُوهَا ﴿الجمهور على تحريك التنوين إما بالكسر لالتقاء الساكنين ، أو بالضم للإتباع على وصل الألف وضم الخاء على لفظ الأمر ، وقرئ : (وعيونٌ أدخلوها) بضم النون من عيون وكسر الخاء على أنه فعل ماض مبني للمفعول^(٢) ، والهمزة على هذه القراءة همزة قطع ، غير أن حركتها أُلقيت على التنوين وحذفت الهمزة تخفيفاً كما يفعل ورش عن نافع^(٣) في سائر القرآن . وقراءة الجمهور على إرادة القول ، أي : يقال لهم : ادخلوها .

وقوله : ﴿بِسَلَامٍ﴾ في موضع الحال ، أي : ادخلوها سالمين من كل آفة وبلاء ، أو مسلماً عليكم ، إما من الله جل ذكره ، أو من الملائكة على ما فُسِّرَ^(٤) .

(١) دون همز ، وهي قراءة الإمام أبي بكر ابن شهاب الزهري ، وبها قرأ أبو جعفر بن القعقاع من العشرة . انظر المحتسب ٢ / ٤ . والكشاف ٢ / ٣١٤ . والنشر ١ / ٤٠٦ في باب الهمز المفرد . لكن فرق ابن عطية ١٠ / ١٣٢ . وصاحب الإتحاف بين قراءة الزهري وأبي جعفر فانتبه . واقتصر السمين ٧ / ١٣٢ في نسبتها إلى الثاني فقط .

(٢) قرأها رويس عن يعقوب : انظر التذكرة ٢ / ٣٩٥ . والمحصر الوجيز ١٠ / ١٣٢ . والنشر ٢ / ٣٠١ وهي قراءة الحسن وأبي العالية كما في القرطبي ١٠ / ٣٢ .

(٣) الإمام ، أحد السبعة ، وورش وقالون أشهر من روى عنه كما تقدم في مقدمة الكتاب .

(٤) لم يذكر الماوردي ٣ / ١٦١ . وابن الجوزي ٤ / ٤٠٣ . إلا التحية من الله . واقتصر الزمخشري ٢ / ٣١٤ على الثاني وهو كون السلام من الملائكة . وقال الرازي ١٩ / ١٥٣ : يحتمل أن يكون القائل هو الله تعالى ، أو بعض الملائكة .

وقوله : ﴿ءَامِنِينَ﴾ حال أيضاً إما من الضمير في ﴿أَدْخُلُوهَا﴾ ، أو من المنوي في ﴿يَسْلَمِ﴾ .

﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ ﴿٤٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مِّنْ غِلٍّ﴾ في موضع الحال من ﴿مَا﴾ أي : كائناً منه ، والغل : الحقد الكامن في القلب . يقال : غَلَّ صَدْرُهُ يَغْلُ بالكسر غِلاً ، إذا كان ذا حِقْدٍ وَضِغْنٍ . وقيل : الغِلُّ ما كان من الغدر والخيانة والحسد والمنافسة والبخل .

وقوله : ﴿إِخْوَانًا﴾ حال من أحد خمسة أشياء : إما من المنوي في ﴿جَنَّتِ﴾ وهو ضمير المتقين ، والعامل الظرف نفسه ، أو من الضمير الفاعل في ﴿أَدْخُلُوهَا﴾ ، أو من المستكن في ﴿يَسْلَمِ﴾ لأنه بمعنى سالمين ، أو من المستكن في ﴿ءَامِنِينَ﴾ ، أو من المضاف إليه في ﴿صُدُورِهِمْ﴾ والعامل فيها معنى الإضافة من الممازجة والملاصقة .

وقوله : ﴿عَلَىٰ سُرُرٍ﴾ يحتمل أن يكون في موضع الحال ، إما من المنوي في قوله : ﴿إِخْوَانًا﴾ لأنه بمعنى متوادين أو متصافين ، أي : متوادين عالين ، أو من أحد الأشياء المذكورة ، وأن يكون من صلة قوله : ﴿إِخْوَانًا﴾ ، أو من صلة ﴿مُتَقَابِلِينَ﴾ ، وأن يكون في موضع الصفة لقوله : ﴿إِخْوَانًا﴾ .

وقوله : ﴿مُتَقَابِلِينَ﴾ يحتمل أن يكون نعتاً لإخوان ، وأن يكون حالاً إما من المنوي في الظرف وهو ﴿عَلَىٰ سُرُرٍ﴾ إذا جعلته حالاً أو صفة ، لأن فيه ذكراً على كلا التقديرين ، أو من المنوي في ﴿إِخْوَانًا﴾ ، فاعرفه فإن فيه أدنى غموض .

﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُحْرَجِينَ ﴿٤٨﴾ نَبِّ عِبَادِيَ أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٤٩﴾ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴿٥٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَا يَمَسُّهُمْ﴾ في موضع الحال من المنوي في ﴿مُتَقَابِلِينَ﴾ ، ولك أن تجعله مستأنفاً .

وقوله : ﴿فِيهَا نَصَبٌ﴾ ، النصب : التعب والإعياء .

وقوله : ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ (هم) اسم (ما) ، و﴿بِمُخْرَجِينَ﴾ خبرها ، ﴿وَمَا﴾ هنا حجازية ليس إلا ، لدخول الباء في الخبر ، و﴿مِنْهَا﴾ من صلة الخبر .

وقوله : ﴿أَنَّى أَنَا﴾ محل ﴿أَنَا﴾ النصب إما على التوكيد لاسم (أَنْ) ، أو الرفع على الابتداء ، ولك أن تجعله فصلاً .

وقوله : ﴿هُوَ الْعَذَابُ﴾ هو مبتدأ ، أو فصل ، ولا يجوز أن يكون توكيداً للعذاب ، لأن المظهر لا يؤكد بالمضمر^(١) .

﴿وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ﴾ (٥١) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴿٥٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ﴾ (٥١) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ ﴿٥٢﴾ (إذ) ظرف للضيف ، لأنه مصدر في الأصل وإن كان وصفاً ، لأن كونه وصفاً لا يسلبه أحكام المصادر ، ألا ترى أنه لا يشنى ولا يُجمع ولا يؤنث ، وإن كان قد وصف به ، كما لو لم يوصف به ، مع أنَّ الظرف تكفيه رائحة الفعل^(٢) .

وقيل : هو على حذف المضاف ، أي : عن ذوي ضيف إبراهيم ، أي : عن أصحاب ضيافته^(٣) .

وقيل : العامل محذوف ، أي : عن نبأ ضيف إبراهيم^(٤) .

وقوله : ﴿فَقَالُوا سَلَامًا﴾ أي : فسلموا سلاماً ، فوضع (قالوا) موضع

(١) كذا في التبيان ٧٨٤/٢ أيضاً .

(٢) انظر هذا التعليل ماعدا العبارة الأخيرة في التبيان الموضع السابق أيضاً .

(٣) اقتصر النحاس ١٩٦/٢ على هذا التقدير ، وحكاه عنه ابن عطية ١٣٥/١٠ .

(٤) التبيان الموضع السابق . وذكر أبو حيان وغيره وجهاً آخر في (إذ) لم يذكره المؤلف ، وهو أن يكون مفعولاً لفعل محذوف تقديره : أذكر إذ دخلوا .

سلموا . وقيل تقديره : فقالوا سلمنا سلاماً^(١) . وقيل : سلم الله عليكم سلاماً^(٢) . وقيل معناه : قالوا قولاً سلاماً ، أي : ذا سداد^(٣) .

وقوله : ﴿ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴾ (منكم) من صلة ﴿ وَجِلُونَ ﴾ أي : قال إبراهيم : أنا وأصحابي خائفون منكم . قيل : وكان خوفهم لامتناعهم من الأكل^(٤) . وقيل : لأنهم دخلوا بغير إذن وبغير وقت^(٥) .

وَالْوَجَلُ : الخوف ، تقول منه : وَجَلَ يَوْجَلُ وَجَلًا وَمَوْجَلًا بِالْفَتْح . قيل : وحقيقته : اضطراب النفس لتوقع ما تكره .

﴿ قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ قَالُوا لَا تَوْجَلْ ﴾ الجمهور على فتح التاء ، وقرئ : (تَوْجَل) بضمها^(٦) ، من أَوْجَلَهُ يُوجِلُهُ إيجالاً ، إذا أخافه ، وهو منقول من وَجَلَ يَوْجَلُ ، يقال : وَجَلَ وَأَوْجَلْتُهُ ، كَفَزَعَ وَأَفْزَعْتُهُ ، وَرَهَبَ وَأَرْهَبْتُهُ .

وروي أيضاً : (لَا تُوَجَلْ) بضم التاء وفتح الواو وألف بعدها^(٧) ، من واجَلَهُ بمعنى أوجَلَهُ .

وبعد : ففي نحو وَجَلَ فِي مستقبله أربع لغات :

(١) اقتصر الزجاج ١٨٠/٣ عليه . وانظر ابن عطية ١٠/ ١٣٥ .

(٢) انظر الكشاف ٢/ ٣١٥ .

(٣) فيكون إعرابه هنا على أنه نعت لمصدر محذوف . وانظر البحر المحيط ٥/ ٤٥٨ .

(٤) اقتصر الزجاج ١٨٠/٣ . والبغوي ٥٣/٣ على هذا السبب . وتعليقه كما حكى الطبري ١٢/ ٧١ عن قتادة أن العرب كانت إذا نزل بهم ضيف فلم يطعم طعامهم ظنوا أنه لم يجيء بخير ، وأنه يحدث نفسه بشر .

(٥) قاله الزمخشري ٢/ ٣١٥ . والرازي ١٩/ ١٥٦ . وهو قولٌ مُتَعَقَّبٌ . انظر روح المعاني ١٤/ ٦١ .

(٦) على البناء للمفعول ، وهي قراءة الحسن . انظر مختصر الشواذ ٧١/ ٧١ . والمحتسب ٢/ ٤ . والكشاف ٢/ ٣١٥ . والمحور الوجيز ١٠/ ١٣٦ .

(٧) قرأها أصحاب عبد الله ﷺ ، انظر مختصر الشواذ الموضع السابق . وذكرها الزمخشري وأبو حيان دون نسبة .

إحداها : تصحيح الواو ، لأنها لم تقع بين ياء وكسرة وهي المعروفة .
والثانية : يَا جَلُّ بقلب الواو أَلْفًا لفتحة ما قبلها ، والفرار من اجتماع الواو والياء إلى الألف .

والثالثة : قلب الواو ياء نحو : يَجْلُ وذلك على طريقة سَيِّدُ وذلك أنه إذا اجتمع واو وياء ، قلب الواو ياءً ، غير أن الإدغام هنا لم يتأت من حيث إن الحركة في الياء الأولى من يَجْلُ تمنع من الإدغام ، لأن المدغم يجب أن يكون ساكناً ليتصل بالمدغم فيه .

والرابعة : يَجْلُ : بكسر الياء ، وذلك أنهم قصدوا قلب الواو ياء فكسروا ما قبلها لينقلب ، انقلبها في ميقاد ، وميعاد ، ولا يكون هذا الكسر على قولهم : تَعْلَمُ وَنَعْلَمُ بكسر حرف المضارعة للدلالة على كون عين الفعل مكسوراً ، لأجل أن من قال : تَعْلَمُ ، لا يقول : يَعْلَمُ لثقل الكسرة على الياء ، فاعرفه فإنه من كلام المحققين من أصحابنا^(١) .

﴿قَالَ أَبَشِّرْهُمْ بِعَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فِيمَ يُبَشِّرُونَ﴾ ﴿٥٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَبَشِّرْهُمْ بِعَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ﴾ (على) هنا على بابها ، وهي وما اتصل بها في موضع نصب على الحال ، أي : أَبَشِّرْهُمْ بِبَابِهَا وقد علاني الكبر ، أي : كبيراً . وقيل : ﴿عَلَى﴾ بمعنى (في) أي : في وقت الكبر^(٢) . وقيل : بمعنى (بعد) أي : أبشرتهم بعد أن مسني الكبر^(٣) .

وقوله : ﴿فِيمَ يُبَشِّرُونَ﴾ قرئ : بفتح النون على الأصل^(٤) ، والنون للرفع ، ولما لم يُعَدَّ الفعل لم تجتمع نونان ، فجاء بالنون التي هي علامة الرفع مفتوحة على أصلها .

(١) انظر سيبويه ١١١/٤ - ١١٢ . والصحاح (وجل) .

(٢) ذكره الألوسي ٦١/١٤ عن بعض الممتنن إلى أهل العلم ورده .

(٣) ذكره البرسوي في روح البيان ٤/٧٤ .

(٤) هي قراءة أكثر العشرة كما سوف أخرج .

وَقُرئَ : بكسر النون مخففاً^(١) ، على حذف إحدى النونين ، وهي الثانية تخفيفاً . وبكسرها مشدداً^(٢) ، على إدغام نون الرفع في نون العماد ، وحذفت ياء النفس فيهما اجتزاء بالكسرة عنها ، والأصل (تُبَشِّرُونِي) ، وقيل : بل المحذوفة هي نون الرفع ، لأنها لو بقيت لكسرت ، ونون الإعراب لا تكسر . والوجه هو الأول وهو أن المحذوفة هي الثانية ، لأن التكرير بها وقع ، وقد حذفوا النون في كلامهم كثيراً لأنها زائدة ، وأما الأولى وإن كانت زائدة فلا تحذف لغير جازم ولا ناصب لأنها علم الرفع . والباء في قوله : ﴿فِيمَ﴾ متعلقة بـ ﴿تُبَشِّرُونَ﴾ .

﴿قَالُوا بَشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ﴾ ٥٥ ﴿قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ ٥٦ ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ ٥٧ ﴿قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ﴾ ٥٨ :

قوله عز وجل : ﴿فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ﴾ الجمهور على إثبات الألف فيه على الأصل ، وقُرئَ : (مِنَ الْقَانِطِينَ) بحذفها^(٣) ، وفيه وجهان - أحدهما : مقصور من ﴿الْقَانِطِينَ﴾^(٤) . والثاني : هو من قَنَطَ يَقْنَطُ ، بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر ، وقراءة الجمهور من قنط يقنط ، بفتح العين في الماضي وكسرها في الغابر^(٥) .

وقوله : ﴿وَمَنْ يَقْنَطُ﴾ (مَنْ) رَفْعٌ بالابتداء ، وهو استفهام بمعنى النفي ، بدليل مجيء ﴿إِلَّا﴾ بعده . و﴿الضَّالُّونَ﴾ بدل من المستكن في

(١) قرأها نافع وحده .

(٢) قرأها ابن كثير وحده . انظر هذه القراءات في السبعة / ٣٦٧ / . والحجة ٥ / ٤٥ . والمبسوط / ٢٦٠ / . والتذكرة ٢ / ٣٩٦ .

(٣) قرأها يحيى بن وثاب ، والأعمش ، وطلحة ، ورويت عن أبي عمرو . انظر إعراب النحاس ٢ / ١٩٨ . والمحتسب ٢ / ٤ . والمحزر الوجيز ١٠ / ١٣٧ .

(٤) يعني أن الألف محذوفة تخفيفاً .

(٥) انظر المحتسب الموضع السابق .

﴿يَقْنُطُ﴾ لأنه بمعنى الجمع ، وهو خبر (مَنْ) أعني : ﴿يَقْنُطُ﴾ . وقرئ : (يقنط) بالحركات الثلاث في النون^(١) ، وهي لغات بمعنى ، يقال : قَنَطَ يَقْنُطُ وَيَقْنُطُ - بفتح العين في الماضي وكسرها وضمها في الغابر - قُنُوطًا فهو قَانِطٌ ، وَقَنِطَ يَقْنُطُ - بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر - قَنَظًا وَقَنَاظَةً فهو قَنِظٌ .

﴿إِلَّا ءَالَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٩﴾ إِلَّا أَمْرَاتُهُ قَدْ رَأَىٰ إِنَّهَا لَمِنَ الْغَايِبِينَ ﴿٦٠﴾ فَلَمَّا جَاءَ ءَالَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ﴿٦١﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّكَرُّونَ ﴿٦٢﴾ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٦٣﴾ وَأَيُّنَا بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٦٤﴾ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكَ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴿٦٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِلَّا ءَالَ لُوطٍ﴾ نصب على الاستثناء ، والاستثناء منقطع لأن القوم موصوفون بالإجرام ، وأهله لم يكونوا مجرمين ، وهذا قول الجمهور ، والوجه عندي أن يكون متصلاً ، لأن آله من قومه وإن اختلفت أفعالهم ، كما أن امرأته من أهله وإن كانت كافرة ، والاستثناء في قوله : ﴿إِلَّا أَمْرَاتُهُ﴾ صحيح متصل عند أبي إسحاق^(٢) فيا ليت شعري ما الفرق بينهما ؟ .

وبعد : فإن قوله : ﴿إِلَّا أَمْرَاتُهُ﴾ فيه وجهان : أحدهما : مستثنى من الضمير المجرور في قوله : ﴿لَمُنَجُّوهُمْ﴾ ، أي : إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ إِلَّا أَمْرَاتُهُ .

والثاني : مستثنى من آل لوط .

(١) اثنتان منها من المتواتر ، وهما الكسر وقرأها أبو عمرو ، والكسائي ، وخلف . والفتح وقرأها الباقر من العشرة . وأما الضم . فنسبت إلى الأشهب العقيلي . انظر القراءتين المتواترتين في السبعة / ٣٦٧ . والحجة ٥ / ٤٧ . والمبسوط / ٢٦٠ . وانظر قراءة الأشهب في إعراب النحاس ٢ / ١٩٨ . والمحتسب ٢ / ٥ . ونسبها ابن خالويه / ٧١ إلى يحيى بن يعمر ، وأبي عمرو ، وعيسى أيضاً .

(٢) انظر النقل عن أبي إسحاق في إعراب النحاس ٢ / ١٩٩ أيضاً .

واستدل الفقهاء بهذه الآية وجعلوها دليلاً على أن الاستثناء من الاستثناء جائز ، وبنوا عليها مسائل وأحكاماً لا يليق ذكرها هنا ، منها : لو قال : فلان عليّ عشرة إلا خمسة إلا أربعة إلا ثلاثة ، فالخمس مستثنى من العشرة ، والأربعة مستثنى من الخمسة الثانية مضاف إلى الخمسة الأولى . والثلاثة مستثنى من التسعة ، فالواجب عليه إذن سِتَّةٌ ، وأصل هذا أن يكون المستثنى نقصاناً من الأول ، والاستثناء زيادة على الأول ، لأن الاستثناء من الإثبات نفي ، ومن النفي إثبات ، فإن قال بعد قوله : إلا ثلاثة : إلا اثنين ، زدت على الستة ، وأوجبتها عليه ثمانية ، فاعرفه^(١) .

وقوله : ﴿قَدَرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَيْرِ﴾ قرئ : (قدرنا) مشدداً ومخففاً^(٢) ، وهما لغتان بمعنى ، غير أن في التشديد معنى المبالغة .

واختلف في مفعول ﴿قَدَرْنَا﴾ ف قيل - وهو الوجه - : هو (إن) وما اتصل بها ، وإنما كسرت لأجل اللام في خبرها ، كقوله : ﴿وَلَقَدْ عَلِمَتْ لِحْنَتُهُ إِيَّاهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾^(٣) وقيل : محذوف ، والتقدير : قدرنا بقاءها من المهلكين ، فحذف ، وما بعده تفسير له . وقيل : المعنى : قضينا عليها الهلاك ، ثم ابتداء فقال : ﴿إِنَّهَا لَمِنَ الْغَيْرِ﴾ أي : من الباقيين مع من يبقى في الهلاك .

﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمَرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْحِحِينَ﴾ ﴿١١﴾ وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٢﴾ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُونِ ﴿١٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمَرَ﴾ (ذلك) مفعول (قضينا) وعُدِّي بإلى لأنه ضُمِّن معنى أوحينا ، وفي ﴿الْأَمَرَ﴾ ثلاثة أوجه - أحدها :

(١) انظر مثل هذا أيضاً في إعراب النحاس ٢ / ١٩٩ . وجامع القرطبي ١٠ / ٣٧ .
(٢) الجمهور على (قَدَرْنَا) بالتشديد ، غير عاصم في رواية أبي بكر قرأ : (قَدَرْنَا) مخففة . انظر السبعة / ٣٦٧ . والحجة ٥ / ٤٨ . والمبسوط / ٢٦٠ / ٢ . والتذكرة ٢ / ٣٩٦ .
(٣) سورة الصافات ، الآية : ١٥٨ .

صفة لـ ﴿ذَلِكَ﴾ . والثاني : بدل منه ، والثالث : عطف بيان له .

وقوله : ﴿أَنْتَ دَابِرٌ هُوْلَاءَ﴾ الجمهور على فتح (أَنْ) وفيه وجهان :

أحدهما : في موضع نصب على البدل من ﴿ذَلِكَ﴾ إن جعلت ﴿الْأَمْرَ﴾ نعتاً أو عطف بيان ، أو من ﴿الْأَمْرَ﴾ إن جعلته بدلاً من ذلك .

والثاني : على إضمار فعل ، كأنه قيل : وقضينا إليه ذلك الأمر وأخبرناه بأن دابر هؤلاء . تعضده قراءة من قرأ : وقضينا إليه ذلك الأمر (وقلنا له إِنَّ) دَابِرٌ هُوْلَاءَ ، بالكسر ، لإتيانه بعد القول ، وهو ابن مسعود رضي الله عنه ^(١) .

وقرئ : (إِنَّ) بالكسر ^(٢) على الاستئناف ، كأن قائلًا قال : أخبرنا عن ذلك ، فقال : إن دابر هؤلاء . تنصره أيضاً قراءة ابن مسعود رضي الله عنه .

﴿مَقْطُوعٌ﴾ : رَفَعُ بخبر (أَنْ) ، وأفرد حملاً على اللفظ ، لأن دابر لفظه مفرد ، وقطع الدابر : عبارة عن الاستئصال . ودابرهم : آخرهم ، يقال : قطع الله دابرهم ، أي : أهلك آخر من بقي منهم .

وقوله : ﴿مُصْبِحِينَ﴾ انتصابه على الحال ، وفي ذي الحال وجهان - أحدهما : هؤلاء ، والعامل فيها معنى الإضافة . والثاني : المنوي في ﴿مَقْطُوعٌ﴾ حملاً على المعنى ، لأن ﴿دَابِرٌ﴾ وإن كان لفظه مفرداً فمعناه الجمع وهو بمعنى مدبري هؤلاء .

وعن الفراء وأبي عبيد : انتصابه على خبر كان ، أي : إذا كانوا مصبحين ، كما تقول : أنت راكباً أحسن منك ماشياً . قال أبو عبيد :

(١) انظر قراءته رضي الله عنه في معاني الفراء ٢ / ٩٠ . وجامع البيان ١٤ / ٤٢ . وإعراب النحاس ٢ / ٢٠٠ والكشاف ٢ / ٣١٧ . والمححر الوجيز ١٠ / ١٤٢ . والبحر ٥ / ٤٦١ . وفي جميع هذه المصادر : (قلنا إن) بدون (له) وهي كما أثبتها من الأصل ومختصر شواذ القراءات لابن خالويه ٧١ / .

(٢) قرأها الأعمش كما في مختصر الشواذ ٧١ / . والكشاف ٢ / ٣١٧ . والمححر الوجيز ١٠ / ١٤٢ . كما أضافها أبو حيان ٥ / ٤٦١ إلى زيد بن علي .

وسمعت أعرابياً فصيحاً من بني كلاب يقول : أنا لك صديقاً خيراً لك مني عدواً^(١) . ومعنى : مصبحين : داخلين في وقت الصباح^(٢) .

﴿وَأَنْقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ محل (يستبشرون) النصب على الحال من ﴿أَهْلُ الْمَدِينَةِ﴾ ، أي : جاؤوا مستبشرين بالملائكة ، فرحين بمجيئهم .

وقوله : ﴿هَؤُلَاءِ ضَيْفِي﴾ أي : ذوو ضيفي ، وقد ذكرت فيما سلف أن الضيف في الأصل مصدر ، تقول : ضِيفْتُ فلاناً ، أي : نزلت به^(٤) .

﴿قَالُوا أَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾^(٥) قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾^(٦) :

قوله عز وجل : ﴿عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ أي : عن إيوائهم وضيافتهم . قيل : وكانوا قد نهوه أن يضيف أحداً قط^(٤) .

وقوله : ﴿هَؤُلَاءِ بَنَاتِي﴾ محل ﴿هَؤُلَاءِ﴾ : الرفع على الابتداء ، وفي خبره وجهان - أحدهما : ﴿بَنَاتِي﴾ . والثاني : محذوف ، أي : أطهر لكم ، بدليل ظهوره في «هود» في قوله : ﴿هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾^(٥) . و﴿بَنَاتِي﴾ : بدل أو عطف بيان ، وفي الكلام على كلا التقديرين حذف ، أي : فتزوجوا بهن .

أو النصب على إضمار فعل ، أي : أنكحوا هؤلاء ، و﴿بَنَاتِي﴾ بدل أو عطف بيان .

(١) انظر هذا النقل عن الفراء ، وأبي عبيد في إعراب النحاس ٢ / ٢٠١ .

(٢) فتكون أصبح تامة لا تحتاج إلى خبر .

(٣) انظر إعراب الآية (٥١) المتقدمة قبل قليل حيث ذكر أيضاً أن كلمة ضيف لاتنى ولا تجمع ولا تؤنث .

(٤) أخرجه الطبري ٤٣ / ١٤ عن قتادة .

(٥) آية (٧٨) .

وفي الإشارة وجهان - أحدهما : إلى بنات صلبه وكانت له ثلاث بنات^(١) . والثاني : إلى النساء ، لأن كل أمة أولاد نبيها رجالهم بنوه ، ونسأؤهم بناته ، فكأنه قال لهم : هؤلاء بناتي فانكحوهن ، واخلوا بنيّ فلا تتعرضوا لهم^(٢) .

﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ ﴿٧٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَعَمْرُكَ﴾ رفع بالابتداء ، وخبره محذوف ، والتقدير لعمرک قَسَمِي ، أو ما أقسم به ، والتزيم إضمار هذا الخبر ، ولا يستعمل إظهاره ، فلا يقال : لعمرک قسمي أو ما أقسم به ، كما لا يقال : لولا زيد حاضر لكان كذا وكذا ، واللام في ﴿لَعَمْرُكَ﴾ لام الابتداء .

وَالْعَمْرُ وَالْعُمُرُ وإن كانا بمعنى واحد - وهو مدة بقاء الشخص حياً - فلا يستعمل في القَسَمِ إلا الفتح لخفته ، لأن القَسَمَ كثير الدَّور على السنة القوم ، ولذلك حذفوا الخبر ، فلما كان كذلك استعملوا له الأخف ، لأن الفتح أخف عليهم^(٣) .

وقوله : ﴿إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ جواب القسم ، ولذلك كُسِرَ لا لكونه في خبره اللام كما زعم بعضهم^(٤) . وقرئ : (أَنَّهُمْ) بالفتح^(٥) ، على تقدير : لَأَنَّهُمْ ، مع حكمك بزيادة اللام التي في الخبر ، لأنها تمنع الفتح على كل حال ، لا لكون (إن) كسرت هنا لأجلها ، فاعرفه فإنه موضع لطيف .

(١) وقيل : اثنتان . انظر جامع القرطبي ٧٦ / ٩ .

(٢) انظر الوجهين في النكت والعيون ٤٨٨ / ٢ . والمحزر الوجيز ١٤٢ / ١٠ . وقد تقدمت هذه الآية في هود (٧٨) . وأكثر المفسرين على الوجه الثاني ، واقتصر عليه الزجاج ١٨٣ / ٣ . والنحاس ٣٣ / ٤ . والزمخشري ٣١٧ / ٢ .

(٣) انظر توضيحاً أكثر لهذا أيضاً في معاني الزجاج ١٨٣ / ٣ - ١٨٤ . وزاد المسير ٤٠٨ / ٤ .
(٤) هو العكبري ٧٨٦ / ٢ . وبه قال السمين ١٧٥ / ٧ أيضاً . وتعليل المؤلف هو تعليل النحاس ٢٠١ / ٢ قبله .

(٥) رواية عن أبي عمرو . انظر مختصر الشواذ ٧١ / ٧١ . والمحزر الوجيز ١٤٤ / ١٠ .

ومحل قوله : ﴿يَعْمَهُونَ﴾ النصب على الحال من المنوي في الظرف ،
أي : عَمِهَيْنَ ، بمعنى : مُتَحِيرِينَ .

﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ﴾ (٧٣) فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّنْ
سِجِّيلٍ ﴿٧٤﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴿٧٥﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ﴾ انتصاب ﴿مُشْرِقِينَ﴾ على
الحال من الضمير في (أخذتهم) ، ومعناه : داخلين في وقت شروق الشمس ،
وهو بزوغها .

وقوله : ﴿فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا﴾ الضمير في ﴿عَلَيْهَا سَافِلَهَا﴾ لقرى قوم
لوط عليهم السلام .

وقوله : ﴿مِّنْ سِجِّيلٍ﴾ في موضع النعت لحجارة .

وقوله : ﴿لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ قيل : المتوسمون [المتفرسون] ^(١) المتأملون ، قال
أبو إسحاق : وحقيقته في اللغة : المتوسمون النظار المتأملون في نظرهم ،
حتى يعرفوا حقيقة سمة الشيء ، تقول : توسمت في فلان كذا وكذا ، أي :
عرفت ذلك ، انتهى كلامه ^(٢) .

﴿وَأَنهَا لِسَبِيلٍ مُّقِيمٍ﴾ (٧٦) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾ وَإِن كَانَ أَصْحَابُ
الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ ﴿٧٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَنهَا لِسَبِيلٍ مُّقِيمٍ﴾ أي : وإن مدائن قوم لوط لبطريق
ثابت دائم السلوك يسلكه السيارة .

وقوله : ﴿وَإِن كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ﴾ (إن) هي المخففة من الثقيلة ،
واسمها مضمّر ، وهو ضمير الشأن والأمر ، أي : وإن الأمر والشأن كُتِبَ

(١) سقط من (أ) و(ب) . وقد وردت الرواية به . انظر الطبري ١٤ / ٤٥ .

(٢) معاني الزجاج ٣ / ١٨٤ .

وَكَيْتَ ، واللام هي الفارقة بين إن النافية وبينها ، و(ظَالِمِينَ) خبر كان ، و﴿كَانَ﴾ وما اتصل بها في موضع رفع بحق خبر ﴿إِنْ﴾ . و﴿الْأَيْكَةَ﴾ : الغِيْضَةُ ، وهي الشجر الملتف .

﴿فَأَنقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَارٍ مُّبِينٍ ٧٩﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحَجَرِ الْمُرْسَلِينَ ﴿٨٠﴾
وَأَٰيَاتُهُمْ ءَايَاتُنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٨١﴾ وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا ءَامِنِينَ ﴿٨٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَإِنَّهُمَا﴾ يعني : مدينة قوم لوط ، ومدينة قوم شعيب عليه السلام .

﴿لِبِإِمَارٍ مُّبِينٍ﴾ لطريق واضح يأتمون به في سفرهم لوضوحه واستقامته .
وقوله : ﴿وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا ءَامِنِينَ﴾ الجمهور على كسر حاء (ينحِتُونَ) وهو الجيد ، وعليه جُلُّ العرب ، وقرئ : بفتحها ^(١) ، لأجل حرف الحلق ^(٢) .

وانتصاب ﴿ءَامِنِينَ﴾ على الحال من الضمير في ﴿يَنْحِتُونَ﴾ أي : آمنين من السقوط عليهم والخراب ، لوثاقتهما واستحكامها . وقيل : من العذاب ظناً منهم أن الجبال تحميهم منه ^(٣) .

﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ ٨٣﴾ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٤﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ فَاصْصَبْ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ﴿٨٥﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مُصْبِحِينَ﴾ حال من الهاء والميم في ﴿فَأَخَذَتْهُمُ﴾

(١) قرأها الحسن كما في إعراب النحاس ٢ / ٢٠٢ . ومختصر الشواذ ٧١ / . والمحتسب ٢ / ٥ . والمحرر والوجيز ١٠ / ١٤٧ .

(٢) كذا علله النحاس ، وابن جني في الموضعين السابقين أيضاً ، وقال النحاس : الكسر أفصح .

(٣) المعنيان في جامع البيان ١٤ / ٥٠ . والنكت والعيون ٣ / ١٦٩ .

ومعناه : داخلين في وقتِ الصبح .

وقوله : ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ في الباء ثلاثة أوجه - أحدها : للحال ، أي : محقين لا عابثين . والثاني : للسبب . أي : بسبب العدل والإنصاف يوم الجزاء على الأعمال . والثالث : بمعنى اللام ، أي : وما خلقناهما إلا للحق ، أي : لبيان الحق وظهوره .

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْءَانَ الْعَظِيمَ ﴿٨٧﴾ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾ وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ﴿٨٩﴾ كَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ﴿٩٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مِّنَ الْمَثَانِي﴾ جمع مثناة .

وقوله : ﴿كَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ﴿٩٠﴾﴾ : اختلف في المقتسمين :

فقال ابن عباس رضي الله عنهما : هم اليهود والنصارى ، اقتسموا القرآن فأمنوا ببعضه ، وهو ما وافق كتابهم ، وكفروا ببعض ، وهو ما خالفه ^(١) .

وقال : مجاهد : هو إيمانهم ببعض كتبهم وكفرهم ببعض ^(٢) .

وقال أبو الحسن : هم قومٌ تواطؤوا وتقاسموا لا يؤمنون بمحمد ﷺ ، ويعاندونه ويعاندون أصحابه ^(٣) .

وقال مقاتل والفراء وغيرهما : هم الذين اقتسموا طرق مكة فيصدون الناس عن رسول الله ﷺ وعن الإيمان به ^(٤) .

(١) أخرجه الطبري ١٤ / ٦١ . والماوردي ٣ / ١٧٢ .

(٢) المصدران السابقان .

(٣) النكت والعيون ٣ / ١٧٣ مختصراً .

(٤) معاني الفراء ٢ / ٩١ - ٩٢ . وحكاها الماوردي عنه فقط . وذكره القرطبي ١٠ / ٥٨ عن مقاتل والفراء .

وقال ابن زيد : هم قوم صالح تقاسموا على تبييته وتبييت أهله^(١) .

فإذا فهم هذا فقوله جل ذكره : ﴿ كَمَا أُنْزِلْنَا ﴾ محل الكاف نصب ، إما على النعت لمصدر محذوف ، أي : أنزلنا عليك إنزالاً مثل ما أنزلنا على أهل الكتاب الذين جعلوا القرآن عِصِينَ ، حيث قالوا بعنادهم وعدوانهم : بعضه حق موافق للتوراة والإنجيل ، وبعضه باطل مخالف لهما ، فاققسموا إلى حق وباطل ، وعَضُّوه .

ويجوز أن يراد بالقرآن ما يقرؤونه من كتبهم على تأويل مجاهد ، حيث آمنوا ببعض كتبهم وكفروا ببعضها . أو إنذاراً مثل ما أنزلنا . أو لمفعول محذوف ، أي : أنذرکم عذاباً مثل ما أنزلنا من العذاب على المقتسمين ، يعني اليهود وهو ما جرى على قريظة والنضير ، جعل المتوقع بمنزلة الواقع ، وهو من الإعجاز ، لأنه إخبار بما سيكون ، وقد كان ، فيكون على هذين التقديرين من صلة قوله : ﴿ وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ﴾ ، وعلى الوجه الأول من صلة ﴿ ءَايَاتِنَا ﴾ ، وإنما قُدِّرَ بأنزلنا عليك ، لأن الإيتاء إنزال في المعنى .

وقيل : ﴿ وَلَقَدْ ءَايَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِ وَالْقُرْءَانَ الْعَظِيمَ ﴾ وهو غاية الإعزاز ، كما أنزلنا الهلاك على المقتسمين ، وهو غاية الإذلال ، وهم الذين قسموا طرق مكة ، وفعلوا ما فعلوا ، وقالوا ما قالوا ، فأنزل الله تعالى بهم عذاباً فماتوا شرمية .

وقيل : التقدير : متعناهم تمتيعاً كما أنزلنا ، على : نَعَّمْنَا بعضهم كما عذبنا بعضهم ، وهذا من التعسف ، كما ترى .

وقيل : التقدير : لنسألنهم أجمعين مثل ما أنزلنا ، وهذا أيضاً أخو الذي قبله في التعسف^(٢) .

(١) جامع البيان ١٤ / ٦٣ .

(٢) انظر هذه الأوجه في التبيان ٢ / ٧٨٧ أيضاً .

﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ۖ فَوَرَّيْكَ لَشَتْلَهُمْ أَجْمَعِينَ ۖ﴾ ﴿٩١﴾ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿عِضِينَ﴾ مفعول ثان ، أي : أجزاء ، فقالوا : سحر ، وقالوا : شعر ، وقالوا : مفترى ، وقالوا : أساطير الأولين ، وهو جمع عضة ، ولامها محذوفة ، وأصلها : عِضْوَةٌ ، فِعْلَةٌ من عَضَوْتُ الشيء ، إذا فرقته فرقاً ، وكل فرقة عِضَّةٌ ، على معنى : أنهم فرقوا القول في القرآن^(١) .
وقيل : هي فِعْلَةٌ من عَضَّهْهُ عَضْهاً ، إذا رماه بالبهتان ، وقد اعَضَّهَتْ ، أي : جئت بالبهتان^(٢) .

وعن عكرمة : العِضَةُ السَّحَرُ بلغة قريش ، يقولون : للساحر : عاضهة^(٣) .

وعن الكسائي : العِضَةُ : الكذب والبهتان^(٤) . وأصلها : عِضَّةٌ . وجمعها على الأول : عِضَوَاتٌ ، وتصغيرها عِضْيُوَةٌ ، وعلى الثاني : عِضَاةٌ ، وتصغيرها : عِضْيَهَةٌ ، كَشْفَةٍ وشفاءٍ وشفيةٍ ، وأما جمعها بالواو والنون فللعوض من المحذوف وهو الواو أو الهاء ، والمعنى على هذا : جعلوا القرآن أكاذيب وأباطيل .

﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۖ﴾ ﴿٩٣﴾ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴿٩٤﴾ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٩٥﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ في (ما) وجهان :

(١) انظر في هذا أيضاً معاني الفراء ٩٢/٢ وهو قول أبي عبيدة كما في إعراب النحاس ٢٠٣/٢ .
(٢) كونه من العضة : هو قول الكسائي . انظر إعراب النحاس الموضع السابق . والصحيح (عضه) .

(٣) حكاه الزمخشري ٣٢٠/٢ عن عكرمة ، وذكره الجوهري (عضه) دون نسبة ، والكلمة الأخيرة عنده (عاضة) بهاء واحدة .

(٤) تقدم تخريجه .

أحدهما : بمعنى (الذي) وعائدهُ محذوف ، أي : بما تؤمر به من الشرائع والأحكام ، فحذف الجار كما حذف في قوله :

٣٨٢- أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ..... (١)

ثم العائد ، والأصل : فاصدع بالذي يأمرُك به الله ، ثم يأمرُكه الله ، فلما بني الفعل للمفعول ترك ذكر اسم الله ، ووضع ضمير المنصوب المخاطب موضع الفاعل ، فارتفع ، وهذا الضمير إذا صار إلى الرفع استَكَنَّ في الفعل فيصيرُ بما تُؤمَرُهُ ، ثم بما تُؤمَرُ .

والثاني : بتأويل المصدر ، فلا حذف إذن ، أي : فاصدع بأمرُك ، والمعنى : فاجْهَرْ به وأظهره ، من صَدَعْتَ الشيء ، إذا أظهرته وبينته ، يقال : صدعت بالحق ، إذا تكلمت به جهاراً . قال أبو إسحاق : أخذ ذلك من الصَّدِيع وهو الصبح^(٢) . قال الشاعر :

٣٨٣- كَأَنَّ بَيَاضَ غُرَّتِهِ صَدِيعٌ^(٣)

وقوله : ﴿الَّذِينَ يَجْعَلُونَ﴾ إما موصول بـ﴿الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ على أنه صفة منصوبة . أو منصوب على الذم بتقدير : أذُمُّ الذين ، أو أعني الذين ، أو مرفوع على : هم الذين .

هذا آخر إعراب سورة الحجر والحمد لله وحده^(٤).

(١) تقدم هذا الشاهد برقم (١٨) وغيره .

(٢) معانيه ٣ / ١٨٦ .

(٣) عجز بيت لعمر بن معد يكرب ، وقيل للشماخ وصدده :

تري السرحان مفترشاً يديه

وأكثر المصادر على (لَبَّتْه) بدل (غرته) . ويروى (به السرحان) أو (بها السرحان) . وانظره في معجم العين ١ / ٢٩٢ . والمعاني الكبير ١ / ١٩٣ . ومعاني الزجاج ٣ / ١٨٦ . وجمهرة اللغة ١ / ٥١٢ . ومعاني النحاس ٤ / ٤٥ . وزاد المسير ٤ / ٤٢٠ . واللسان (صدع) .

(٤) في (أ) : والحمد لله رب العالمين ، وحسبنا الله .

إِعْرَابُ

سُورَةُ النَّحْلِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ① :

قوله سبحانه : ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ﴾ قيل : دنا وقرب ولم يقع ، وإنما جيء بلفظ الواقع وإن كان منتظراً لقرب وقوعه^(١) .

وقوله : ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ نهي فيه معنى التهديد ، والجمهور على التاء النقط من فوقه على الخطاب ، وفيه تعميم ، وقرئ : (فلا يستعجلوه) بالياء النقط من تحتها^(٢) على الإخبار عن الغيب .

والضمير المفعول فيه للأمر ، وقيل : لله جَلَّ ذِكْرُهُ^(٣) .

والاستعجال : طلب التعجيل ، والتعجيل : إحضار الشيء قبل وقته .

وقوله : ﴿عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (ما) تحتمل أن تكون موصولة ، وأن تكون مصدرية ، أي : عن الشركاء ، أو عن إشراكهم .

(١) انظر معاني الزجاج ٣ / ١٨٩ . ومعاني النحاس ٤ / ٥٢ . والكشاف ٢ / ٣٢١ .

(٢) قرأها سعيد بن جبير . انظر مختصر الشواذ ٧٢ / ٧٢ . والمحزر الوجيز ١٠ / ١٥٨ .

(٣) كذا عند العكبري ٧٨٨ / ٢ أيضاً .

وقرئ : (يشركون) بالياء النقط من تحته ، وبالتاء النقط من فوقه ^(١) ،
ووجههما ظاهر .

﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ ② خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ③ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ④ :

قوله عز وجل : ﴿يُنَزِّلُ﴾ فيه قراءات ^(٢) وجوها ظاهرة لا تخفى على
ذي لب وفهم .

وقوله : ﴿بِالرُّوحِ﴾ في موضع الحال من الملائكة ، أي : ومعها الروح
وهو الوحي ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ^(٣) ، وعبر عن الوحي بالروح ، لأن فيه حياة
من موت الكفر ، وفيه أقوال لا يليق ذكرها هنا ^(٤) .

وقوله : ﴿مِنْ أَمْرِهِ﴾ في موضع نصب على الحال من الروح ، و ﴿مِنْ﴾
على بابها ، أي : كائناً من أمر الله . وقيل : ﴿مِنْ﴾ بمعنى الباء ، أي :
بأمره ^(٥) .

(١) كلاهما من المتواتر ، وقد ذكرت هاتين القراءتين في سورة يوسف ، حيث تقدمت هذه
العبارة في الآية (١٨) منها ، فقد قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف بالتاء . وقرأ الباقون
بالياء . انظر الحجة ٤ / ٢٦٣ . والمبسوط ٢٣٢ / ٢ .

(٢) أكثر القراء على (يُنَزِّلُ الملائكة) بالياء مع فتح النون وتشديد الزاي ، ونصب الملائكة غير أن
ابن كثير ، وأبا عمرو ، ورويس عن يعقوب قرؤوا : (يُنَزَّلُ) بالتخفيف . وقرأ يعقوب في
رواية روح وزيد (تُنَزَّلُ الملائكة) بفتح التاء والزاي وتشديدها ، ورفع الملائكة . وكذلك
روى الكسائي عن أبي بكر عن عاصم إلا أنه ضم التاء (تُنَزَّلُ) بناء للمفعول . انظر هذه
القراءات في السبعة ٣٧٠ / ٥ . والحجة ٥٣ / ٥ . والمبسوط ٢٦٢ / ٢ . والتذكرة ٣٩٧ / ٢ .
وفيها قراءات أخر لغير العشرة ، انظرها في المحرر الوجيز ١٠ / ١٥٩ .

(٣) أخرجه الطبري ١٤ / ٧٧ .

(٤) انظر هذه الأقوال مجتمعة في معاني النحاس ٤ / ٥٣ . والنكت والعيون ٣ / ١٧٨ .

(٥) قاله ابن الجوزي في زاد المسير ٤ / ٤٢٨ . والقرطبي ١٠ / ٦٧ . وقال ابن عطية ١٠ / ١٦٠ :
هي للتبعض أو لبيان الجنس .

وقوله : ﴿أَنْ أُنْذِرُوا﴾ في ﴿أَنْ﴾ وجهان :

أحدهما : في موضع جر على البدل من الروح ، أي : ينزلهم بأن أنذروا ، أو في موضع نصب لعدم الجار وهو الباء ، أو جر على إرادته على الخلاف المشهور المذكور في غير موضع^(١) . فعلى هذين التقديرين لا يكون بدلاً من الروح .

والثاني : أن تكون مفسرة بمعنى (أي) ، لأن إنزال الملائكة بالوحي فيه معنى القول ، فلا محل لها على هذا .

وقوله : ﴿أَنَّهُ﴾ الضمير ضمير الأمر والشأن .

وقوله : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾ مفسرة له ، ومحل ﴿أَنَّهُ﴾ وما بعده النصب بأنذروا ، أي : أعلموهم بأن الأمر ذلك . من نَذِرْتُ بالشيء بالكسر ، إذا علمته ، ثم رجع من الغيبة إلى الخطاب فقال : ﴿فَاتَّقُونِ﴾ أي : فخافون .

﴿وَالْأَنْعَمَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دَفٌّ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ ٥ :

قوله عز وجل : ﴿وَالْأَنْعَمَ﴾ انتصابه بمضمر دل عليه ﴿خَلَقَهَا﴾ أي : وخلق الأنعام ، فحذف الفعل ، ثم فسر بقوله : ﴿خَلَقَهَا﴾ . وقد ، جُوزَ أن يكون عطفاً على ﴿الْإِنْسَانَ﴾^(٢) ، أي : خلق الإنسان والأنعام ، وهو من التعسف .

ويجوز في الكلام رفعه^(٣) على الابتداء . والنصب هو المختار ، لأن قبله فعلاً وهو خلق ، والتشاكل في كلام القوم مطلوب .

وقوله : ﴿لَكُمْ﴾ يحتمل أن يكون : من صلة ﴿خَلَقَهَا﴾ ثم ابتدأ

(١) انظر إعرابه للآية (٢٥) من البقرة .

(٢) جوزه الزمخشري ٢ / ٣٢١ . وابن عطية ١٠ / ١٦١ .

(٣) كذا جوزه النحاس ٢ / ٢٠٦ . وعدها العكبري ٢ / ٧٨٩ . وأبو حيان ٥ / ٤٧٥ قراءة شاذة .

فقال : ﴿فِيهَا دِفْءٌ﴾ فدفءٌ : رَفْعٌ بالابتداء ، و(فيها) الخبر ، أو بـ(فيها) على رأي أبي الحسن ، ومحل الجملة نصب على الحال من الضمير المنصوب في ﴿خَلَقَهَا﴾ .

وأن يكون : من صلة ﴿دِفْءٌ﴾ فتقف على ﴿خَلَقَهَا﴾ ثم تبتدئ فتقول : لكم فيها دفء ، فيكون فيه وجهان :

أحدهما : خبر لـ ﴿دِفْءٌ﴾ ، و﴿فِيهَا﴾ إما من صلة الخبر نفسه ، أو من صلة المقدر فيه من معنى الاستقرار ، أو من صلة محذوف على أن يكون حالاً من ﴿دِفْءٌ﴾ لتقدمه عليه ، وهو في الأصل صفة له ، فلما قدم عليه نصب على الحال .

والثاني : حال من ﴿دِفْءٌ﴾ للسبب المذكور آنفاً ، و﴿فِيهَا﴾ الخبر ، فاعرفه فإن فيه أدنى إشكال .

وقرئ : (دِفْ) بطرح الهمزة بعد إلقاء حركتها على الفاء^(١) ، كقولك في مسألة : مَسْئَلَةٌ .

والدَّفْءُ : ما يدفئهم من الأوبار والأصواف والأشعار ، وما ينتفع به منها ، وهو الاسم ، والمصدر : الدَّفَأُ ، والدفاعة . تقول منه : دَفِئَ الرجل دَفْأً ودفاعةً ، كَظَمِى ظمأً ، وكره كراهةً ، والاسم : الدَّفْءُ بالكسر ، وهو الشيء الذي يدفئه^(٢) .

وقوله : ﴿وَمَنْفَعٌ﴾ يعني : أنواع ما ينتفعون به من نسلها ودَرَّها^(٣) وركوبها وغير ذلك .

(١) قرأها الزهري . انظر المحتسب ٢ / ٧ . وهي قراءة زيد بن علي كما في البحر ٥ / ٤٧٥ . وذكرها ابن عطية ١٠ / ١٦٠ . وأبو حيان الموضع السابق عن الزهري وأبي جعفر ، لكن جعلها بضم الفاء وتشديدها مع التنوين .

(٢) انظر في هذا : الصحاح (دَفَأ) .

(٣) لبنها .

وقوله : ﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ في الكلام حذف مضاف أي : ومن لحومها تأكلون . أو من كدها ، على معنى : إِنَّ طُعْمَتَكُمْ مِنْهَا .

﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾ (١) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ﴾ الكلام في إعرابها كالكلام في إعراب قوله : ﴿لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ﴾ .

وقوله : ﴿حِينَ تُرِيحُونَ﴾ (حين) يحتمل أن يكون متعلقاً بالخبر نفسه وهو ﴿لَكُمْ﴾ ، أو ﴿فِيهَا﴾ أو بالمقدر فيه من معنى الاستقرار ، أو بـ﴿جَمَالٌ﴾ . وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن يكون نعتاً لـ﴿جَمَالٌ﴾ . ومعنى قوله : ﴿جَمَالٌ﴾ أي : زينة .

وقرئ : (حيناً تريحون وحيناً تسرحون) بالتنوين فيهما^(١) ، على أن ﴿تُرِيحُونَ﴾ و ﴿تَسْرَحُونَ﴾ وصف للحين ، والعائد محذوف ، التقدير : تريحون فيه [وتسرحون فيه]^(٢) ، ثم حذف الجار والمجرور لأن الظرف يُتَّسَع فيها ، ويجوز فيها ما لا يجوز في غيرها ، وقد ذكر في «البقرة» عند قوله : ﴿وَأَنْقَضُوا يَوْمًا لَا يَجْزَى﴾ بأشبع من هذا^(٣) .

والإراحة : رَدُّ الإبل من مراعيها إلى مرايحها ، يقال : أراح فلان إبله يريحها إراحة ، إذا ردها من المرعى إلى المبيت ، وكذلك الترويح .

والسَّرْحُ : إخراجها بالغداة من مرايحها إلى مسرحها ، والمسرح : الموضع الذي ترعى فيه ، يقال : سَرَحْتُ الإبلَ أسرحها سَرْحاً ، إذا أرسلتها

(١) قرأها عكرمة ، والضحاك . انظر مختصر الشواذ / ٧٢ / . والكشاف ٢ / ٣٢٢ . والمحزر الوجيز ١٠ / ١٦١ وفيه تصحيف .

(٢) سقط من (أ) و (ب) .

(٣) انظر إعرابه للآية (٤٨) منها .

لترعى ، وَسَرَحَتْ هي بنفسها سُروحاً ، يتعدى ولا يتعدى ، تقول : سَرَحْتُ بالغداة ، وراحتْ بالعشي^(١) .

وقيل : وإنما قدمت الإراحة على السرح ، لأن الجمال في الإراحة أظهر ، لِأَن تَقْبِلَ عظاماً ضروعها ، ملأى بطونها ، طوالاً أسنمتها ، وليست كذلك عند السرح^(٢) .

﴿وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بَلَغِيهِ إِلَّا شِيقَ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ (٧) :

قوله عز وجل : ﴿لَمْ تَكُونُوا بَلَغِيهِ﴾ الهاء في موضع جر بالإضافة عند صاحب الكتاب رحمه الله تعالى وموافقيه ، والأصل : بالغينه ، حذفت النون للإضافة ، وحذفها مع الضمير واجب ، وكذلك التنوين ، لأن النون والتنوين يفصلان الضمير ، وهو لا يكون إلا متصلاً .

وقال أبو الحسن^(٣) : بل هو في موضع نصب ، واستدل بقوله جل ذكره : ﴿إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ﴾^(٤) وقال : لو لم يكن الكاف في موضع نصب لما عطف عليه ﴿وَأَهْلَكَ﴾ منصوباً ، فلما عطف عليه كذلك عُلِمَ أن الكاف منصوب ، لأنه لما اتصل عاقب النون والتنوين ، فهو بمنزلة ما لا ينصرف ، كقولك : حواج بيت الله ، وضوارب زيداً ، فكما لم يمكن تنوين هذا ونصب به ، كذلك هذا لما لم يمكن دخول النون ولا التنوين معه منصوباً .

(١) انظر الصحاح (سرح) .

(٢) هذا تعليل صاحب الكشاف ٣٢٢/٢ تقريباً . وقال الماوردي ٣/ ١٨٠ : قدم الرواح على السراح وإن كان بعده لتكامل درها ، ولأن النفس به أسر . وانظر هذا المعنى في جواب البغوي ٣/ ٦٢ . وابن الجوزي ٤/ ٤٣٠ .

(٣) حكاه عنه صاحب البيان ٢/ ٧٥ . وصاحب التبيان ٢/ ٧٩٠ .

(٤) سورة العنكبوت ، الآية : ٣٣ .

﴿وَأَهْلَكَ﴾ عند صاحب الكتاب منصوب على إضمار فعل ، أي : وننجي أهلك^(١) .

وقوله : ﴿إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ﴾ أي : إلا بلوغاً ملتبساً بالمشقة ، والشَّقُّ بالكسر : المشقة هنا ، وقرئ : (إِلَّا بِشَقِّ الْأَنْفُسِ) بفتح الشين^(٢) ، قيل : وهي لغة في الشَّقِّ الذي بمعنى المشقة ، عن أبي عبيدة وغيره^(٣) .

وذهب بعضهم : إلى أن المراد بالشَّقِّ النصف ، على معنى : لم تكونوا بالغيه إلا بنصف النفس لذهاب النصف بالتعب ، أي : بنصف قوى أنفسكم^(٤) .

وأما المفتوح فهو مصدر قولك : شَقَّ عليَّ الأمرُ . يَشُقُّ شَقًّا ومَشَقَّةً ، والشَّقُّ بالكسر الاسم .

﴿وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ لِرَكْبُوهَا وَزِينَةٍ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ﴾ عطف على الأنعام .

وقوله : ﴿وَزِينَةٍ﴾ فيها ثلاثة أوجه :

أحدها : مفعول له ، وهو معطوف على محل ﴿لِرَكْبُوهَا﴾ أي : وخلق الخيل والبغال والحمير للركوب والزينة .

والثاني : مصدر لفعل محذوف ، أي : وخلق هؤلاء لتركبوها ولتزينوا بها زينة .

(١) انظر التبيان ١٠٣٢/٢ - ١٠٣٣ فقد حكاه عن سيبويه أيضاً .

(٢) قرأها أبو جعفر وحده من العشرة . انظر المبسوط ٢٦٢/ . والنشر ٣٠٢/٢ . وهي قراءة عمرو بن ميمون ، وابن أرقم ، ومجاهد ، والأعرج ، ورويت عن نافع ، وأبي عمرو . انظر المحتسب ٧/٢ . والمحور الوجيز ١٠/١٦٢ .

(٣) انظر مجاز القرآن ١/٣٥٦ . ومعاني النحاس ٤/٥٦ . وحكاية الجوهري (شقق) عن أبي عبيد .

(٤) انظر هذا المعنى عند الفراء ٢/٩٧ . والماوردي ٣/١٨٠ .

والثالث : نصب على إضمار فعل ، أي : وجعلها زينة .

وقرئ : (لتركبوها زينة) بغير واو^(١) ، وفيه وجهان :

أحدهما : مفعول له متعلق بقوله : ﴿لَتَرْكَبُوَهَا﴾ أي : لتركبوها زينة ، أو بما قبله ، أي : وخلقها زينة لتركبوها .

والثاني : حال من الضمير في ﴿لَتَرْكَبُوَهَا﴾ إما من الفاعل ، بمعنى : متزينين بها ، أو من المفعول ، أي : وخلقها لتركبوها وهي زينة وجمال .

﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَايَزٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَّيْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(٢) :

قوله عز وجل : ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ﴾ القصد هنا بمعنى التبيين والتعديد ، أي : وعلى الله تبيين طريق الحق ، لا بمعنى القصد الذي هو الإتيان .

وقوله : ﴿وَمِنْهَا جَايَزٌ﴾ الضمير للسبيل ، والمراد بها الجنس [وتذكيره في الكلام جائز ، إما على إرادة الجنس]^(٣) ، أو لأن السبيل يُذكر ويؤنث .

وقوله : ﴿لَهَدَّيْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (أجمعين) توكيد للكاف والميم .

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ﴾^(٤) يُسِيمُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(٥) :

قوله عز وجل : ﴿لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ﴾ (لكم) يحتمل أن يكون من صلة

(١) رويت عن أبي عياض . انظر إعراب النحاس ٢ / ٧٠٦ . والمحتسب ٢ / ٨ . والمحذر الوجيز ١٠ / ١٦٢ وفيه : ابن عياض . ونسبها أبو حيان ٥ / ٤٧٦ إلى قتادة عن ابن عباس رضي الله عنهما . وتبعه السمين ٧ / ١٩٥ . والآلوسي ١٤ / ١٠١ . والأولى أصح لقدم المصادر التي ذكرتها ، ولأن قتادة لم يرو عن ابن عباس رضي الله عنهما ، والله أعلم .

(٢) سقطت من (أ) و (ب) .

﴿أَنْزَلَ﴾ ، وأن يكون من صلة ﴿شَرَابٌ﴾ على أنه خبر له ، أو حال لتقدمه عليه ، و ﴿مِّنْهُ﴾ الخبر ، و ﴿مِّنْهُ﴾ على الوجه الأول - وهو أن تجعل ﴿لَكُمْ﴾ الخبر - من صلة الخبر ، أو حال من ﴿شَرَابٌ﴾ على ما ذكر في قوله : ﴿لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ﴾^(١) .

وقوله : ﴿مِّنَ السَّمَاءِ﴾ يحتمل أن يكون متعلقاً بأنزل ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن يكون حالاً من ﴿مَاءٌ﴾ ، على أن الأصل : ماءً كائناً من السماء ، على النعت ، فلما قُدِّمَ عليه نصب على الحال ، وقد ذكر نظيره فيما سلف من الكتاب في غير موضع . والشراب : ما يشرب .

وقوله : ﴿وَمِنْهُ شَجَرٌ﴾ يعني ما ترعاه المواشي من النبات وغيره مما له ساق ، لأن ما ترعاه المواشي من نبات الأرض قد يكون من دقّ الشجر وجُلّها^(٢) .

وقوله : ﴿فِيهِ تُسِيمُونَ﴾ في موضع النعت لشجر ، والإسامة إرسال المواشي إلى المرعى ، يقال : سامت الماشية ، إذا رعت ، فهي سائمة ، وأسمتها أنا ، إذا أرسلتها ترعى .

قال أبو إسحاق : أخذ ذلك من السُّومَةِ ، وهي العلامة ، وتأويلها أنها تؤثر في الأرض برعيها علامات^(٣) .

﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِى﴾
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾ :

قوله عز وجل : (والشمس والقمر والنجوم عطف على ﴿الَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ على قراءة من نصبهن^(٤) ، أي : وسخر لكم هؤلاء لتنتفعوا بهن .

(١) من الآية (٥) المتقدمة .

(٢) يعني النبات مطلقاً سواء كان له ساق أم لا .

(٣) معانيه ٣ / ١٩٢ . وعنه النحاس في إعرابه ٢ / ٢٠٦ .

(٤) هي قراءة أكثر العشرة كما سيأتي .

وانتصاب (مسخراتٍ) إما على الحال من المذكورات ، فإن قلت : لم أعاد (مسخراتٍ) بعد قوله : ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ﴾ ؟ وأيَّ فائدة في ذكرها ؟ قلت : يحتمل وجهين :

أحدهما : أنه أعادها تنبيهاً على أن المراد بالأول أنه سخر لكم ، وبالثاني : أنها مسخرات لله جل ذكره فسخرها لكم .

والثاني : أعادها على وجه التوكيد ، لأن الحال تكون مؤكدة ، كقوله : ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا﴾^(١) . و :

٣٨٤- أنا ابنُ دَارَةَ معروفًا..... (٢)

أو على المصدر على أن تضع المسخرات موضع التسخيرات ، كأنه قيل : وسخرها تسخيرات ، وكفاك دليلاً : ﴿وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ﴾^(٣) أي : كل تمزيق ، أو على إضمار فعل على : وجعل المذكورات مسخرات ، أو على تضمين (سَخَّرَ) معنى جعل .

وقرئ : بالرفع فيهن^(٤) على الابتداء والخبر .

وقرئ : ﴿وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ﴾ بالرفع^(٥) على الاستئناف والقطع مما قبله ، ونصب (الشمس والقمر) عطفاً على ما قبلهما .

(١) سورة البقرة، الآية : ٩١.

(٢) شاهد شعري لسالم بن مسافع المشهور باسم أمه دارة ، وتمامه :

أنا ابن دارة معروفاً بها نسبي وهل بدارة يا للناس من عار
وهو من شواهد سيبويه ٧٩ / ٢ . والحجة ٥٦ / ٥ . والخصائص ٦٠ / ٣ . والمؤتلف والمختلف ١١٦ / ١ . وشرح الكافية الشافية ٧٥٦ / ٢ . وشرح ابن يعيش ٦٤ / ٢ . والإصابة ٢٤٨ / ٣ .

(٣) سورة سبأ، الآية : ١٩ .

(٤) قرأها ابن عامر وحده . انظر تخريج القراءة التالية .

(٥) وما قبلها بالنصب ، وهي قراءة عاصم في رواية حفص . انظر هذه مع اللتين قبلها في السبعة / ٣٧٠ . والحجة ٥ / ٥٥ . والمبسوط / ٢٦٣ .

﴿وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلَفًا أَلْوَنُهُ إِلَّا فِي ذَلِكَ لَايَةً لِّقَوْمٍ يَذْكُرُونَ﴾ (١٣) :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ في ﴿ما﴾ وجهان :

أحدهما : وهو الجيد أن يكون في موضع نصب عطفاً على ﴿أَيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ على معنى : وسخر لكم ما ذرأ لكم ، أي : ما خلق لأجلكم فيها من الحيوان والنبات وغير ذلك ، أو على إضمار فعل ، أي : وخلق ما ذرأ لكم .

والثاني : في موضع جر عطفاً على ﴿ذَلِكَ﴾ على معنى : إن في ذلك وفيما ذرأ لكم .

و ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ : يحتمل أن يكون من صلة ﴿ذَرَأَ﴾ ، وأن يكون حالاً من مفعول ﴿ذَرَأَ﴾ .

و ﴿مُخْتَلَفًا﴾ : نصب على الحال ، إما من (ما) أو من مفعول ﴿ذَرَأَ﴾ أو من المنيوي في الظرف إن جعلته حالاً .

و ﴿أَلْوَنُهُ﴾ : مرتفع بقوله : ﴿مُخْتَلَفًا﴾ على الفاعلية ، أي : مختلفاً هيأته . وقيل : أصنافه^(١) .

﴿وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (١٤) :

قوله عز وجل : ﴿لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا﴾ (من) لابتداء الغاية ولا حذف ، وقيل : فيه حذف ، والتقدير : لتأكلوا من حيوانه^(٢) .

(١) اقتصر الزمخشري ٣٢٤/٢ على الأول . ورجح ابن عطية ١٦٧/١٠ الثاني .

(٢) انظر التبيان ٧٩١/٢ .

قوله : ﴿وَتَرَى الْفَلَكَ مَوَاجِرَ فِيهِ﴾ انتصاب ﴿مَوَاجِرَ﴾ على الحال من ﴿الْفَلَكِ﴾ لا أنه مفعول ثانٍ لـ (تَرَى) كما زعم بعضهم ، لأن (تَرَى) [هنا] من رؤية العين لا من رؤية القلب ، أي : جوارِي ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ^(١) يقال : مَحَرَّتِ السفينةُ تَمَحُّرًا ، وتمَحَّرَ مَحْرًا وَمُخَوَّرًا ، إذا جرت تشق الماء بَجَوْجُئِهَا ، فهي ماخِرَةٌ ، والجمع مواخير . وعن مجاهد : مصوثة بهبوب الرياح فيها ، والمخَرُ : صوت هبوب الرياح ^(٢) .

و﴿فِيهِ﴾ : يحتمل أن يكون متعلقاً بمواخير ، وأن يكون حالاً من المنوي فيه .

﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوْسًا أَنْ يَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَرَ وَسْبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ ^(٥) وَعَلَّمَتْ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٦﴾ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٧﴾ : ﴿٥﴾

قوله عز وجل : ﴿أَنْ يَمِيدَ بِكُمْ﴾ أي : كراهة أن تميد بكم ، والميد : الحركة والاضطراب ، والميد : الميل أيضاً ، ومنه : مادت الأغصان ، إذا تمايلت .

وقوله : ﴿وَأَنْهَرَ وَسْبُلًا﴾ أي : وجعل فيها أنهاراً وسبلاً . ﴿وَعَلَّمَتْ بِالنَّجْمِ﴾ أي : ووضعت فيها علامات ، ولك أن تعطف المذكورات على ﴿رَوْسًا﴾ لأن (ألقى) فيه معنى جعل ، بشهادة قوله : ﴿أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا﴾ ^(٦) وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ^(٣) . والعلامات : المعالم ، والمَعْلَم : ما يستدل به على الطريق من جبل ومنهل وغير ذلك .

وقوله : ﴿وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ و﴿بِالنَّجْمِ﴾ من صلة (يهتدون) . والجمهور على فتح النون وإسكان الجيم على لفظ الواحد ، والمراد به الجنس

(١) زاد المسير ٤ / ٤٣٥ .

(٢) النكت والعيون ٣ / ١٨٢ . وجوؤ السفينة : صدرها .

(٣) سورة النبأ ، الآيتان : ٦ - ٧ . وكون (ألقى) بمعنى جعل : هو كلام جمهور المفسرين كأبي عبيدة ، والزجاج ، والطبري ، والنحاس ، والزمخشري . . .

كالدَهرَم والدينار في قولك : كثر الدرهم والدينار . وقيل : هو الثَرِيّا ،
والفرقدان ، وبنات نَعَشٍ ، والجدي^(١) . وقرئ : (وبالنُّجْم) بضم النون
والجيم^(٢) ، وفيه وجهان :
أحدهما : هو جمع نجم ، كسُقْفٍ ورُهْنٍ في جمع سَقْفٍ ورَهْنٍ .

والثاني : أراد النجوم ، فحذف الواو تخفيفاً ، ومثله من المقصور من
فَعُولٍ قَوْلٌ من قال : في أَسَدٍ أنه مقصور من أسود فصار أَسَدٌ ، ثم أسكن
فقليل : أَسَدٌ^(٣) ، وأنشد :

٣٨٥- إِنَّ الْفَقِيرَ بَيْنَنَا قَاضٍ حَكَمٌ أَنْ تَرِدَ الْمَاءُ إِذَا غَابَ النُّجْمُ^(٤)
أراد النجوم .

وقرئ أيضاً : (وبالنُّجْم) بضم النون وإسكان الجيم^(٥) ، وهو مُحَقَّفٌ مِنَ
النُّجْمِ .

﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٨﴾ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
مَا تُسْرُوكُمْ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿١٩﴾﴾ :
قوله عز وجل : ﴿لَا تُحْصُوهَا﴾ جواب الشرط .

(١) اقتصر الفراء ٩٨/٢ . والطبري ٩٢/١٤ على ذكر الجدي والفرقدين . ونقل ابن الجوزي
الأربعة عن السدي . انظر زاد المسير ٤/ ٤٣٦ .

(٢) هي قراءة الحسن كما في المحتسب ٨/ ٢ . والمحزر الوجيز ١٠/ ١٧٠ . والقرطبي ١٠/ ٩١ .
ونسب في زاد المسير ٤/ ٤٣٦ إلى الجحدري فقط ، وقراءة الحسن هي الآتية .

(٣) انظر المحتسب الموضع السابق .

(٤) كذا أيضاً هذا الرجز دون نسبة في المحتسب ١٩٩/١ و٨/ ٢ . والخصائص ٣/ ١٣٤ .
والقرطبي ١٠/ ٩١ . واللسان (نجم) وروى أبو حيان ٥/ ٤٨١ وتبعه السمين ٧/ ٢٠٣ البيت
الأول هكذا :

* إن الذي قضى بهذا قاض حكم *

(٥) قرأها يحيى بن وثاب كما في مصادر القراءة السابقة . لكن هناك من عكس النسبة فجعل
قراءة الحسن هذه ، وقراءة ابن وثاب تلك . انظر البحر المحيط ٥/ ٤٨٠ . والدر المصون
٧/ ٢٠٢ . والإتحاف ٢/ ١٨٢ . كما أن من العلماء من نسب القراءتين للحسن . انظر مختصر
الشواذ ٧٢/ ٧٢ . والكشاف ٢/ ٣٢٥ .

﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿٢٠﴾ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٢١﴾ إِلَهُكُمْ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُم مُّنْكِرَةٌ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُونَ ﴿٢٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ في موضع رفع بالابتداء خبره : ﴿لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا﴾ . **وَقَرَأَ :** (تدعون) بالتاء على الخطاب ، أي : قل لهم يا محمد ذلك ، وبالياء^(١) ، على الرجوع من الخطاب إلى الإخبار عن الكفار ، وَهُمْ غَيْبٌ ، ويعضده : ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ .

وقوله : ﴿وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ ابتداء وخبر .

وقوله : ﴿أَمْوَاتٌ﴾ خبر بعد خبر ، أي : هم يُخْلَقُونَ أمواتٌ أو خبرٌ ابتداء محذوف ، أي : هم أو هي أموات^(٢) .

وقوله : ﴿غَيْرُ أَحْيَاءٍ﴾ صفة لـ ﴿أَمْوَاتٍ﴾ ، وهي صفة مؤكدة جيء بها لنفي المجاز ، لأن [الحي] قد يوصف بأنه ميت إذا لم يكن فيه انبعاث تام ، أو يكون خالياً من المعرفة التامة والتمييز^(٣) .

وقوله : ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ (أَيَّانَ) معمول لـ ﴿يُبْعَثُونَ﴾ لا لـ ﴿يَشْعُرُونَ﴾ كما زعم بعضهم ، لأنه بمعنى الاستفهام ، والاستفهام لا يعمل فيه ما قبله .

والجمهور على فتح همزة (أَيَّانَ) وقرأ : (إِيَّانَ) بكسرها^(٤) ، وهي لُعْيَةٌ .

(١) قرأ عاصم ، ويعقوب بالياء . وقرأ الباقر بالتاء . انظر السبعة / ٣٧١ / . والحجة ٥ / ٥٨ . والمبسوط / ٢٦٣ / . والتذكرة ٢ / ٣٩٩ .

(٢) يعني الأصنام أو الآلهة .

(٣) انظر جواباً آخر لقوله (غير أحياء) في التفسير الكبير ٢٠ / ١٤ .

(٤) قرأها أبو عبد الرحمن السلمي . انظر معاني الفراء ٢ / ٩٩ . وإعراب النحاس ٢ / ٢٠٨ . ومختصر الشواذ / ٧٢ / . والمحاسب ٢ / ٩ .

﴿لَا جَرَمَ أَنْ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُمْ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾ (٢٣) :

قوله عز وجل : ﴿لَا جَرَمَ أَنْ اللَّهَ﴾ موضع ﴿أَنْ﴾ رفع بما تضمن
﴿لَا جَرَمَ﴾ من معنى المصدر ، والمصدر : متضمن لمعنى الفعل ، حقَّ حقاً
أن الله يعلم سرهم وعلايتهم .

وقال أبو إسحاق : ﴿لَا﴾ ردُّ لكلام سابق ، و﴿جَرَمَ﴾ فعل ماض بمعنى
وَجَبَ^(١) . والمعنى : لا كما زَعَمَ الكفار ، ثم ابتداء فقال : جرم أن الله ،
أي : وجب علمه بما يُسِرُّونه وما يعلنونه من كفرهم فيجازيهم عليه .

أو في موضع نصب على تضمين ﴿جَرَمَ﴾ معنى كسب ، أي كسب
فعلهم أو كفرهم ، أي : لهم النار^(٢) ، وقد مضى الكلام عليه فيما سلف من
الكتاب بأشبع من هذا^(٣) .

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَآذَا أَنْزَلْ رَبُّكُمْ قَالُوا أُسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ (٢٤) :

قوله عز وجل : ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَآذَا أَنْزَلْ رَبُّكُمْ﴾ (مَا) مرفوع بالابتداء ،
و(ذَا) بمعنى (الذي) وهو خبر (ما) ، و﴿أَنْزَلْ رَبُّكُمْ﴾ صلته ، والراجع
محذوف ، أي : أنزله ربكم . و﴿أُسْطِيرُ﴾ : خبر مبتدأ محذوف ، أي : الذي
ذكرتم أنه أنزله ربكم أساطير الأولين .

ولك أن تجعل ﴿مَآذَا﴾ اسماً واحداً في موضع نصب بـ ﴿أَنْزَلْ﴾ أي :
أي شيء أنزل ربكم ؟ و﴿أُسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ : رفع على : هو أساطير
الأولين .

(١) معاني الزجاج ٣ / ١٩٤ . وحكاه بمعناه .

(٢) هذا الوجه للزجاج ٣ / ٤٥ - ٤٦ . والأول لسيبويه ، والخليل ، والفراء ، والمبرد . انظر
الكتاب ٣ / ١٣٨ . وإعراب النحاس ٢ / ٨٤ - ٨٥ .

(٣) عند إعراب الآية (٢٢) من «هود» .

ويجوز في الكلام نصب ﴿أَسْطِيزُ﴾ [أي : أنزل أساطير] على وجه السخرية^(١).

والمفعول القائم مقام الفاعل هو المصدر ، أي : وإذا قيل لهم هذا القول ، ولا يجوز أن تكون الجملة قائمة مقام الفاعل ، لأن الجملة نكرة ، والفاعل يجوز إضماره ، والمضمر لا يكون نكرة ، وقد ذكر في أول «البقرة»^(٢).

﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ﴾ أي : قالوا ذلك ليحملوا أثقالهم^(٣) ، وقد جُوز أن تكون لام أمر^(٤) على وجه التهديد والوعيد . و﴿كَامِلَةً﴾ : نصب على الحال . ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ : ظرف ﴿لِيَحْمِلُوا﴾ .

وقوله : ﴿وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ﴾ المفعول على مذهب صاحب الكتاب محذوف وهذا وصفه ، أي : وأوزاراً من أوزار الذين . وعلى مذهب أبي الحسن : هو المفعول ، و(مِنْ) صلة ، أي : ليحملوا أوزارهم وأوزار الذين^(٥) .

وقوله : ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ في موضع نصب على الحال ، إما من الفاعل أو من المفعول في قوله : ﴿يُضِلُّونَهُمْ﴾ .

وقوله : ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ﴾ (ساء) بمعنى : (بئس) . و﴿مَا﴾ : تحتل

(١) انظر مثل هذا في التبيان ٢ / ٧٩٣ . وذكر العكبري ، وأبو حيان ٥ / ٤٨٤ أن النصب هنا قراءة .

(٢) انظر إعرابه للآية (١١) منها .

(٣) فكون اللام للعاقبة . وقال الزمخشري ٢ / ٣٢٦ إنها للتعليل .

(٤) جوزه ابن عطية ١٠ / ١٧٥ مع الوجهين السابقين .

(٥) انظر المذهبين في الدر المصون ٧ / ٢٠٨ أيضاً .

أن تكون موصولة والمقصود بالذم محذوف ، أي : بئس ما يزرونه وزرهم .
وأن تكون مصدرية ، أي : بئس الوزر وزرهم ، ومعنى يزررون : يحملون .

﴿قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَنَّ اللَّهَ بَلَّيْنَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتْنَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَفِّقُونَ فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٢٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَأَنَّ اللَّهَ بَلَّيْنَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ﴾ أي : أتى أمره من جهة القواعد ، وهي الأساس ^(١) .

وقوله : ﴿مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ يحتمل أن يكون من صلة (خَرَّ) وأن يكون حالاً ، أي : كائناً من فوقهم .

وقوله : ﴿تُشَفِّقُونَ فِيهِمْ﴾ قرئ : بفتح النون ، والمفعول محذوف ، أي : تشاقون النبي والمؤمنين ، أي : تعادونهم وتخالفونهم في عبادتهم ، أو تشاقونني ، بشهادة قراءة مَنْ كَسَرَ النون وهو نافع المدني ^(٢) ، بمعنى : تشاقوني ، فحذف إحدى النونين وهي الثانية ، وقد فسرْتُ مثل هذا فيما سلف من الكتاب بأشبع من هذا ^(٣) .

وقوله : ﴿إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ﴾ (اليوم) ظرف للخزي ، ومعمول له ، وهو مصدر قولك : خَزِيَ بالكسر يخزى خِزْياً ، إذا ذل وهان . وقال ابن

(١) كذا (الأساس) من (أ) و(ط) وهذا ما عليه أكثر العلماء كأبي عبيدة ، والطبري ، والماوردي ، والراغب . . . وفي (ب) : (الأساطين) وهذه موافقة لما عند الزجاج ٣ / ١٩٥ حيث بينها بقوله : أساطين البناء التي تعمد . وانظر مفاتيح الغيب ٢٠ / ١٧ . وروح المعاني ١٤ / ١٢٥ فقد شرحها على ما يؤيد النسخة (ب) والله أعلم .

(٢) انظر قراءة الإمام نافع وحده مع قراءة الباقيين في السبعة ٣٧١ - ٣٧٢ . والحجة ٥ / ٥٩ . والمبسوط ٢٦٣ / .

(٣) انظر إعرابه للآية (٥٤) من «الحجر» .

السكيت^(١) : وقع في بَلِيَّةٍ^(٢) . وحرف التعريف لا يمنع المصدر من عمله في المفعول به خصوصاً في الظرف ، لأن الظرف تكفيه رائحة الفعل .

ولك أن تجعله معمول الاستقرار الحاصل في الخبر ، وهو ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ ، أي : مستقر عليهم اليوم ، ولا يمنع ذلك الفاصل بينهما - وهو المعطوف - لاتساعهم في الظرف .

﴿الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا أَلَسْنَا بِكُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٢٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ﴾ قرئ : بالتاء والياء^(٣) ، ووجههما ظاهر ، ومعناه : تقبض أرواحهم بأمر خالقها .

وقوله : ﴿ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ﴾ حال من المفعول ، والأصل : ظالمين ، حذفت النون للإضافة ، والمعنى : وهم قد ظلموا أنفسهم بكفرهم أو بإقامتهم بمكة وتركهم الهجرة على ما فُسر ، وذلك أن عكرمة^(٤) قال : نزلت في قوم من أهل مكة أسلموا وأقاموا بمكة ولم يهاجروا ، فأخرجهم المشركون كرهاً إلى بدر لقتال رسول الله ﷺ فَقَتِلُوا هناك مع المشركين^(٥) .

وقوله : ﴿فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ انتصاب ﴿خَالِدِينَ﴾ على

(١) هو يعقوب بن إسحاق تقدمت ترجمته أول الكتاب .

(٢) تهذيب إصلاح المنطق / ٧٧٠ . والمشوف المعلم ١ / ٢٤١ . وحكاه عنه الجوهري (خزي) .

(٣) قرأ حمزة وخلف بالياء ، وقرأ الباقون بالتاء . انظر السبعة / ٣٧٢ . والحجة ٥ / ٦٢ . والمبسوط / ٢٦٣ .

(٤) هو أبو عبد الله القرشي ، مولى ابن عباس ؓ ، علامة ، حافظ ، مفسر ، بربري الأصل ، حدث عن كثير من الصحابة . توفي بالمدينة سنة أربع ومائة .

(٥) أخرجه الطبري ١٤ / ٩٩ . وانظر النكت والعيون ٣ / ١٨٦ .

الحال من الضمير في ﴿فَادْخُلُوا﴾ . و﴿فِيهَا﴾ أي : في جهنم . وقيل : في الأبواب . والمراد بها الدركات^(١) .

﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٠﴾ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ﴿٣١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مَاذَا﴾ منصوب بـ ﴿أَنْزَلَ﴾ بمعنى : أي شيء أنزل ؟ بشهادة نصب الجواب وهو قوله : ﴿خَيْرٌ﴾ . قيل : وإنما نصب هذا ورفع الأول ، فرقاً^(٢) بين جواب المقر وجواب الجاحد ، وذلك أن المشركين لم يكونوا مقرين بالإنزال بخلاف المؤمنين ، لأنهم كانوا مقرين به ، فلذلك قالوا : ﴿خَيْرٌ﴾ بالنصب على تقدير : أنزل خيراً . والمراد بالخير : القرآن ، وسمي خيراً لكونه جامعاً لجميع الخيرات .

وقوله : ﴿وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٠﴾ جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ اختلف في المخصوص بالمدح ، فقيل : محذوف ، وفيه وجهان :

أحدهما : ولنعم دار المتقين دار الآخرة ، و﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ على هذا إما خبر مبتدأ محذوف ، كأنه قيل : أي دار هي هذه الممدوحة ؟ فقيل : جنات عدن ، أي : هي جنات عدن ؛ أو مبتدأ والخبر ﴿يَدْخُلُونَهَا﴾ .

والثاني : وَلَنِعْمَ دار المتقين الدنيا يتزودون منها لِلْآخِرَةِ ، وهذا عن الحسن رحمه الله تعالى^(٣) .

(١) انظر جامع البيان الموضع السابق . وزاد المسير ٤/ ٤٠٢ .

(٢) كذا (فرقاً) في المخطوط والمطبوع . والقول هنا للزمخشري ٢/ ٣٢٧ والكلمة فيه (فصلاً) . وكذا حكاه عنه أبو حيان ٥/ ٤٨٧ . والسمين الحلبي ٧/ ٢١٤ . والله أعلم .

(٣) انظر قول الحسن في التكت والعيون ٣/ ١٨٧ . وزاد المسير ٤/ ٤٤٣ . والأول للزجاج ٣/ ١٩٦ . وذكره الماوردي دون نسبة .

وقيل : ﴿جَنَّتُ عَدْنٍ﴾ هي المخصوصة بالمدح^(١) ، وارتفاعها إما على إضمار (هي) أو على الابتداء ، والخبر : ﴿وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ على التقديم والتأخير .

وقوله : ﴿كَذَلِكَ﴾ محل الكاف النصب على أنه نعت لمصدر محذوف ، أي : جزاء مثل هذا الجزاء .

﴿الَّذِينَ نُوَفِّهِمُ الْمَلَائِكَةَ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٣٢) هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٣٣) فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٣٤) :

قوله عز وجل : ﴿طَيِّبِينَ يَقُولُونَ﴾ (طيبين) حال من الهاء والميم في ﴿نُوَفِّهِمُ﴾ . و﴿يَقُولُونَ﴾ : من الملائكة ، أي : قائلين .

وقوله : ﴿فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا﴾ يحتمل أن تكون ﴿مَا﴾ موصولة ، أي : جزاء سيئات ما عملوه ، وأن تكون مصدرية ، أي : عملهم .

﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ (٣٥) وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْبِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ (٣٦) :

قوله عز وجل : ﴿نَحْنُ﴾ توكيد للضمير الذي في ﴿عَبَدْنَا﴾ . ﴿وَلَا آبَاؤُنَا﴾ : عطف عليه ، أعني : على الضمير في ﴿عَبَدْنَا﴾ لا على ﴿نَحْنُ﴾ كما زعم بعضهم .

وقوله : ﴿مَنْ هَدَى اللَّهُ﴾ ﴿مَنْ﴾ يجوز أن تكون موصولة ، وأن تكون موصوفة ، ومحلها الرفع على الابتداء ، وما قبلها الخبر ، ومثلها ﴿مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ﴾ .

﴿إِنْ تَحَرَّضَ عَلَى هُدُنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ : ﴿٣٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنْ تَحَرَّضَ﴾ الجمهور على كسر الراء وهي اللغة الفصيحة ، يقال : حَرَصَ على الشيء يَحْرِصُ حِرْصاً ، إذا طلبه بجد واجتهاد فهو حريص .

وقرئ : (إِنْ تَحَرَّضَ) بفتحها^(١) ، وهي لغية حكاها الكسائي ، وماضيه حَرَصَ بالكسر^(٢) .

وقوله : ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾ الفاء جواب الشرط . وقرئ : (لَا يُهْدَى) بضم الياء وفتح الدال على البناء للمفعول^(٣) ، و(لَا يُهْدَى) بفتح الياء وكسر الدال على البناء للفاعل^(٤) ، ولم يختلفوا في ضم الياء وكسر الضاد من ﴿يُضِلُّ﴾ على البناء للفاعل وهو الله جل ذكره .

ومن قرأ : (لَا يُهْدَى) بالضم ، (فَمَنْ) في موضع رفع بأنها مفعول لم

(١) قرأها الحسن ، والنخعي ، وأبو حيوه . انظر مختصر الشواذ / ٧٣ / . والمحتسب ٩ / ٢ . والكشاف ٢ / ٣٢٩ . والمححر الوجيز ١٠ / ١٨٣ . وفي المحتسب : (ابن خيرة) بدل (أبو حيوه) . وهذا وإن كان يوجد مقرئان بهذا الاسم لكنهما متأخران عن ابن جني ، وما أثبتته هو الصحيح إن شاء الله ، وانظر البحر المحيط ، والدر المصون . كما أن المصادر اختلفت في نقل قراءة إبراهيم النخعي هل هي بواو قبل (إن) أو بدونها ؟

(٢) انظر قول الكسائي في إعراب النحاس ٢ / ٢٠٩ أيضاً .

(٣) قرأها أبو جعفر ، ونافع ، وابن كثير ، وابن عامر ، وأبو عمرو ، ويعقوب كما سوف أخرج .

(٤) قرأها عاصم ، وحزمة ، والكسائي ، وخلف . وانظر القراءتين في السبعة / ٣٧٢ / . والحجة ٥ / ٦٤ . والمبسوط / ٢٦٣ / . والتذكرة ٢ / ٤٠٠ .

يُسَمِّ فاعله ، وهي موصولة ، ﴿يُضِلُّ﴾ صلتها ، والعاثد عليها من صلتها محذوف ، وهو مفعول ﴿يُضِلُّ﴾ ، والراجع إلى اسم (إِنَّ) الذكر الذي في ﴿يُضِلُّ﴾ ، والمعنى : مَنْ يضلّه الله لا يُهْدَى ، أي : لا يهديه أحد ، كقوله : ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَلا هَادِي لَمْ﴾^(١) ، وقوله : ﴿فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ﴾^(٢) ، أي من بعد إضلال الله إياه ، وتعضد هذه القراءة قراءة من قرأ : (فَإِنَّ الله لَا هَادِي لِمَنْ يُضِلُّ) و(لَمْنَ أَضِلُّ) وهو : أبي بن كعب رضي الله عنه^(٣) ، أي : إذا أضل الله عبداً لا يهديه أحد .

ومن قرأ : (لا يَهْدِي) على البناء للفاعل ، ف﴿مَنْ﴾ في موضع نصب به وهو مُسْتَقْبَلُ هَدَى . ويحتمل أن يكون ﴿لَا يَهْدِي﴾ بمعنى لا يهتدي ، تعضده قراءة من قرأ : (فإن الله لا يَهْدِي) بفتح الهاء وتشديد الدال وهو عبد الله بن مسعود رضي الله عنه^(٤) . يقال : هداه الله فهدي ، فتكون ﴿مَنْ﴾ في موضع رفع بفعلها ، فالراجع إلى اسم (إِنَّ) على الوجه الأول : المنوي في ﴿لَا يَهْدِي﴾ وعلى الثاني : المستكن في ﴿يُضِلُّ﴾ كما كان ذلك في قراءة من ضم الياء في (لَا يُهْدَى) .

وقوله : ﴿وَمَا لَهُمْ مِّن نَّاصِرِينَ﴾ ابتداء وخبر .

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَن يَمُوتُ بَلَى وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّا أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٥) :

(١) سورة الأعراف ، الآية : ١٨٦ .

(٢) سورة الجاثية ، الآية : ٢٣ .

(٣) كُتِبَتْ هذه القراءة جملة واحدة متصلة في (ط) . والكشاف ٢ / ٣٢٩ . وقد فصلتها كما ترى على أنها قراءتان كما في مختصر الشواذ / ٧٣ . ولم يذكر الفراء ٢ / ٩٩ . والنحاس في المعاني ٤ / ٦٥ . وابن عطية ١٠ / ١٨٣ إلا القراءة الثانية هكذا (لا هادي لمن أضل) .

(٤) انظر قراءته في معاني الفراء ، ومعاني النحاس ، والكشاف ، والمحور الوجيز المواضع السابقة . وقد حكى بعضهم كسر الهاء . فإن صح النقل فيكون ذلك على الإتيان . هذا وقد تقدم مثل هذه القراءة في الآية (٣٥) من «يونس» .

قوله عز وجل : ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ﴾ عطف على ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾^(١) ، ﴿جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ﴾ مصدر في موضع الحال ، أي : مجتهدين . .

وقوله : ﴿بَلَىٰ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا﴾ (بلى) إثبات لما بعد النفي ، أي : بلى يبعثهم الله . و﴿وَعَدًا﴾ مصدر مؤكد لما دل عليه ﴿بَلَىٰ﴾ ، أي : وَعَدَ اللَّهُ ذَلِكَ وَعَدًا . و﴿حَقًّا﴾ صفة لقوله : ﴿وَعَدًا﴾^(٢) . والوعدُ الحقُّ : ما لا خلف فيه .

﴿لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿لِيُبَيِّنَ لَهُمُ﴾ اللام متعلقة بما دل على ﴿بَلَىٰ﴾ ، أي : بلى يبعث الله الموتى ليظهر ويوضح لهم الذين يختلفون فيه من أمر البعث ، وقد جُوز أن تكون اللام متعلقة بقوله : ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا﴾ ، أي : بعثناه ليبين لهم ما اختلفوا فيه^(٣) .

وقوله : ﴿وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ عطف على ﴿لِيُبَيِّنَ﴾ .

﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَن نَّقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ﴾ (قولنا) رفع بالابتداء ، وما بعده من صلته ، و﴿أَن نَّقُولَ﴾ خبره .

وقوله : ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ كلاهما من كان التامة بمعنى الحدوث والوجود ، أي : إذا أردنا وجود شيء فليس إلا أن نقول له : احدث ، فهو يحدث عقيب ذلك لا يتوقف .

وقرئ : (فيكون) بالرفع على : فهو يكون ، وبالنصب^(٤) : عطفاً على ﴿أَن نَّقُولَ﴾ .

(١) من أول الآية (٣٥) .

(٢) قال الزجاج ٣ / ١٩٩ . وابن عطية ١٠ / ١٨٤ إنه مصدر مؤكد .

(٣) بهذا التعليل جوزه الزمخشري ٢ / ٣٢٩ أيضاً .

(٤) كلاهما من المتواتر ، فقد قرأ ابن عامر ، والكسائي بالنصب ، وقرأ الباقر بالرفع . انظر السبعة ٣ / ٣٧٣ . والحجة ٥ / ٦٥ . والمبسوط ٤ / ٢٦٤ .

﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنُبَوِّتَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا نَجْزِي الْآخِرَةَ أَكْبَرَ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٤٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ في موضع رفع بالابتداء ، والخبر ﴿لَنُبَوِّتَنَّهُمْ﴾ ، أو في موضع نصب بفعل مضمَر يفسر هذا الظاهر ، و﴿حَسَنَةً﴾ صفة إما لمعنى محذوف ، أي : تَبَوُّةٌ حسنة ، أو لعين ، أي : داراً أو بقعةً حسنة ، لأن التبوئة في معنى الإنزال .

وقرئ : (لَنُبَوِّتَنَّهُمْ حسنة)^(١) ، أي : إثواء حسنة ، أو داراً حسنة .

وقوله : ﴿الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ محل ﴿الَّذِينَ﴾ إما الرفع على البدل من (الذين هاجروا) على الوجه الأول ، أو على : هم الذين صبروا . أو النصب إما على البدل من (الذين هاجروا) على الوجه الثاني ، أو من الهاء والميم في ﴿لَنُبَوِّتَنَّهُمْ﴾ ، أو على تقدير أعني .

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَتَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٤٣﴾ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَفْكُرُونَ ﴿٤٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ فيما يتعلق به الباء أوجه :

أحدها : متعلق بـ﴿أَرْسَلْنَا﴾ أي : وما أرسلنا إلا رجالاً بالبينات ، كقولك : ما ضربت إلا زيداً بالسوط ، وقوله :

٣٨٦- نُبَشِّرُهُمْ عَذَابًا بِالنَّارِ جَارَتَهُمْ وَلَا يُعَذِّبُ إِلَّا اللَّهَ بِالنَّارِ^(٢)

(١) قرأها علي رضي الله عنه . انظر المحتسب ٢ / ٩ . والكشاف ٢ / ٣٢٩ . والمححر الوجيز ١٠ / ١٨٧ ونسبها ابن عطية أيضاً إلى ابن مسعود رضي الله عنه ، ونعيم بن ميسرة ، والربيع بن خشيم .

(٢) انظر هذا البيت بدون نسبة أيضاً في معاني الفراء ٢ / ١٠١ . وجامع البيان ١٤ / ١١٠ . والتبيان ٢ / ٧٩٦ . والبحر المحيط ٥ / ٤٩٤ .

والثاني : متعلق بـ ﴿نُوحِي﴾ ، أي : نوحى إليهم بالبينات ، كقولك : أُوحي إليه بكذا .

والثالث : متعلق بمحذوف على أنه صفة لـ ﴿رَجَالًا﴾ كنوحى ، أي : رجالاً ملتبسين بالبينات ، ويجوز أن يكون حالاً منهم ، لكونهم قد وُصِفُوا بـ ﴿نُوحِي﴾ أو من ﴿إِلَيْهِمْ﴾ القائم مقام الفاعل .

والرابع : متعلق بمحذوف دل عليه ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا﴾ كأنه قيل : بم أُرسلوا ؟ قيل : بالبينات ، أي : أُرسلناهم بالبينات ، فيكون على هذا الوجه على كلامين ، وعلى الأوجه السالفة آنفاً على كلام واحد ، وقوله : ﴿فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ اعتراض .

وفيه وجه خامس ، وهو أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿لَا تَعْمُونَ﴾ على أن الشرط في معنى التبكيت والإلزام ، كقول الأجير : إِنْ كُنْتُ عَمِلْتُ لَكَ فَأَعْطِنِي حَقِّي ، مع علمه بعمله .

﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٤٥﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٤٦﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٤٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ﴾ صفة لمحذوف ، أي : المكرات السيئات .

﴿أَنْ يَخْسِفَ﴾ : في موضع نصب بأمن .

وقوله : ﴿فِي تَقْلِبِهِمْ﴾ في موضع الحال من المفعول ، أي : متقلبين في أسفارهم وسائر ما يتقلبون فيه ، وكذا ﴿عَلَى تَخَوُّفٍ﴾ أي : متخوفين ، واختلف في معناه :

فقيل : هو أن يأخذهم بعد أن يُخَوِّفَهُمْ ، بأن يُهْلِكَ فرقة قبلهم فتخاف

التي تليها ، فيأخذهم العذاب وهم متخوفون .

وقيل : على تخوف : على تَنْقُصٍ ، من قولك : تَخَوَّفْتُه وَتَحَوَّنْتُه ، إذا تَنَقَّصْتَهُ .

أبو إسحاق : ومعنى التنقص : يتنقصُهم شيئاً بعد شيء في أنفسهم وأموالهم ، حتى يأتي الهلاك على جميعهم^(١) .

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَنْفَيوُا ظِلَلُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ﴾ ﴿٤٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ﴾ (ما) بمعنى الذي ، وهو مبهم ، بيانه : ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ ، و(مِنْ) للتبيين .

وقوله : ﴿يَنْفَيوُا ظِلَلُهُ﴾ في موضع الصفة لـ ﴿شَيْءٍ﴾ أي : ترجع ، من فاء ، إذا رَجَعَ .

وقوله : ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ﴾ اليمين بمعنى الأيمان ، قيل : وإنما وحد والمراد به الجمع إيجازاً ، أو لأنه معلوم أنه جمع ، لجمع ما يقابله وهو الشمائيل^(٢) .

وقيل : إنما وَحَدَ اليمين ، لأن الظل أول ما يبتدئ عن اليمين ، ثم ينتقل وينتشر عن الشمال ، فانتشاره يقتضي الجمع^(٣) .

وقيل : وحد اليمين على لفظ ﴿مَا﴾ ، والشمائيل على معناه^(٤) .

(١) معاني الزجاج ٢٠١/٣ وفيه : معنى التنقص : أن ينقصهم في أموالهم وثمارهم حتى يهلكهم . وانظر معاني النحاس ٦٩/٤ - ٧٠ . والكشاف ٢/ ٣٣٠ .

(٢) انظر هذا القول في زاد المسير ٤/ ٤٥٢ . والتفسير الكبير ٢٠/ ٣٤ .

(٣) قاله الرازي ٢٠/ ٣٥ . والعكبري ٢/ ٧٩٧ .

(٤) قاله الطبري ١٤/ ١١٦ . والبغوي ٣/ ٧١ . وابن عطية ١٠/ ١٩٢ . وابن الجوزي في الموضع السابق .

وفي ﴿عَنِ﴾ وجهان - أحدهما : حرف جر ، وموضعه نصب على الحال . والثاني : هو اسم ، أي : جانب اليمين^(١) .

والشمائل : جمع شمال . و﴿سُجَّدًا﴾ حال من الظلال ، وهو جمع ساجد .

﴿وَهُمْ دَخِرُونَ﴾ حال أيضاً إما من الظلال على قول من جوز حالين من ذي حال واحد ، أو من المنوي في ﴿سُجَّدًا﴾ على قول من لم يجوز ذلك ، أو على قولهما جميعاً .

وَجُمِعَ بالواو والنون لأمرين : إما لأن الدخور من أوصاف العقلاء ، أو على وجه التغليب ، لأن في جملة ذلك من يعقل .

ومعنى ﴿دَخِرُونَ﴾ : صاغرون ، يعني سجود اضطرار لا اختيار ، قال أبو إسحاق : يعني أن هذه الأشياء مجبولة على الطاعة^(٢) .

وقيل : ﴿دَخِرُونَ﴾ : خاضعون^(٣) .

وقرئ : (أو لم يروا) بالياء النقط من تحته^(٤) ، رداً على ما قبله من لفظ الغيب وهو قوله : ﴿أَنْ يَخْشَفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ﴾ إلى قوله : ﴿أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ﴾ وقرئ : بالتاء النقط من فوقه^(٥) ، على وجه الخطاب للجميع .

وقرئ : (تَتَفَيَّأُ) بالتاء على تأنيث الجماعة ، وبالياء^(٦) على تذكير

(١) انظر الوجهين في التبيان ٧٩٧/٢ أيضاً .

(٢) معانيه ٢٠٢ / ٣ .

(٣) هي بمعنى الأول ، قال أبو عبيدة : دخر فلان لله ، أي : ذلّ وخضع . انظر مجاز القرآن ٣٦٠ / ١ . وجامع البيان ١١٦ / ١٤ . والنكت والعيون ٣ / ١٩١ .

(٤) أكثر العشرة على الياء كما سوف أخرج .

(٥) قرأها حمزة ، والكسائي ، وخلف . انظر القراءتين في السبعة ٣٧٣ / ٣ . والحجة ٦٦ / ٥ . والمبسوط ٢٦٤ / ٢ .

(٦) قرأ البصريان بالتاء ، وقرأ الباقون بالياء . انظر مصادر القراءة السابقة نفسها مع التذكرة ٢ / ٤٠١ .

الجمع ، وقد ذكر نظيره في غير موضع فيما سلف من الكتاب .

﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ (٤٩) يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٥٠﴾ : ﴿٥١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ إنما جيء بـ(ما) دون (مَنْ) لكونه أعم ، لوقوعه على العقلاء وغيرهم ، والسجود يشمل الجميع .

وقوله : ﴿وَالْمَلَائِكَةُ﴾ عطف على ﴿مَا﴾ فلذلك رفع ولم يعطف على ﴿دَابَّةٍ﴾ .

وقوله : ﴿يَخَافُونَ﴾ فيه وجهان - أحدهما : حال من الضمير في ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ . والثاني : بيان لنفي الاستكبار وتوكيد له ، لأن من خاف ربه جل ذكره لم يستكبر عن عبادته .

وقوله : ﴿مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ فيه وجهان - أحدهما : متعلق بـ﴿يَخَافُونَ﴾ بمعنى : يخافون أن يرسل عليهم عذاباً من فوقهم . والثاني : حال من ﴿رَبَّهُمْ﴾ بمعنى : يخافون ربهم عالياً لهم قاهراً .

﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ إِلَّا هَيْبًا إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَإِنِّي فَارَهُبُونَ﴾ (٥١) :

قوله عز وجل : ﴿لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ إِلَّا هَيْبًا﴾ فيه وجهان :

أحدهما : ﴿إِلَهَيْنِ﴾ نصب بقوله : ﴿لَا تَتَّخِذُوا﴾ ، بمعنى : لا تعبدوا إلهين ، كقوله : ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً﴾^(١) ، أي : عبدوها ، و﴿إِلَهَيْنِ﴾ توكيد لإلهين ، وأكد بـ﴿إِلَهَيْنِ﴾ كما أكد بالواحد في قوله : ﴿إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ﴾ .

والثاني : على التقديم والتأخير ، والتقدير : لا تتخذوا اثنين إلهين ،

أي : معبودين لكم ، ف﴿آتَيْنِ﴾ مفعول أول ، و﴿إِلَهَيْنِ﴾ ثان . والأول هو الوجه وعليه الأفاضل^(١) .

وقوله : ﴿فَاتَيْنَىٰ فَارْهَبُونِ﴾ (إِيَّايَ) منصوب بفعل مضمر دل عليه ﴿فَارْهَبُونِ﴾ أي : ارهبوا إياي فارهبون^(٢) ، إلا أنه حذف للدلالة المفسر عليه ، ولا يجوز أن يكون منصوباً بقوله : ﴿فَارْهَبُونِ﴾ كما زعم بعضهم ، لأن الفعل قد استوفى مفعوله ، وهو ياء النفس المحذوفة للدلالة الكسرة عليها ، وقد ذكر هذا في أول «البقرة» عند قوله : ﴿وَإِنِّي فَارْهَبُونِ﴾^(٣) وإنما أعيد هنا تنبيهاً على قول هذا المُعَرَّب الساهي ، وهو خروج من الغيبة إلى التكلم . قيل : وجاز ذلك ، لأن الغائب هو المتكلم ، وهو من طريق الالتفات ، وهو أبلغ في التهيب من قوله : فإياه فارهبوه^(٤) .

﴿وَلَكُمْ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاَصْبًاۢ اَفَغَيَّرَ اللّٰهُ نَتَقُونَ ٥٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَهُ الدِّينُ وَاَصْبًاۢ﴾ انتصاب قوله : ﴿وَاَصْبًاۢ﴾ على الحال إما من المنوي في الظرف وهو (له) على رأي صاحب الكتاب ، أو من ﴿الدِّينِ﴾ على رأي أبي الحسن ، والعامل على المذهبين (له) .

والواصب : الدائم ، والدين : الطاعة ، أي : له الطاعة دائمة لازمة ، يعني : أن الطاعة واجبة له ، لأن كل نعمه منه ، فالطاعة واجبة له على كل مُنْعَمٍ عليه^(٥) .

(١) اقتصر الزجاج ٣ / ٢٠٤ . ومكي ١٦ / ٢ على الأول . وذكره النحاس أولاً وحكى الثاني بلفظ قيل . وانظر المحرر الوجيز ١٠ / ١٩٥ .

(٢) كذا أيضاً قدره ابن عطية ١٠ / ١٩٥ . لكن اعترض أبو حيان ٥ / ٥٠١ عليه في أنه ذهول عن القاعدة النحوية التي توجب تأخير الفعل المتعدي لوأحد إذا كان مفعوله ضميراً منفصلاً . وانظر كيف برره السمين ٧ / ٢٣٦ .

(٣) الآية (٤٠) منها .

(٤) قاله الزمخشري ٢ / ٣٣٢ .

(٥) كون الواصب هو الدائم الواجب : خرج الطبري ١٤ / ١١٩ - ١٢٠ من قولين . وكذا فعل الماوردي ٣ / ١٩٣ . وهو قول أبي عبيدة ، والفراء ، والزجاج .

وقيل : واصباً شاقاً ، من الوَصَبِ ، وهو شدة التعب^(١) .

وقيل : واصباً : ثابتاً^(٢) ، من وَصَبَ الدِّينَ ، إذا ثبت ، وهو قريب من الأول ، يقال : وَصَبَ يَصِيبُ وَضُوباً ، إذا دام فهو واصب ، وإذا كان من الألم وشدة التعب فيقال : وَصِبَ يَوْصَبُ وَصَبًا ، فهو وَصِيبٌ^(٣) .

وقوله : ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ نُنْفِقُ﴾ (غير) منصوب بـ﴿نُنْقُونَ﴾ ، والتقدير : أتتقون غير الله ؟ والاستفهام بمعنى التوبيخ والتقريع .

﴿وَمَا يَكُم مِّن نِّعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ تَرَ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْأَرُونَ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا يَكُم مِّن نِّعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ (ما) موصول في موضع رفع بالابتداء ، و﴿يَكُم﴾ صلته ، وهو متعلق بمحذوف ، وذلك المحذوف فِعْلٌ ، والتقدير : والذي يكون بكم ، أو يستقر بكم . و﴿مِّن نِّعْمَةٍ﴾ : في موضع نصب على الحال من المنوي في الصلة ، و﴿يَكُم﴾ بمعنى (فيكم) ، كما تقول : به عيب . والخبر ﴿فَمِنَ اللَّهِ﴾ ، دخل الفاء لما في الموصول من الإبهام ، وقد جُوزَ أن يكون (ما) شرطاً^(٤) ، وهو مبتدأ أيضاً ، وفعل الشرط محذوف وهو الخبر ، أي : ما يكن بكم أو يستقر بكم ، والفاء جواب الشرط .

وقوله : ﴿فَالِإِلَيْهِ تَجْأَرُونَ﴾ أي : ترفعون أصواتكم بالدعاء . والجوار : رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة . قال أبو إسحاق : والأصوات مبنية على فُعَالٍ وفَعِيلٍ ، فأما فُعَالٌ فنحو : الصُّرَاخُ والجَوَّارُ ، والبكاء ، وأما فَعِيلٌ

(١) قاله الزجاج ٣/ ٢٠٣ . والماوردي الموضع السابق . وابن عطية ١٠/ ١٩٦ . وانظر معاني النحاس ٧٢/ ٤ فقد عزاه إلى الحسن . وفسره الزجاج بقوله : رضي العبد بما يؤمر به أو لم يرض ، وسهل عليه أو لم يسهل ، فله الدين وإن كان فيه الوصب . . .

(٢) قاله البغوي ٣/ ٧٢ . والزمخشري ٢/ ٣٣٢ ، لكنهما قرناه مع الدائم .

(٣) انظر الصحاح (وصب) .

(٤) جوزه الفراء ٢/ ١٠٤ - ١٠٥ وحكاه النحاس ٢/ ٢١٢ عنه .

فنفحو : العويل والزئير ، والفُعَالُ أكثر ، انتهى كلامه ^(١) .

﴿ثُمَّ إِذَا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾ ٥٤ :

قوله عز وجل : ﴿ثُمَّ إِذَا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ﴾ الجمهور على (كَشَفَ) ، وقرئ : (كَاشَفَ) على فاعل ^(٢) ، بمعنى : فَعَلَ ، كَطَارَقَتْ النعل ، أي : طرقتها وشبهه ، قيل : وفاعل أقوى من فَعَلَ وإن كان بمعناه ، لأن بناء المغالبة يدل على المبالغة ^(٣) . والمعنى : أن الله سبحانه إذا كشف الضر الذي تجأرون منه ، صار فريق منكم يشركون بربهم ، بعد ما كانوا يتضرعون إليه في كشفه عنهم . واختلَفَ فيهم ، فقيل : هم المشركون . وقيل : المنافقون ^(٤) .

و(مِنْ) في قوله ﴿مِّنْكُمْ﴾ يجوز أن يكون للتبيين إن كان الخطاب خاصاً ، وأن يكون للتبعيض إن كان عاماً .

﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَهُمْ فَتَمْتَعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ ٥٥ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ لَتَسْتَلْنَ عَمَّا كُنْتُمْ تَقْتَرُونَ﴾ ٥٦ :

قوله عز وجل : ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَهُمْ﴾ يجوز أن تكون هذه اللام لام كي متعلقة بقوله : ﴿يُشْرِكُونَ﴾ ، أي : ليجحدوا بما أعطيناهم من النعمة ، كأنهم جعلوا غَرَضَهُمْ في الشرك كفران النعمة ، وأن تكون لام أمر ^(٥) ، وهو أبلغ من جهة التهديد والوعيد .

وقوله : ﴿فَتَمْتَعُوا﴾ الجمهور على التاء التي بعد الفاء ، وهو أمر ،

(١) معانيه ٣ / ٢٠٤ .

(٢) قرأها قتادة كما في مختصر الشواذ / ٧٣ / والمحتسب ٢ / ١٠ والكشاف ٢ / ٣٣٢ . والمحمر الوجيز ١٠ / ١٩٧ .

(٣) قاله الزمخشري في الموضع السابق .

(٤) اقتصر ابن عطية ١٠ / ١٩٧ على الأول . وحكى ابن الجوزي ٤ / ٤٥٧ الثاني عن ابن عباس رضي الله عنه . وقال الزجاج ٣ / ٢٠٤ : هذا خاص فيمن كفر به .

(٥) جوزها الزمخشري ٢ / ٣٣٢ . وابن عطية ١٠ / ١٩٧ .

وَقُرِئَ : (فَيَمْتَتِعُوا) بالياء النقط من تحته مبنياً للمفعول^(١) عطفاً على الفعل المنصوب قبله وهو ﴿لِيَكْفُرُوا﴾ ، أي : ليكفروا بما آتيناهم فيمتعوا .

ثم رجع إلى الخطاب فقال جل ذكره : ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ على وجه الوعيد لهم ، وقُرِئَ أيضاً : بالياء^(٢) . والمفعول محذوف ، أي : فسوف تعلمون عاقبة ذلك .

﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْآلِنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ ﴿٥٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ (ما) رفع بالابتداء والخبر (لهم) ، أو بِهِمْ على رأي أبي الحسن . وعن الفراء : ﴿مَا﴾ في موضع نصب^(٣) عطفاً على ﴿الْآلِنَاتِ﴾^(٤) ، والجعل بمعنى التمني والإرادة ، كأنه قيل : يتمنون الله البنات ولأنفسهم البنين .

وأنكر أبو إسحاق أن تكون ﴿مَا﴾ في موضع نصب عطفاً على البنات ، وقال : العرب تستعمل في مثل هذا : ويجعلون لأنفسهم ، تقول : جعلت لنفسي طعاماً ، ولا تقول جعلت لي طعاماً ، وفيه نظر^(٥) .

﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ ﴿٥٨﴾ :

(١) قرأها أبو العالية ، ورواها أبو رافع عن النبي ﷺ . انظر مختصر الشواذ / ٧٣ . والمحتسب ٢ / ١١ . والمحزر الوجيز ١٠ / ١٩٧ - ١٩٨ .

(٢) يعني : (فسوف يعلمون) . ونسبت أيضاً إلى أبي العالية ، ورواها أبو رافع عن النبي ﷺ . وهي في المحتسب تابعة للقراءة السابقة . ومثله في البحر ٥ / ٥٠٢ . والدر المصون ٧ / ٢٤١ . وروح المعاني ١٤ / ١٦٦ . لكن أفردا ابن عطية ١٠ / ١٩٨ قال : وقرأ الحسن : (فتمتعوا) على الأمر ، (فسوف يعلمون) بالياء على ذكر الغائب .

(٣) معاني الفراء ٢ / ١٠٥ وجوزه بعد الأول .

(٤) كذا أيضاً في المحزر الوجيز ١٠ / ١٩٩ . والبيان ٢ / ٧٩ . وقال العكبري ٢ / ٧٩٩ : معطوفاً على (نصيياً) .

(٥) انظر قول أبي إسحاق في معانيه ٣ / ٢٠٦ . وحكاه عنه المؤلف بالمعنى . وانظر تفصيلاً أوضح في مشكل مكى ٢ / ١٦ . والبحر المحيط ٥ / ٥٠٣ - ٥٠٤ .

قوله عز وجل : ﴿ظَلَّ وَجْهُهُ مُسَوِّدًا﴾ (ظل) جواب (إذا) وهو العامل فيها ، و ﴿وَجْهُهُ﴾ اسم ﴿ظَلَّ﴾ ، و ﴿مُسَوِّدًا﴾ خبره ، ويجوز في الكلام رفعه^(١) على أن تضمّر في ﴿ظَلَّ﴾ اسمه وتجعل الجملة خبره .

قيل : و ﴿ظَلَّ﴾ هنا بمعنى صار ، كما تستعمل باتّ وأصبح وأمسى بمعنى الصيرورة . فإن قلت : فَلِمَ عدل عن لفظ صار إلى لفظ ظل ؟ قلت : قيل : لأن أكثر الوضع يتفق بالليل ، فيظل نهاره مغتماً لأجل ما بشر به ، والعرب تقول : ظل يفعل كذا ، إذا فعله نهاراً ، هذا أصله ، (وصار) لا يختص بوقت دون وقت .

وقوله : ﴿وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ الواو للحال ، وكظيم فعيل بمعنى مفعول ، أي : مملوء حنقاً على حليته . وقيل بمعنى فاعل ، أي : كاظم غيظه^(٢) .

﴿يَنْوَرِي مِنَ الْقَوْرِ مِنْ سُوءٍ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيْمَسِكُمْ عَلَى هُونٍ أَمْ يَدُسُّ فِي التُّرَابِ
أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٥٩﴾ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى وَهُوَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦٠﴾ وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ
إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَعْجِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ ﴿٦١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يَنْوَرِي﴾ في موضع الحال من المنوي في ﴿كَظِيمٌ﴾ ، أي : متوارياً منهم من أجل سوء المبرر به ، ومن أجل تعييرهم .

وقوله : ﴿أَيْمَسِكُمْ عَلَى هُونٍ﴾ أي : يتردد ويتفكر كيف يصنع في أمره ، أيمسكه على هوانٍ ، أم يغيبه في التراب مخافة العار ؟ وقيل : مخافة الفقر .

﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَ لَا

(١) أي رفع (مسوداً) . وهو وجه جوزه الفراء ١٠٦/٢ والنحاس ٢١٣/٢ ونسبه إلى سيبويه .

(٢) هذا قول أبي عبيدة ١/ ٣٦١ . واقتصر عليه ابن عطية ١٠/ ١٩٩ . والأول للزمخشري ٣٣٢/٢ - ٣٣٣ لم يذكر غيره .

جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ ﴿٦٢﴾ تَاللّٰهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَرِئَنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ أَعْمَلَهُمْ فَعُو وَلَهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلّٰهِ مَا يَكْرَهُونَ﴾ أي : ما يكرهونه لأنفسهم من البنات ، والجعل هنا : الحكم ، أي : يحكمون لله بما يكرهونه لأنفسهم .

وقوله : ﴿وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ﴾ الجمهور على فتح الكاف والباء وكسر الذال في الكذب ، وهو مفعول (تصف) ، والوصف هنا القول ، ﴿أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَ﴾ بدل من الكذب ، لأنه في المعنى هو ، أي : يقولون ذلك وهو كذب .

وقرئ : (الْكُذْبُ) بضم الكاف والذال والباء^(١) ، على أنه صفة الألسنة ، وهو جمع كَذُوبٍ كَعُفْرٍ في جمع غفور ، ومفعول (تصف) : ﴿أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَ﴾ . واللسان يُذَكَّرُ ويجمع على ألسنة ، ويؤنث ويجمع على ألسن .

وقوله : ﴿مُفْرَطُونَ﴾ قرئ : بفتح الراء وكسرها مخففاً^(٢) ، فالفتح على ترك تسمية الفاعل بمعنى : مُقَدَّمُونَ إلى النار معجلون إليها^(٣) ، من أَفْرَطْتُ القوم أَفْرَطُهُمْ فَرَطًا ، إذا سبقتهم إلى الماء .

وقيل : متروكون منسيون^(٤) ، من أَفْرَطْتُهُ خلفي ، إذا تركته ونسيته ، ومنه

(١) قرأها معاذ بن جبل رضي الله عنه ، ومسلمة بن محارب ، وبعض أهل الشام ، انظرها في إعراب النحاس ٢ / ٢١٤ . ومختصر الشواذ ٧٣ / ١٢ . والمحصر الوجيز ١٠ / ٢٠٢ . كما نسبها ابن الجوزي في زاده ٤ / ٤٦٠ إلى أبي العالية ، والنخعي ، وابن أبي عبله .

(٢) قرأ نافع ، والكسائي في رواية قتيبة : (مُفْرَطُونَ) ساكنة الفاء خفيفة الراء مكسورة . وقرأ الباقر عدا أبي جعفر : (مُفْرَطُونَ) مفتوحة الراء خفيفة . انظر السبعة ٣٧٤ / . والحجة ٥ / ٧٣ . والمبسوط ٢٦٤ / ٢ . والتذكرة ٤٠١ .

(٣) هذا قول قتادة كما في جامع البيان ١٤ / ١٢٨ . وقول الحسن كما في معاني النحاس ٤ / ٧٩ .

(٤) هذا قول سعيد بن جبير وغيره كما في المصدرين السابقين ، ورجحه الإمام الطبري ، واقتصر عليه الفراء ٢ / ١٠٧ . وأبو عبيدة ١ / ٣٦١ .

أَمْرٌ فَرَطٌ ، أي : متروك . والمكسور : على البناء للفاعل ، وإسناد الفعل إليهم بمعنى : مبالغون في الإساءة متجاوزون في المعاصي ، من أَفَرَطَ فلانٌ في كذا ، إذا جاوز فيه الحد^(١) .

وقرئ : بهما مشدداً^(٢) ، فالمفتوح بمعنى : متروكون ، من فَرَطَ ، إذا تركه ، والمكسور بمعنى : مقصرون ، من فَرَطَ في كذا ، إذا قصر فيه ، وهو : تفريطهم فيما يلزمهم من أوامر الله عز وجل ، [ومنه] : ﴿فَرَطْتُمْ﴾^(٣) أي : قصرتم في أمره .

﴿وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ٦٤ وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٦٥﴾ ﴿

قوله عز وجل : ﴿وَهُدًى وَرَحْمَةً﴾ معطوفان على موضع ﴿لِتُبَيِّنَ﴾ ، كأنه قيل : وما أنزلنا عليك الكتاب إلا بياناً وهدى ورحمة ، أي : للبيان والهدى والرحمة ، لأن من شرط المفعول له أن يكون فعلاً لفاعل الفعل المعلن ، وإنما دخل اللام في قوله : ﴿لِتُبَيِّنَ﴾ لأنه فعل المخاطب ، لا فعل المنزل ، وعطف عليه ما هو فعل المنزل على تقدير ما ذكر آنفاً ، فاعرفه^(٤) .

(١) الصحاح (فرط) .

(٢) قرأ أبو جعفر بن القعقاع : (مَفَرَطُون) بكسر الراء مشدداً . انظر إعراب النحاس ٢/ ٢١٤ - ٢١٥ . والمبسوط ٢/ ٢٦٤ . وهي قراءة ابن أبي عبيدة أيضاً كما في زاد المسير ٤/ ٤٦١ . وقرأ الأعرج ، ورواها الوليد بن مسلم عن ابن عامر : (مَفَرَطُون) بفتح الراء مشدداً . انظر المصدرين الأخيرين السابقين . كما نسبت هذه القراءة إلى أبي جعفر ، انظر إعراب النحاس الموضع السابق . والمحرم الوجيز ١٠/ ٢٠٣ .

(٣) كذا في (أ) و (ب) وفي (ط) : ومنه (فرطتم) فكانه إشارة إلى الآية الكريمة ﴿وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَطْتُمْ فِي يَوْمِئِذٍ﴾ [يوسف : ٨٠] .

(٤) انظر هذا الوجه في الكشف ٢/ ٣٣٤ . والمحرم الوجيز ١٠/ ٢٠٣ . والتبيان ٢/ ٨٠٠ وصرح النحاس ٢/ ٢١٥ . وتبعه مكي ٢/ ١٧ . وابن الأنباري ٢/ ٧٩ : بأنهما مفعولان لأجلهما .

﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّتُنذِرُوا مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ﴾ ﴿٦٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿شُقِّيقُمْ﴾ قرئ : بضم النون من أسقى ، وبفتحها من سقى^(١) ، وقد مضى الكلام عليهما فيما مضى^(٢) ، والمعنى : نبيح لكم شرب ما في بطونه ، فعبّر عن الإباحة بذلك .

وقوله : ﴿مِمَّا فِي بُطُونِهِ﴾ (الأنعام) : يحتمل أن يكون جمع نَعَم ، وأن يكون اسماً مفرداً مقتضياً لمعنى الجمع كَنَعَم ، كذا ذكر صاحب الكتاب ﷺ الأنعام في باب ما لا ينصرف في الأسماء المفردة الواردة على أفعال ، قال : وأما أفعال فقد تقع للواحد ، من العرب من يقول : هو الأنعام ، وقال أبو الخطاب^(٣) : سمعت العرب يقولون : هذا ثوب أكباش^(٤) ، انتهى كلامه^(٥) .

فإذا فهم هذا فقوله جل ذكره هنا : ﴿مِمَّا فِي بُطُونِهِ﴾ ، وفي «المؤمنين» : ﴿مِمَّا فِي بُطُونِهَا﴾^(٦) ، فالتذكير على إرادة الجمع أو الجنس ، والتأنيث على معناهما ، وما عداهما فهو من التعسف والتكلف ، فاعرفه^(٧) .

(١) كلاهما من المتواتر ، فقد قرأ نافع ، وابن عامر ، وعاصم في رواية أبي بكر ، ويعقوب : بفتح النون . وقرأ الآخرون بضمها . انظر السبعة / ٣٧٤ . والحجة ٥ / ٧٤ . والمبسوط / ٢٦٤ . والتذكرة ٢ / ٤٠١ .

(٢) انظر إعرابه للآية (٧١) من البقرة . وانظر فيها تفصيلاً أوسع : إعراب النحاس ٢ / ٢١٦ .

(٣) هو الأخفش الأكبر عبد الحميد بن عبد المجيد ، بصري من أئمة اللغة والنحو ، أخذ عنه يونس ، وأبو عبيدة ، وسيبويه وهو الذي شهره . له ألفاظ لغوية انفرد بتقلها عن العرب ، ولم يذكر له أحد تاريخ وفاة .

(٤) في (أ) : أكباس . وفي (ب) : أكياس . والذي أثبت في سيبويه كما سوف أخرج (أكباش) ولم أجد من ذكرها بالسين . وأوردها صاحب اللسان في كتاب الشين في موضعين ، الأول : (كرش) . قال : ثوب أكراش ، وثوب أكباش . والثاني : (كيش) . قال : ثوب أكياش . وفسرها كلها على أنها من برود اليمن . وانظر الأزهرى (كبش) .

(٥) يعني كلام سيبويه ٣ / ٢٣٠ ، وهو الذي نقل قول أبي الخطاب .

(٦) الآية (٢١) .

(٧) ذكروا في سبب تذكير هذا الضمير أموراً كثيرة ، أوصلها مكى في المشكل ١٧ / ٢ - ١٩ إلى ستة .

و(من) للتبعيض ، لأن اللبن بعض ما في بطونه .

وقوله : ﴿ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ ﴾ يحتمل أن يكون متعلقاً بـ ﴿ تُسْقِيكُمْ ﴾ ، وأن يكون في موضع نصب على الحال ، إما من المنوي في الظرف وهو ﴿ فِي بَطُونِهِ ﴾ ، أو من قوله : ﴿ لَبَنًا ﴾ لتقدمه عليه ، أي : نسقيكم لبناً من بين فَرْثٍ ، وهو سرجين الكَرش^(١) .

و﴿ خَالِصًا سَائِغًا ﴾ : صفتان للبن ، أي : صافياً لا شوب فيه ، وسائغاً ، أي : يسوغ في الحلق بسهولة .

وقرئ : (سَيْغاً)^(٢) ، قال أبو الفتح : هو محذوف من سَيْغٍ كَمِيتٍ من مَيْتٍ ، وَهَيْنٍ مِنْ هَيْنٍ ، وذلك أنه من الواو لقولهم : سَاعَ شَرَاهُ يَسُوغُ ، ولو كان سَيْغٌ فَعَلًا لكان سَوُغًا ، ومنه قولهم : هو أَخُوهُ سَوُغُهُ ، أي : قابل له غير متباعد عنه ، كالشراب إذا قَبِلَتْهُ نَفْسُ شَارِبِهِ ، ولم تَتَبَّ عنه ، انتهى كلامه^(٣) .
﴿ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ نَتَخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ ﴾ أي : وإن لكم من ثمرات النخيل والأعناب شيئاً ، أو ما تتخذون منه^(٤) ، فالضمير في ﴿ مِنْهُ ﴾ لأحد المذكورين ، وحذف للعلم به ، وحذف (وإن لكم) ، لدلالة ﴿ وَإِنَّ لَكُمْ ﴾ قبله عليه .

وقيل : ﴿ وَمِنْ ثَمَرَاتِ ﴾ متعلق بـ ﴿ نَتَخِذُونَ ﴾ ، أي : وتتخذون من ثمرات النخيل ، و﴿ مِنْهُ ﴾ من تكرير الظرف للتوكيد ، كقولك : زيد في الدار فيها^(٥) .

(١) السرجين ، ويقال السرقين : الزبل ، معرب . انظر الجواليقي / ١٨٦ / .

(٢) قرأها عيسى الثقفي . انظر مختصر الشواذ / ٧٣ / . والمحتسب ٢ / ١١ . والمحذر الوجيز ١٠ / ٢٠٥ وتقرأ بتشديد الياء أيضاً .

(٣) المحتسب الموضع السابق .

(٤) قدم الطبري ١٤ / ١٣٣ هذا الوجه على الذي قبله .

(٥) قاله الزمخشري ٢ / ٣٣٤ .

وَذُكِّرَ الضمير في ﴿مِنْتَهُ﴾ على المعنى وهو الثمر ، أو على إرادة الجنس ، أو المذكور ، أو على مضاف محذوف تقديره : وتتخذون من عصيرهما ، ثم حذف للعلم به كقوله : ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾^(١) فالضمير في قوله : ﴿أَوْ هُمْ﴾ راجع إلى مضاف محذوف وهم الأهل^(٢) .

وقوله : ﴿سَكْرًا وَرِزْقًا حَسَنًا﴾ اختلف في السَّكْرِ ف قيل : الخمر ، سميت بالمصدر ، من سَكِرَ يَسْكُرُ سَكْرًا ، كَبِطَرَ يَبْطُرُ بَطْرًا ، والاسم : السُّكْرُ بالضم ، والآية نزلت قبل تحريم الخمر ، عن ابن عباس رضي الله عنهما^(٣) .

وقيل : السَّكْرُ : الخل بلغة الحبشة ، عن أبي عبيدة^(٤) .

وقيل : السَّكْرُ : الطُّعْمُ^(٥) . يقال : جعلوا لك هذا سَكْرًا ، قال

الشاعر :

٣٨٧- * جَعَلْتُ عَيْبَ الْأَكْرَمِينَ سَكْرًا^(٦) *

(١) سورة الأعراف ، الآية : ٤ .

(٢) اقتصر الزمخشري ٢/ ٣٣٤ - ٣٣٥ على هذا الوجه الأخير . وانظر الأوجه التي قبله في البيان ٢/ ٨٠١ .

(٣) أخرجه عنه الطبري ١٤ / ١٣٤ . وهو قول كثير من أهل العلم صحابة وتابعين ، والآية منسوخة لأنها مكية ، وآية التحريم مدنية .

(٤) لم أجد من عزاه إلى أبي عبيدة ، وليس هو الذي في مجاز القرآن ، وقول أبي عبيدة الآتي بعده ، فالله أعلم إذا كان هناك خطأ في النقل ، أو تصحيف في الخط . وكون الخل بلغة الحبشة : إنما هو رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما ذكرها ابن الجوزي ٤ / ٤٦٤ . والقرطبي ١٠ / ١٢٨ . وذكره الماوردي ٣ / ١٩٨ دون نسبة . وفي زاد المسير عن الضحاك : هو الخل بلغة اليمن .

(٥) هذا قول أبي عبيدة كما في مجازه ١ / ٣٦٣ . وحكوه عنه ، وبه قال الطبري ١٤ / ١٣٨ ورجحه ، لكن أنكره الزجاج ٣ / ٢٠٩ .

(٦) ويروى :

جعلت أعراض الكرام سكرًا

وانظر هذا الرجز في مجاز القرآن ١ / ٣٦٣ . ومعاني الزجاج ٣ / ٢٠٩ . وجامع البيان ١٤ / ١٣٨ . ومعاني النحاس ٤ / ٨٣ . والنكت والعيون ٣ / ١٩٨ . والكشاف ٢ / ٣٣٥ . ومفاتيح الغيب ٢٠ / ٥٦ .

أي : طُعماً ، والرزق الحسن : ما يؤكل من الأعناب والتمور ، وما يؤخذ منهما كالذَّبْسِ والخل والزبيب .

﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿٦٨﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ النحل : زنابير العسل ، والإيحاء إليها : إلهامها والقذف في قلوبها .

وقوله : ﴿إِنِ اتَّخِذِي﴾ (أَنْ) هنا تحتل أن تكون المفسرة التي بمعنى (أي) ، لأن الإيحاء فيه معنى القول ، فلا محل لها على هذا . وأن تكون مصدرية ، أي : بأن اتخذي ، فتكون في موضع نصب لعدم الجار ، أو جر على إرادته ، وقد ذكر نظيره في غير موضع^(١) .

وقوله : ﴿مِنَ الْجِبَالِ﴾ (مِنْ) على بابها وهي للتبعيض ، لأن البيوت تكون في بعض الجبال . وقيل : ﴿مِنْ﴾ بمعنى (في) والأول هو الوجه .

﴿ثُمَّ كُلِي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلًّا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٦٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلًّا﴾ انتصاب قوله : ﴿ذُلًّا﴾ على الحال ، إما من السبل ، لأن الله جل ذكره ذلَّلَهَا [لَهَا] وسهلها ، أو من المنوي في ﴿فَاسْلُكِي﴾ ، ووصفت بذلك لأنها منقادة لأمر الله مطيعة له ، فهي ذُلٌّ ، والذُّلُّ : جمع ذُلُولٍ ، والذُّلُولُ : السهل اللين .

ثم رجع من الخطاب إلى الغيبة فقال : ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُ﴾ المراد بالشراب : العسل ، لأنه مما يُشْرَبُ . و﴿مُخْتَلِفٌ﴾ : نعت للشراب .

وقوله : ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ اختلف في الضمير في ﴿فِيهِ﴾ فقليل :

(١) انظر إعرابه للآية (٢٥) من البقرة .

للشراب^(١) . وقيل : للقرآن^(٢) . فَإِنْ أَعَدَّتْهُ إِلَى الشَّرَابِ ، كَانَ ارْتِفَاعٌ ﴿شِفَاءً﴾^(٣) بالظرف على المذهبين لجريه وصفاً على المرفوع وهو الشراب ، كارتفاع ألوانٍ بـ ﴿مُخْلِفٌ﴾ على المذهبين لجريه وصفاً على الشراب^(٣) . وَإِنْ أَعَدَّتْهُ إِلَى الْقُرْآنِ فِيرْتَفَعَ ﴿شِفَاءً﴾ بالابتداء على رأي صاحب الكتاب ، وبالظرف على رأي أبي الحسن .

﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَنْوَفِّكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ لَكُمْ لَا يَعْلَمُ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿٧٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَكُمْ لَا يَعْلَمُ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا﴾ اللام من صلة ﴿يُرَدُّ﴾ ، والفعل منصوب بكي نفسها ، لا بإضمار أن لأجل دخول اللام عليها ، و ﴿شَيْئًا﴾ منصوب بالمصدر الذي هو ﴿عِلْمٌ﴾ على رأي أهل البصرة على إعمال الثاني . وبالفعل الذي هو ﴿يَعْلَمُ﴾ على رأي أهل الكوفة على إعمال الأول^(٤) .

﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴿٧١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾ فيه أوجه :

أحدها : أن الجملة من المبتدأ والخبر جملة اسمية واقعة في موضع جملة فعلية ، ومحلها النصب على جواب النفي بالفاء ، والتقدير : فما الذين فضلوا برادي رزقهم على ما ملكت أيماهم فيستووا فيه مع عبيدهم ، أو على الحال على تقدير زيادة الفاء .

(١) أي العسل ، وهو قول ابن عباس ، وابن مسعود ، وقتادة رضي الله عنهم جميعاً . انظر جامع البيان ١٤ / ١٤١ . والنكت والعيون ٣ / ٢٠٠ . وزاد المسير ٤ / ٤٦٦ .

(٢) هذا قول مجاهد كما في المصادر السابقة .

(٣) انظر هذا الوجه في البيان ٢ / ٨٠ أيضاً .

(٤) انظر البيان ٢ / ١٦٩ .

والثاني : أن محلها الرفع ، إما على الاستئناف ، أي : هم سواء في أني رزقت الجميع ، أو على العطف على موضع ﴿بِرَّادَى﴾ ، على تقدير : فما الذين فضلوا يردون رزقهم على ما ملكت أيماهم فما يستوون .

والثالث : أنه على إضمار ألف الاستفهام ، أي : أفهم فيه سواء ؟ على سبيل التوبيخ والتفريع .

وقوله : ﴿يَجْحَدُونَ﴾ قرئ : بالياء النقط من تحته رداً على قوله : ﴿فَمَا الَّذِي فَضَّلُوا﴾ الآية ، وبالتاء النقط من فوقه ^(١) حملاً على قوله : ﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ .

﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ بَيْنًا وَحَفَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ﴾ (٧٢) :

قوله عز وجل : ﴿وَحَفَةً﴾ الحفدة : جمع حافد ، كحرسه في حارس ، وهو الخادم ^(٢) ، ورجل محفود أي : مخدوم ، والحفد : الإسراع في الطاعة والخدمة ، ومنه قول القانت : «وإليك نسعى ونحفد» ^(٣) .

﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ (٧٣) فلا تضرُّوا لله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون ﴿٧٤﴾ :

(١) قرأها عاصم في رواية أبي بكر وحده ، والباقون على الياء . انظر السبعة / ٣٧٤ / . والحجة ٧٦ / ٥ . والمبسوط / ٢٦٥ / .

(٢) هذا أحد الأقوال في «الحفدة» . وهو قول مجاهد ، وقتادة ، وطاووس ، وعكرمة ، والحسن . وقيل : هم الأختان والأصهار . وقيل : هم أولاد الأولاد . وقيل غير ذلك . انظر جامع البيان ١٤٣ / ١٤ - ١٤٧ . والنكت والعيون ٣ / ٢٠٢ . وزاد المسير ٤٦٩ / ٤ - ٤٧٠ . واقتصر أبو عبيدة ٣٦٤ / ١ على الأول ، وقدمه في الصحاح (حفد) على ولد الولد .

(٣) من أثر وارد في قنوت الفجر ، وفيه : «اللهم إياك نعبد ولك نصلي ونسجد ، وإليك نسعى ونحفد ، نرجو رحمتك ، ونخشى عذابك ، إن عذابك بالكفار ملحق» . أخرجه ابن أبي شيبه ٣١٤ / ٢ - ٣١٥ . والطبراني في الدعاء (٧٥٠) . والبيهقي في السنن الكبرى ٢ / ٢١٠ وصححه من حديث عمر رضي الله عنه .

قوله عز وجل : ﴿مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا﴾

الرزق بكسر الراء : المرزوق ، ويفتحها : المصدر ، وقد يكون بكسر الراء بمعنى المصدر ، فإن أردت المصدر نصبت به ﴿شَيْئًا﴾ على أنه مفعول به ، والتقدير : لا يملك أن يرزقهم شيئاً^(١) ، والفاعل يحذف لدليل الحال عليه ، والأصل : ما لا يملك لهم رزقاً هو شيئاً ، على أن يكون (هو) فاعل ﴿رِزْقًا﴾ كزيد في قولك : أعجبني ضرب زيد عمراً .

وإن أردت المرزوق كان ﴿شَيْئًا﴾ بدلاً منه ، بمعنى : لا يملك لهم رزقاً قليلاً ولا كثيراً^(٢) .

أو منصوباً على المصدر على أن يكون واقعاً موقع ملكاً ، كأنه قيل : لا يملك لهم رزقاً ملكاً ، على وجه التوكيد ، كقوله : ﴿لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾^(٣) أي : ضراً^(٤) .

وقوله : ﴿مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ من صلة الرزق إن جعلته مصدراً ، أي : من المطر والنبات ، وإن جعلته مرزوقاً كان في موضع الصفة ، أي : كائناً منهما .

وقوله : ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ مستأنف ، أي : وهم لا يستطيعون ، وجمع على معنى ﴿مَا﴾ بعد ما قيل : ﴿لَا يَمْلِكُ﴾ على اللفظ .

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَن رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٥) :

(١) هذا الوجه للفراء ٢ / ١١٠ . وهو مذهب الكوفيين كما في إعراب النحاس ٢ / ٢١٨ . وبه قال أبو علي الفارسي من البصريين كما في المحرر الوجيز ١٠ / ٢١٢ .

(٢) هذا الوجه للأخفش ٢ / ٤١٨ . وهو مذهب البصريين كما في إعراب النحاس الموضع السابق .

(٣) سورة آل عمران ، الآية : ١٢٠ .

(٤) انظر هذا الوجه في الكشف ٢ / ٣٣٧ . والبيان ٢ / ٨٠٢ - ٨٠٣ أيضاً .

وقوله عز وجل : ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا﴾ ﴿مَثَلًا﴾ مفعول ﴿ضَرَبَ﴾ ، ومعنى ضربه : ذكره ووصفه . وفي قوله : ﴿عَبْدًا﴾ وجهان : أحدهما : بدل من (مثل) .

والثاني : على حذف مضاف ، أي : مثلاً مثل عَبْدٍ ، فحذف المضاف ، و﴿مَمْلُوكًا﴾ : نعت لعبد .

وقوله : ﴿لَا يَقْدِرُ﴾ صفة أخرى لعبد ، أو حال منه لكونه قد وصف ، أو من المنوي في ﴿مَمْلُوكًا﴾ .

وقوله : ﴿وَمَنْ رَزَقْنَاهُ﴾ عطف على عبد ، وهي نكرة موصوفة ، أي : ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً وحرراً رزقناه ، ولك أن تجعلها موصولة ، والأول أمتن ليشاكل ﴿عَبْدًا﴾ .

وقوله : ﴿سِرًّا وَجَهْرًا﴾ مصدران في موضع الحال من المستكن في ﴿يُنْفِقُ﴾ ، وقد ذكر في غير موضع فيما سلف من الكتاب نظيرهما^(١) .

﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٧٦﴾ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٧٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ﴾ أي : ثَقُلُ وَعِيَالٌ عليه ، يقال : كَلَّ عَلَى الْأَمْرِ يَكِلُ كَلًّا^(٢) ، إذا ثَقُلَ عليه ، ولم ينبعث فيه ، وكَلَّ السيف والريح واللسان أيضاً ، إذا لم ينبعث في القول لِغَلْظِهِ وَذَهَابِ حَدِّهِ ،

(١) انظر إعراب الآية (٥٦) من الأعراف (وادعوه خوفاً وطمعاً) . والآية (٢٠٥) منها أيضاً (واذكر ربك في نفسك تضرعاً وخفية) . وفي الرعد (٢٢) : (وأنفقوا مما رزقناكم سراً وعلانية) .

(٢) في الصحاح (كلل) جاء المصدر هنا : (كلالة) .

يَكُلُّ فِيهِنَّ كَلًّا وَكِلَّةً وَكِلَالَةً وَكُلُولًا ، وَسَيْفٌ كَلِيلٌ الْحَد ، وَرَجُلٌ كَلِيلُ
اللِّسَانِ^(١) .

قوله : ﴿أَيْنَمَا يُوجِّهُهُ﴾ أي يبعثه مولاه ويرسله ، والتوجيه : الإرسال
إلى جهة ، يقال : وجهته إلى موضع كذا ، فتوجه إليه .

وقرئ : (أينما يوجِّهه) بفتح الجيم على البناء للمفعول^(٢) ، أي : أينما
يُبعث ويُرسَل .

وقرئ أيضاً : (أينما يوجِّهه) بكسر الجيم^(٣) ، على حذف المفعول ،
والفاعل ﴿مَوْلَاهُ﴾ كما في قراءة الجمهور ، أي الكليل ، بمعنى : أينما يوجِّهه
وَجِّهَهُ ، فحذف للعلم به .

﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ
وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي
جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٧٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ في محل النصب على الحال من
الكاف والميم في ﴿أَخْرَجَكُمْ﴾ أي : أخرجكم غير عالمين شيئاً .

وقوله : ﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ﴾ قرئ : بالياء النقط من
تحت^(٤) ، حملاً على قوله : ﴿وَيَعْبُدُونَ﴾ و﴿لَا يَمْلِكُ لَهُمْ﴾ ، ﴿وَلَا

(١) كذا في الصحاح الموضع السابق .

(٢) قرأها ابن مسعود رضي الله عنه ، ومجاهد كما في مختصر الشواذ / ٧٣ / . والكشاف ٢ / ٣٣٨ .
ونسبها ابن جني في المحتسب ١١ / ٢ إلى علقمة .

(٣) نسبت هذه في المحتسب الموضع السابق إلى ابن مسعود رضي الله عنه ، وعلقمة ، ويحيى ،
ومجاهد ، وطلحة ، وانظر مختصر الشواذ ، ويظهر أن فيها عدة قراءات مثل : (توجهه)
على الخطاب . كما قرئ بسكون الهاء الأولى وضمها بعد حذف الثانية . وانظر المحرر
الوجيز ٢١٥ / ١٠ - ٢١٦ . وزاد المسير ٤ / ٤٧٤ . وفي التبيان ٢ / ٨٣٠ قراءة أخرى على أنها
فعل ماض .

(٤) هذه قراءة أكثر العشرة كما سوف أخرج .

يَسْتَطِيعُونَ^(١) وبالتاء النقط من فوقه^(٢) ، رداً على قوله : ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ...﴾ الآية ، والطير : اسم جمع كركب ، وانتصاب ﴿مُسَخَّرَاتٍ﴾ على الحال من الطير ، أي : مذلات لأمر الله .

وقوله : ﴿فِي جَوِّ السَّمَاءِ﴾ الجو ما بين السماء والأرض ، قال أبو إسحاق : الجو : [الهواء]^(٣) البعيد من الأرض ، وأبعد منه السَّكَاكُ ، واللُّوح مثله^(٤) .

﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ يُوتِيَكُم سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثْنَا وَمِئَةً إِلَى حِينٍ﴾ ﴿٨٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿سَكَنًا﴾ السَّكَنُ بالتحريك : كل ما سكنت إليه منزل وغيره ، وهو فَعَلٌ بمعنى مفعول ، والسَّكَنُ بالتسكين : أهل المنزل .

وقوله : ﴿تَسْتَخِفُّونَهَا﴾ في موضع الصفة لبُيُوت . ﴿يَوْمَ ظَعْنِكُمْ﴾ ظرف لقوله : ﴿تَسْتَخِفُّونَهَا﴾ واليوم بمعنى الوقت ، وقرئ : ﴿ظَعْنِكُمْ﴾ بتحريك العين وإسكانها^(٥) ، وهما لغتان كالشَّعْر والشَّعْر والنَّهْر والنَّهْر .

وقوله : ﴿أَثْنَا وَمِئَةً﴾ أي : وجعل لكم من أصواف الضأن ، وأوبار

(١) كلها من الآية (٧٣) المتقدمة .

(٢) قرأها ابن عامر ، وحمزة ، ويعقوب ، وخلف . والآخرين على الأولى . انظر الحجة ٥ / ٦٧ . والمبسوط ٢٦٥ / ٢ . والتذكرة ٤٠٢ / ٢ .

(٣) من معاني أبي إسحاق كما سوف أخرج ، وهي كذلك كما نقلها عنه في زاد المسير ٤ / ٤٧٥ .

(٤) معانيه ٣ / ٢١٤ . والسَّكَاكُ : الهواء الذي يلاقي أعنان السماء . واللُّوح بالضم : الهواء بين السماء والأرض . (الصحاح) . وفي المحرر الوجيز ١٠ / ٢١٧ : الجو ما يلي الأرض ، واللوح ما فوق ذلك .

(٥) قرأ ابن كثير ، والمدنيان ، والبصريان : بفتح العين . وقرأ الباقر : بسكون العين . انظر السبعة ٣٧٥ / ٣ . والحجة ٥ / ٧٧ . والمبسوط ٢٦٥ .

الإبل ، وأشعار المعز ﴿أَثْنًا﴾ متاع البيت ، واحدها : أثانة^(١) . ﴿وَمَتَعًا﴾ أي : وما تستمتعون به إلى مدة من الزمان .

﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُم سُرَيْلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ وَسُرَيْلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ﴾ (٨١) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴿٨٢﴾ يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَكْنَانًا﴾ جمع كَنٌّ ، وهو ما سترك ووقاك من الحر والبرد .

وقوله : ﴿كَذَلِكَ﴾ محل الكاف النصب على أنه نعت لمصدر محذوف ، أي : إتماماً كذلك .

وقوله : ﴿تُسْلِمُونَ﴾ الجمهور على ضم التاء وكسر اللام بمعنى : تؤمنون ، وقرئ : (تَسْلِمُونَ) بفتحها^(٢) ، بمعنى السلامة ، أي : تشكرون فتسلمون من العقاب^(٣) .

﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِن كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ (٨٤) وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٨٥﴾ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِن دُونِكَ فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٨٦﴾ وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ

(١) وقال الفراء : لا واحد له . انظر الصحاح (أثث) .

(٢) رويت عن ابن عباس رضي الله عنه . انظر معاني الفراء ٢ / ١١٢ . وجامع البيان ١٤ / ١٥٦ . ومعاني النحاس ٤ / ٩٩ . ومختصر الشواذ ٧٤ / . والنكت والعيون ٣ / ٢٠٦ .

(٣) الوارد في الرواية : لتسلموا من الجراح . وهو مناسب لسرايل ، لكن قال الإمام الماوردي ٣ / ٢٠٦ : أي تسلمون من الضرر . فاحتمل أن يكون عنى ضرر الحر والبرد . واحتمل أن يكون ضرر القتال والقتل ، واحتمل أن يريد ضرر العذاب في الآخرة إن اعتبرتم وأمتبتم . وانظر الكشف ٢ / ٣٤٠ .

وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٨٧﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ﴿٨٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ﴾ أي : واذكر يوم نبعث .

وقوله : ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ أي : ولا يطلب منهم العُتْبَى ، وهي الرجوع إلى الرضا ، أي : لا يطلب منهم أن يرجعوا إلى ما أمر الله به ويرضاه .

﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴿٨٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿شَهِيدًا﴾^(١) نصب على الحال من الكاف في ﴿بِكَ﴾ .
وقوله : ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا﴾ التبيان : مصدر ، وهو شاذ ، لأن المصادر إنما تجيء على التفعّل بفتح التاء كالتذكّار والتكرار . وقد جوز أبو إسحاق فتحه في غير القرآن^(٢) ، ولم تجيء بالكسر إلا التبيان والتلقاء ، وكلاهما في التنزيل^(٣) ، وانتصابه على أنه مفعول له ، وكذا ما عطف عليه إلى قوله : ﴿وَبُشْرَى﴾ . ولك أن تجعلهن في موضع الحال ، إما من الضمير في (نزلنا) بمعنى : متبينين وهادين وراحمين ومبشرين ، أو من الكتاب ، أي : متبيناً وهادياً وراحماً ومبشراً .

فإن قلت : تبين لازم أو متعدٍ ؟ قلت : يتعدى ولا يتعدى ، يقال : تبين الشيء ، إذا ظهر ، وتبينته أنا ، ونظيره : أبان الشيء وأبنته ، واستبان الشيء واستبينته .

(١) أي (شهداً) الثانية .

(٢) معاني أبي إسحاق الزجاج ٣ / ٢١٧ .

(٣) أما (تبيان) فهذه التي في النحل . وأما (تلقاء) فجاءت في ثلاثة مواضع في القرآن الكريم ، أولها في الأعراف (٤٧) . وثانيها في يونس (١٥) . والآخر في القصص (٢٢) .

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٩٠﴾ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿٩١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يَعِظُكُمْ﴾ يحتمل أن يكون في موضع الحال من المنوي في ﴿وَيَنْهَى﴾ أي : وينهى محذراً ، وأن يكون مستأنفاً .

وقوله : ﴿بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾ المصدر مضاف إلى المفعول ، أي : بعد توثيقها باسم الله . وقيل : بعد تغليظها وتشديدها بالعقد عليه بخلاف لغو اليمين^(١) ، ووكد يوكد توكيداً ، وأكد يؤكد تأكيداً لغتان فاشيتان^(٢) .

وقوله : ﴿وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا﴾ محل الجملة النصب على الحال إما من الضمير في ﴿وَلَا تَنْقُضُوا﴾ ، أو من فاعل المصدر الذي هو توكيدها ، و﴿كَفِيلًا﴾ مفعول ثان ، أي : شاهداً .

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَا تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخْلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِمْ وَلِيَبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنتُمْ فِيهِ تَخَالِفُونَ ﴿٩٢﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَسُسَلِّنَ عَمَّا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَنْكَا﴾ جمع نَكَثَ وهو ما نُقِضَ من الغزل بعد القتل ، وهو بمعنى المنكوث ، أي المنقوض ، وانتصابه إما على الحال من

(١) كون التوكيد بالعقود قاله الإمام الطبري ١٦٤/١٤ - ١٦٥ ورجحه . وكونه بالحلف : هو قول مجاهد ، واقتصر عليه الزمخشري ٢/ ٣٤٢ .

(٢) انظر معاني الزجاج ٣/ ٢١٧ . قال : والأصل الواو ، والهمزة بدل منها . وانظر الصحاح (وكد) .

الغزل ، أي : مَنكُوثَةً ، أو على أنه مفعول ثان على تضمين ﴿نَقَضَتْ﴾ معنى صيرت .

وقال أبو إسحاق : منصوب ، لأنه في معنى المصدر ، لأن معنى نكثت ونقضت واحد^(١) ، والوجه ما ذكرت لمن تأمل وأنصف^(٢) .

وقوله : ﴿تَنَخُّذُونَ﴾ حال إما من الضمير في ﴿وَلَا تَكُونُوا﴾ ، بمعنى : ولا تكونوا مشبهين التي نقضت غزلها متخذين أيمانكم دخلاً بينكم ، أي : غشاً وخيانةً . وقيل : دَغَلًا ، والدغل : الفاسد من الشيء^(٣) . أو من المنوي في الخبر .

و﴿دَخَلًا﴾ : مفعول ثان لـ ﴿تَنَخُّذُونَ﴾ ، وقيل : مفعول له ، للدخل^(٤) .
وقوله : ﴿أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ﴾ أي : لأن تكون ، أو بسبب أن تكون ،
(وكان) هنا تحتل أن تكون التامة ، وأن تكون الناقصة ، و﴿أُمَّةٌ﴾ فاعلها أو اسمها ، و﴿هِيَ﴾ مبتدأ ، و﴿أَرَبِّي﴾ خبره ، والجملة في موضع رفع على النعت لأمة ، أو نصب بخبر كان ، ولا يجوز أن تكون ﴿هِيَ﴾ هنا فصلاً كما زعم أهل الكوفة ، لأن الاسم الأول نكرة^(٥) .

ومعنى ﴿أَرَبِّي مِنْ أُمَّةٍ﴾ ، أي : أزيد عدداً ، يعني : لا تغدروا بقوم

(١) معاني الزجاج ٣ / ٢١٧ . واقتصر النحاس ٢ / ٢٢٢ . ومكي ٢ / ٢٠ وابن الأنباري ٢ / ٨٣ . على هذا الإعراب .

(٢) تبع المؤلف في إعرابه هذا العكبري ٢ / ٨٠٥ . واقتصر ابن عطية ١٠ / ٢٢٧ . والقرطبي ١٠ / ١٧١ على كونه حالاً . وانظر الدر المصون ٧ / ٢٨١ .

(٣) قاله الزمخشري ٢ / ٣٤٢ . وهو بمعنى الأول ، انظر الصحاح (دغل) . وقال ابن عطية ١٠ / ٢٢٧ : والدخل الدغل بعينه .

(٤) هذا قول الزجاج ٣ / ٢١٧ . وحكاه عنه النحاس ٢ / ٢٢٢ دون إضافة ، واقتصر عليه مكي ٢ / ٢٠ والأول للزمخشري ٢ / ٣٤٢ . وقدمه أبو حيان ٥ / ٥٣١ . وتلميذه ٧ / ٢٨١ .

(٥) ذكرت شروط إعراب ضمير الفصل عند تعليقي على الآية (٩) من الحجر . وانظر الخلاف هنا مفصلاً منسوباً : في إعراب النحاس ٢ / ٢٢٢ - ٢٢٣ .

لقلتهم [وكثرتمكم ، أو قلتكم] وكثرتهم^(١) .

وقوله : ﴿ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ ﴾ اختلف في الضمير ﴿ بِهِ ﴾ ، ف قيل : للعهد^(٢) ، وقيل : للتكاثر دل عليه ﴿ أَرَبِّي ﴾^(٣) ، وقيل : لقوله : ﴿ أَن تَكُونَ أُمَّة ﴾ ، لأنه في معنى المصدر^(٤) ، أي : إنما يختبركم بكونكم أربى لننظر أتمسكون بحبل الوفاء أم لا ؟ وأحسن من هذا أن يكون الضمير للكثرة والقلة ، دل عليهما معنى الآية على تأويل (ذلك) ، و(ذلك) يقع على الاثنين بشهادة قوله : ﴿ عَوَانُ بَيْنَ ذَلِكَ ﴾^(٥) .

﴿ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَزَلَاقَدُمُ بَعْدَ ثبوتِهَا وَتَذُوقُوا السَّوَاءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾^(٩٤) وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾^(٩٥) مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾^(٩٦) :

قوله عز وجل : ﴿ فَزَلَاقَدُمُ ﴾ منصوب على جواب النهي .

وقوله : (وَلَنَجْزِيَنَ الَّذِينَ) قرئ : بالياء النقط من تحته^(٦) ، حملاً على قوله : ﴿ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ﴾ ، وبالنون^(٧) ، حملاً على قوله : ﴿ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ ﴾ ، لم يختلفوا فيه .

(١) هذا تعريف الفراء ١١٣/٢ والزيادة منه . وكذا حكاه عنه ابن الجوزي ، والقرطبي .

(٢) قاله مكى في المشكل ٢ / ٢١ . وحكاه صاحب زاد المسير ٤٨٦/٤ عن ابن الأنباري .

(٣) قاله مكى في الموضع السابق . وابن عطية ١٠ / ٢٢٧ بلفظ : يعود على الربا . وعزاه ابن الجوزي في الموضع السابق إلى سعيد بن جبير ، وابن السائب ، ومقاتل .

(٤) قاله الزمخشري ٢ / ٣٤٢ لم يذكر غيره .

(٥) سورة البقرة، الآية : ٦٨ .

(٦) هي قراءة أكثر العشرة كما سوف أخرج .

(٧) قرأها أبو جعفر ، وابن كثير ، وعاصم . وانظر القراءتين في السبعة / ٣٧٥ . والحجة / ٥

٧٨ . والمبسوط / ٢٦٥ .

﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٧﴾ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٩٨﴾ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٩٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا﴾ (من) شرط في موضع رفع بالابتداء ، وخبره : فعل الشرط أو الجواب .

وقوله : ﴿مِّن ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ﴾ في موضع الحال من المنوي في ﴿عَمِلَ﴾ أي : كائناً منهما .

وقوله : ﴿إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ﴾ أي : فإذا أردت قراءة القرآن ، كقولك : إذا أكلت فسم ، أي : «إذا أردت الأكل ، ونحو هذا شائع مستعمل في كلام القوم يعبرون عن إرادة الفعل بلفظ الفعل لعدم اللبس ، وكفاك دليلاً : الإجماع على أن الاستعاذة قبل القراءة^(١) .

﴿إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴿١٠٠﴾ وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُزِيلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ﴾ الضمير المجرور والمنصوب كلاهما للشيطان .

وقوله : ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ في الضمير في ﴿بِهِ﴾ وجهان : أحدهما : لله جل ذكره ، بمعنى : يعدلون به الأصنام .

(١) يعني لا بعدها ، فخير (أن) هو الظرف (قبل) . وقد زاد محقق المطبوع كلمة (واجبة) وقال : زيادة لا بد منها . قلت : بل زيادتها خطأ فادح لأنه يحول المعنى إلى شيء آخر هو خطأ أيضاً . وقد علقت في مقدمة الكتاب على هذا الموضع بما يغني عن الإعادة مرة أخرى . وانظر في هذا أيضاً كتاب الكشف عن وجوه القراءات السبع ٨/١ - ١٠ .

والثاني : للشيطان ، أي : هم بسببه مشركون بالله سبحانه^(١) .

وقوله : ﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً﴾ (إذا) منصوب بـ﴿قَالُوا﴾ ، وما بينهما اعتراض ، وهو ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ﴾ .

﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ (١٠٢) :

قوله عز وجل : ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ (بالحق) في موضع الحال ، أي : ملتبساً به .

وقوله : ﴿لِيُثَبِّتَ﴾ من صلة ﴿نَزَّلَهُ﴾ .

وقوله : ﴿وَهُدًى وَبُشْرَى﴾ كلاهما مفعول له ، وهو عطف على محل ﴿لِيُثَبِّتَ﴾ ، كأنه [قيل : نزله]^(٢) تثبيتاً وهدى وبشارة ، ولك أن تجعله في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، أي : وهو هدى وبشرى .

﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ (١٠٣) إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٠٤) :

قوله عز وجل : ﴿لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ﴾ مبتدأ وخبره : ﴿أَعْجَمِيٌّ﴾ . والجمهور على تنكير اللسان مضافاً إلى الموصوف ، وقرئ : (اللسان) معرفاً^(٣) موصوفاً بالموصول ، والوقف على ﴿بَشَرٌ﴾ ، والجملة بعده مستأنفة على كلتا القراءتين .

(١) الأول لمجاهد ، والثاني للربيع ، لكن فسره بقوله : أشركوه في أعمالهم . انظر جامع البيان ١٤ / ١٧٥ . وحكى النحاس في معانيه ٤ / ١٠٥ المعنى الثاني لكن فسره بقوله : والذين هم من أجله مشركون . وبه قال مكي ٢ / ٢٢ . والبغوي ٣ / ١٨٤ . ونسبه ابن الجوزي ٤ / ٤٩١ إلى ابن قتيبة . وهذا قريب مما قاله المؤلف ، وهو لصاحب الكشف ٢ / ٣٤٤ قبله .

(٢) من (ط) فقط .

(٣) قرأها الحسن كما في مختصر الشواذ ٧٤ / . والمحتسب ٢ / ١٢ . والكشاف ٢ / ٣٤٤ . والمحرر ١٠ / ٢٣٢ .

والإلحاد : الميل ، وكذلك اللحد ، والأعجمي : هو الذي لا يُفصح وإن كان عربياً ، والعجمي : هو المنسوب إلى العجم وإن كان فصيحاً ، واللسان هنا : اللغة ، وأعجمي بمنزلة : أحمر من أحمر ، وأشقر من أشقر .

﴿ إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴾ (١٠٥) مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿ ١٠٦ ﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿ ١٠٧ ﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿ ١٠٨ ﴾ لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ (١٠٩) :

قوله عز وجل : ﴿ مَنْ كَفَرَ ﴾ فيه أوجه :

أحدها : بدل من ﴿ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ على أن تجعل ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴾ اعتراضاً بين البديل والمبدل منه ، كأنه قيل : إنما يفتري الكذب من كفر بالله من بعد إيمانه ، واستثنى منهم المكره ، فلم يدخل تحت حكم الافتراء ، وهو قوله : ﴿ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ ﴾ فـ ﴿ مَنْ ﴾ في موضع نصب على الاستثناء ، وهو بمعنى (الذي) وفيه وجهان - أحدهما : متصل ، لأن الكفر متعدٍ يطلق على القول والاعتقاد جميعاً . - والثاني : منقطع ، لأن الكفر اعتقاد ، والإكراه على القول دون الاعتقاد .

ثم قال : ﴿ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا ﴾ (من) شرط في موضع رفع بالابتداء ، والخبر فعل الشرط وهو ﴿ شَرَحَ ﴾ أو الجواب وهو ﴿ فَعَلَيْهِمْ ﴾ ، وفي ﴿ شَرَحَ ﴾ وجهان - أحدهما : متعدٍ بمعنى وسع وفتح . والثاني : لازم بمعنى انشرح وطاب ، و﴿ صَدْرًا ﴾ على الوجه الأول مفعول به ، وعلى الثاني تمييز .

والثاني : بدل من المبتدأ الذي هو ﴿أُولَئِكَ﴾ ، كأنه قيل : ومن كفر بالله من بعد إيمانه هم الكاذبون .

والثالث : بدل من الخبر الذي هو ﴿الْكَاذِبُونَ﴾ ، كأنه قيل : وأولئك هم من كفر بالله من بعد إيمانه .

والرابع : مبتدأ وهو شرط وجوابه محذوف ، لأن جواب ﴿مَنْ شَرَحَ﴾ دال عليه ، كأنه قيل : من كفر بالله فعليهم غضب إلا من أكره ، ولكن من شرح بالكفر صدراً فعليهم غضب .

والخامس : منصوب على الذم^(١) .
وقوله : ﴿وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ﴾ في موضع نصب على الحال من المستكن في ﴿أَكْرَهَ﴾ .

﴿ثُمَّ إِنَّكَ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّكَ رَبُّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ثُمَّ إِنَّكَ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ في خبر ﴿إِنَّ﴾ وجهان :

أحدهما : ﴿لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ و﴿إِنَّ﴾ الثانية : توكيد للأولى .

والثاني : لا خبر لـ﴿إِنَّ﴾ الأولى في اللفظ ، وإنما المذكور خبر ﴿إِنَّ﴾ الثانية ، وخبرها أغنى عن خبر الأولى^(٢) .

وقوله : ﴿مِنْ بَعْدِهَا﴾ أي : من بعد الفتنة ، وقيل : من بعد تلك الفعلة التي فعلوها وهي التلفظ بكلمة الكفر^(٣) .

(١) انظر هذه الأوجه مجتمعة في الكشف ٢ / ٣٤٥ . واقتصر العكبري ٢ / ٨٠٧ على الأربعة الأولى .

(٢) انظر الوجهين في التبيان ٢ / ٨٠٨ أيضاً .

(٣) هذا القول للزجاج ٢ / ٢٢٠ . والأول هو مذهب مقاتل كما في زاد المسير ٤ / ٤٩٨ . وانظر القولين وغيرهما في المحرر الوجيز ١٠ / ٢٤٠ .

وقرئ : (فُتِنُوا) على البناء للمفعول^(١) ، أي عُدِّبُوا ، وقرئ : (فَتَنُوا) على البناء للفاعل^(٢) ، أي : من بعد ما عُدِّبُوا المؤمنون ، أو : أنفسهم بإظهار ما أظهره للتقية .

﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوْفَىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ : ﴿١١١﴾

قوله عز وجل : ﴿يَوْمَ تَأْتِي﴾ يحتمل أن يكون منصوباً بـ ﴿رَجِئُ﴾ ، وأن يكون منصوباً بإضمار : اذكر ، فيكون مفعولاً به ، وعلى الأول يكون ظرفاً . وقوله : ﴿تُجَادِلُ﴾ في موضع رفع على النعت لـ ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾ . وقوله : ﴿مَّا عَمِلَتْ﴾ مفعول ثانٍ لـ (توفى) ، أي : جزاء ما عملته ، أو عملها .

﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ : الواو للحال .

﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ ءَامِنَةً مُّطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١١٢﴾ : ﴿١١٢﴾

قوله عز وجل : ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً﴾ القول فيه كالقول في قوله : ﴿مَثَلًا عَبْدًا﴾^(٣) .

وقوله : ﴿مُطْمَئِنَّةً﴾ خبرٌ بعد خبر . ﴿كَانَتْ﴾ وما اتصل بها : صفة لقريه .

(١) هذه قراءة أكثر العشرة كما سيأتي .

(٢) قرأها ابن عامر وحده . وانظر القراءتين في السبعة / ٣٧٦ . والحجة ٥ / ٧٩ . والمبسوط / ٢٦٦ .

(٣) من الآية (٧٥) المتقدمة في هذه السورة .

وقوله : ﴿رَغَدًا﴾ مصدر في موضع الحال من الرزق ، أي : واسعاً .
وقيل : طيباً ، وقيل : هنيئاً^(١) .

وقوله : ﴿يَأْنَعُمُ اللَّهُ﴾ الأنعم : جمع نعمة على ترك الاعتداد بالتناء ،
كدرع وأدرع ، أو جمع نعيم كودّ وأودّ ، يقال : هذه أيام طعم ونعم^(٢) . وفي
الحديث : «نادى منادي النبي ﷺ بالموسم بمنى ، إِنَّهَا أَيَّامُ طَعْمٍ وَنَعْمٍ ، فلا
تصوموا»^(٣) . أو جمع نعماء كبأساء وأبؤس ، وضراء وأضر^(٤) .

وقوله : ﴿فَأَذَقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾ الجمهور على جر الخوف
عطفاً على الجوع . وقرئ : (والخوف) منصوباً^(٥) عطفاً على اللباس ، أو على
موضع ﴿الْجُوعِ﴾ على أن ألبسهم الجوع والخوف ، أو على تقدير حذف
المضاف ، وإقامة المضاف إليه مقامه ، أي : ولباس الخوف .

وقوله : ﴿وَهُمْ ظَلِمُونَ﴾ في موضع الحال من الضمير في
﴿فَاخْذَهُمْ﴾ .

﴿فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَأَشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ
إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ (١١٤) إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِزْيِرِ وَمَا أَهْلَ

(١) كونه (واسعاً) هو قول أبي عبيدة ١ / ٣٦٩ . والزجاج ٣ / ٢٢١ . والطبري ١٤ / ١٨٥ . واقتصر

الماوردي على المعنيين الآخرين لم يذكر غيرهما ، انظر النكت والعيون ٣ / ٢١٧ .

(٢) قال الزجاج ٣ / ٢٢١ . والنحاس في الإعراب ٢ / ٢٢٦ : أنعم جمع نعمة عند سيبويه ، وقال
قطرب : جمع نعيم ، مثل ودّ وأودّ . قلت : جمع أبو عبيدة بينهما فقال : واحدها نعم ،
ومعناه نعمة ، وهما واحد . (مجاز القرآن ١ / ٣٦٩) .

(٣) بهذا اللفظ ذكره أبو عبيدة في الموضع السابق . والزمخشري في الكشاف ٢ / ٣٤٦ . وقال
الحافظ في تخريجه ٩٦ - ٩٧ : لم أجده هكذا . قلت : ورد الحديث بکراهية صوم أيام
منى لأنها أيام أكل وشرب وليس فيه لفظ (نعم) لكن روى الإمام أحمد من حديث ابن
عمر رضي الله عنهما أن ابناً له تنحى عن الطعام في يوم من أيام التشريق لأنه صائم ، فقال له : أما
علمت أن رسول الله ﷺ قال : «إِنَّهَا أَيَّامُ طَعْمٍ وَذِكْرٍ» . انظر المسند ٢ / ٣٩ . وصححه
الهيثمي في مجمع الزوائد ٣ / ٢٠٢ - ٢٠٣ .

(٤) حكاه الطبري ١٤ / ١٨٧ عن بعض أهل الكوفة . وانظر معالم التنزيل ٣ / ٨٨ .

(٥) رواية عن أبي عمرو . انظر السبعة ٣٧٦ / ٥ . والحجة ٥ / ٨٠ . والمحرم الوجيز ١٠ / ٢٤٢ .

لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَيْتَ اللَّهِ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٥﴾ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَفْلِحُونَ ﴿١١٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿حَلَالًا طَيِّبًا﴾ قد ذكر في البقرة^(١) ، وكذا ﴿غَيْرَ بَاغٍ﴾^(٢) .

وقوله : ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ﴾ الجمهور على نصب ﴿الْكَذِبَ﴾ ، وفي ناصبه وجهان :

أحدهما : ﴿تَصِفُ﴾ و(ما) مصدرية ، وقوله : ﴿هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ﴾ من صلة ﴿وَلَا تَقُولُوا﴾ والتقدير : ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف ألسنتكم الكذب^(٣) .

والثاني : ﴿وَلَا تَقُولُوا﴾ و(ما) موصولة ، أي : ولا تقولوا الكذب لما تصفه ألسنتكم من البهائم بالحل والحرام^(٤) . وقوله : ﴿هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ﴾ فيه وجهان - أحدهما : بدل من ﴿الْكَذِبَ﴾ ، والثاني متعلق بـ ﴿تَصِفُ﴾ على إرادة القول ، أي : ولا تقولوا الكذب لما تصفه ألسنتكم فتقول : هذا حلال وهذا حرام .

وفيه وجه ثالث : وهو أن يكون ﴿الْكَذِبَ﴾ بدلاً من العائد المحذوف على قول من جعل (ما) موصولة .

وقرئ : (الْكُذْبَ) بضم الكاف والذال وفتح الباء^(٥) ، وهو جمع كِذَابٍ

(١) آية (١٦٨) .

(٢) آية (١٧٣) .

(٣) هذا الوجه للزجاج ٢٢ / ٣ . والنحاس ٢٢٦ / ٢ . وجوزه الزمخشري ٣٤٧ / ٢ .

(٤) قدم الزمخشري هذا الوجه على الأول .

(٥) نسبها ابن جني ١٢ / ٢ إلى يعقوب . وليست من العشر . ونسبها ابن عطية ٢٤٦ / ١٠ . إلى سلمة بن محارب .

كَكِتَابٍ وَكُتِبَ ، وهو مصدرٌ ، يقال : كَذَبَ الرَّجُلُ يَكْذِبُ كَذِباً وَكَذَاباً ، وُجُمِعَ لاختلاف الكذب وإرادة النوع ، والقول في إعرابه كالقول في إعراب قراءة الجمهور .

وقرئ : كذلك إلا أنه برفع الباء^(١) على الوصف للألجنة ، وهو جمع كذوب كَصُبُورٍ وَصُبْرٍ .

وقرئ : كقراءة الجمهور إلا أنه بجر الباء^(٢) على الوصف لما المصدرية ، أي : لوصفها الكذب ، بمعنى : الكاذب ، أو على البدل منها كأنه قيل : ولا تَقُولُوا للكذب الذي تصف ألسنتكم .

وقوله : ﴿لِنَقْرَأُوا﴾ اللام لام كي ، وهي من صلة ﴿وَلَا تَقُولُوا﴾ . وقيل : لام العاقبة^(٣) .

﴿مَتَّعْ قَلِيلٌ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ١١٧ ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ ١١٨ ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّوْءَ يَجْهَلِلُهُمْ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ١١٩ :

قوله عز وجل : ﴿مَتَّعْ قَلِيلٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أي : منفعتهم فيما هم عليه من أفعال الجاهلية منفعة قليلة لا بقاء لها . و﴿قَلِيلٌ﴾ نعت ل﴿مَتَّعْ﴾ ، ويجوز في الكلام نصبهما على : يتمتعون بذلك متاعاً قليلاً ، أي : تمتعاً قليلاً^(٤) .

(١) يعني (الكذب) وهي قراءة بعض أهل الشام ومعاذ بن جبل رضي الله عنه وابن أبي عبيدة ، انظر إعراب النحاس ٢٢٦/٢ والمحزر الوجيز الموضع السابق . ونسبت في المحتسب ١٢/٢ إلى مسلمة ابن محارب .

(٢) يعني (الكذب) وهي قراءة الحسن ، والأعرج ، وطلحة وغيرهم . انظر إعراب النحاس ، والمحتسب في الموضعين السابقين ، ومشكل مكى ٢٢/٢ .

(٣) وتسمى أيضاً لام الصيرورة ، وانظر البحر المحيط ٥/٥٤٥ .

(٤) جوزه الزجاج ٣/٢٢٢ . والنحاس في الإعراب ٢/٢٢٧ .

وقوله : ﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ يحتمل أن يكون من صلة ﴿ قَصَصْنَا ﴾ ، وأن يكون من صلة ﴿ حَرَمْنَا ﴾ .

وقوله : ﴿ بِجَهْلَةٍ ﴾ في موضع الحال من الضمير في ﴿ عَمِلُوا ﴾ ، أي : عملوا جاهلين .

﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (١٢٥)
 شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ أَجَبْتَهُ وَهَدَنَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿ ١٢٦ ﴾ وَءَاتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً
 وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿ ١٢٧ ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا ﴾ (قانتاً) خبر بعد خبر ، أو صفة لأمة ، وكذلك ﴿ حَنِيفًا ﴾ ، ولك أن تجعل ﴿ حَنِيفًا ﴾ حالاً من المنوي في ﴿ قَانِتًا ﴾ ، والأمة : الرجل الجامع للخير ، والقانت : المطيع ، والحنيف : المائل عن الأديان كلها إلى دين الإسلام ، وقد ذكر^(١) .

وقوله : ﴿ شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ ﴾ خبر أيضاً بعد خبر ، و﴿ لِأَنْعُمِهِ ﴾ متعلق به .

وقوله : ﴿ أَجَبْتَهُ ﴾ يحتمل أن يكون خبراً بعد خبر ، وأن يكون مستأنفاً ، وأن يكون حالاً وقد معه مرادة .

﴿ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (١٢٧)
 إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿ ١٢٨ ﴾ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ
 وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَحَدِّثْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿ ١٢٩ ﴾ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ
 وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴿ ١٣٠ ﴾ :

(١) انظر إعرابه للآية (١٣٥) من البقرة .

قوله عز وجل : ﴿حَنِيفًا﴾ حال إما من المنوي في ﴿اتَّبَعَ﴾ ، أو من ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ ، إذ المعنى : اتبع (إبراهيم) .

وقوله : ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا﴾ العقاب : العقوبة ، وقد عاقبه بذنب ، إذا جازاه بمثل ما فعل .

وقرئ : (وَإِنْ عَقَبْتُمْ فَعَقَّبُوا) بتشديد القاف من غير ألف فيهما^(١) ، قال أبو الفتح : معناه وَإِنْ تَتَّبَعْتُمْ فَتَتَّبِعُوا بقدر الحق الذي لكم ولا تزيدوا عليه ، انتهى كلامه^(٢) .

وقوله : ﴿وَلَيْنَ صَبْرْتُمْ﴾ اللام لام قسم ، وإن شرط . ﴿لَهُوَ خَيْرٌ﴾ جواب القسم ، وقد سدَّ جواب الشرط . والضمير في ﴿لَهُوَ﴾ للصبر ، وهو مصدر (صبرتم) دل عليه فعله ، أي : والله لِلصَّبْرِ خَيْرٌ للصابرين ، أو للعفو ، دل عليه معنى الكلام .

﴿وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ﴾ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴿١٢٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ ابتداء وخبر ، أي : بتوفيقه وعونه . وقيل : إلا لله ، أي لأجله^(٣) .

وقوله : ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ أي : على الكافرين بإعراضهم عنك ، أو على المؤمنين بسبب ما فعل بهم الكافرون ، فإنهم أَفْضَوْا إلى رحمة الله ورضوانه ، وهم قتلَى أَحَدٍ من المسلمين على ما فسر ، رضوان الله تعالى عليهم أجمعين^(٤) .

(١) هي قراءة ابن سيرين . انظر مختصر الشواذ / ٧٤ / . والمحتسب ٢ / ١٣ . والمحذر الوجيز ١٠ / ٢٥٢ .

(٢) المحتسب الموضع السابق .

(٣) الجمهور على الأول . وانظر الثاني في النكت والعيون ٢٢٢ / ٣ لكن فيه : إلا لوجه الله .

(٤) كون الضمير في (عليهم) لكفار قريش : هو قول الطبري ، والماوردي ، والبغوي . ورجحه =

وقوله : ﴿وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ﴾ هنا ﴿وَلَا تَكُنْ﴾ بحذف النون ، وفي النمل^(١) ﴿وَلَا تَكُنْ﴾ بإثباتها ، وقد جاء الأمران في كتاب الله جل ذكره في مواضع شتى ، وشهرتها تغني عن ذكرها ، فالإثبات هو الأصل ، والحذف تخفيف ، قيل : وإنما حذف هنا ليشاكل ما قبله ، وهو : ﴿وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(٢) ، وأثبت في النمل ، تنوياً على جواز الأمرين .

وقرئ : ﴿فِي ضَيْقٍ﴾ بفتح الضاد وكسرها^(٣) ، قال أبو علي : قال أبو عبيدة : الفتح تخفيف ضَيْقٍ ، يقال : أمر ضَيْقٌ ، وَضَيْقٌ . وقال أبو الحسن : الضَيْقُ والضَّيْقُ لغتان في المصدر^(٤) . كالقول والقليل^(٥) . وقد أوضحت ذلك في الكتاب الموسوم بالدرة الفريدة في شرح القصيدة .

وقوله : ﴿مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾ أي : من أجل مكرهم في إبطال ما جئت به ، فإن الله ناصرك ، دل عليه قوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ يُحْسِنُونَ﴾ .

هذا^(٦) آخر إعراب سورة «النحل»

والحمد لله وحده

= ابن عطية ٢٥٣ / ١٠ . وكونه للمؤمنين من شهداء أحد : حكاه ابن الجوزي ٥٠٨ / ٤ عن علي ابن أحمد النيسابوري . واقتصر عليه القرطبي ١٠ / ٢٠٢ . وانظر القولين في إعراب النحاس ٢ / ٢٢٧ . والكشاف ٢ / ٣٤٩ .

(١) آية (٧٠) منها .

(٢) الآية (١٢٠) .

(٣) قرأ ابن كثير وحده بكسر الضاد . وقرأ الباقر بفتحها . انظر السبعة ٣٧٦ / ٣ . والحجة ٥ / ٧٩ - ٨٠ . والمبسوط ٢٦٦ / ٢ .

(٤) كذا حكى أبو علي في حجة ٨٠ / ٥ القولين عن أبي عبيدة ، وعن أبي الحسن . وانظر قول أبي عبيدة في مجاز القرآن ١ / ٣٦٩ .

(٥) هذا من تمثيل الزمخشري ٢ / ٣٤٩ . وحكى الجوهري - (ضيق) - القولين دون نسبة . وقال الكوفيون ومنهم الفراء : الضَّيْقُ بفتح الضاد في القلب والصدر ، والضَّيْقُ بكسر الضاد في الثوب والدار وما يتسع . انظر معاني الفراء ٢ / ١١٥ . وإعراب النحاس ٢ / ٢٢٧ .

(٦) من (ب) فقط .

إعراب

سُورَةُ الْإِسْرَاءِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ الْآيِنَاتِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ ﴿١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿سُبْحَنَ الَّذِي﴾ قيل : ﴿سُبْحَنَ﴾ عَلَمٌ للتسبيح ، كعثمانَ للرجل^(١) ، ولم ينون لأن فيه زائدتين وهما الألف والنون مع التعريف^(٢) ، ولم يستعمل إلا منصوباً ، وأكثر مجيئه مضافاً ، وانتصابه على المصدر بفعل مضمر متروك إظهاره ، تقديره : أسبح الله سبحانه^(٣) ، ثم نُزِّلَ سبحانه منزلة الفعل فسد مسده^(٤) .

ودل على التنزيه البليغ من كل ما لا يليق به مما نسب إليه الجاهلون ، بشهادة ما روي عن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه : سألت رسول الله ﷺ عن تفسير

(١) قاله الزمخشري ٣٥٠/٢ . وهو مأخوذ من كلام ابن جني في الخصائص ١٩٧/٢ قال : «سبحان» علم لمعنى البراءة والتنزيه بمنزلة عثمان وحرمان .

(٢) حكى سيويه ٣٢٦/١ تنوينه عن بعض العرب .

(٣) في اللسان (سبح) : حكى ثعلب سَبَّحَ تسبيحاً وسبحاناً . وفي التهذيب (سبح) : سبحت الله تسبيحاً وسبحاناً بمعنى واحد ، فالمصدر تسبيح ، والاسم سبحان يقوم مقام المصدر . وانظر القرطبي ٢٠٤/١٠ .

(٤) انظر في (سبحان) : الكتاب ٣٢٢/١ - ٣٢٦ . وإعراب النحاس ٢٢٩/٢ . ومشكل مكى ٢٤/٢ . واللسان (سبح) . وقد تقدم الحديث عنه في البقرة (٣٢) .

سبحان الله فقال : «تَنْزِيَهُهُ اللَّهُ عَنْ كُلِّ سُوءٍ»^(١) .

وقيل : انتصابه على النداء^(٢) ، وهو من التعسف .

وقوله : ﴿أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ﴾ أي : سَيَّرَ عبده ، وَعُدِّيَ بالبَاءِ لأنه لازم ، يقال : أسريت وسريت ، لغتان بمعنى ، إذا سرت ليلاً ، وبالألف لغة أهل الحجاز^(٣) ، و﴿لَيْلًا﴾ ظرف للإسراء ، قيل : وإنما قيده بقوله : ﴿لَيْلًا﴾ والإسراء لا يكون إلا بالليل ، تأكيداً ودفعاً للمجاز ، كما يقال : أخذه بيده ، وقاله بلسانه^(٤) .

وقيل : أراد بقوله : ﴿لَيْلًا﴾ أي : في بعض الليل لا في كله ، على تقليل الوقت^(٥) ، وذلك أن التنكير فيه قد دل على معنى البعضية ، تعضده قراءة من قرأ : (من الليل) وهما عبد الله وحذيفة رضي الله عنهما^(٦) ، أي : بعض الليل . و﴿مَنْ﴾ و﴿إِلَى﴾ من صلة الإسراء .

وقوله : ﴿حَوْلَهُ﴾ فيه وجهان - أحدهما : ظرف لـ ﴿بَرَكْنَا﴾ . والثاني : مفعول به على تضمين ﴿بَرَكْنَا﴾ معنى طَيَّبْنَا .

وقوله : ﴿لِئْرِيهِ﴾ من صلة الإسراء أيضاً ، وقرئ : (ليريه) بالياء النقط من تحته^(٧) لقوله : ﴿الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ﴾ .

(١) كذا هذا الحديث عن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه في إعراب النحاس الموضع السابق . والمحذر الوجيز ٢٥٦/١٠ والقرطبي ٢٠٤/١٠ . وحكاه الآلوسي ٣/١٥ عن صاحب العقد . وذكره الماوردي ٢٢٤/٣ . وابن الجوزي ٣/٤ دون عزو . ورواه الطبري ٢/١٥ عن موسى بن طلحة .

(٢) حكاه النحاس ٢٢٩/٢ هنا عن أبي عبيد ، وفي البقرة (٣٢) عن الكسائي .

(٣) كذا في الصحاح (سرا) .

(٤) لم أجد هذا الوجه عند المتقدمين ، وحكاه من المتأخرين : النسفي عند تفسير الآية ، والآلوسي ٥/١٥ لكن هذا الأخير رده .

(٥) هذا الوجه للزمخشري ٣٥٠/٢ . وحكاه من جاء بعده عنه .

(٦) انظر قراءتهما أيضاً في الكشف ٣٥٠/٢ . والمحذر الوجيز ٢٥٦/١٠ .

(٧) قرأها الحسن كما في الكشف ٣٥١/٢ . والبحر ٦/٦ . والدر المصون ٣٠٧/٧ . ويظهر أن =

وقوله : ﴿إِنَّهُمْ﴾ الضمير لله جل ذكره ، أي : هو السميع لأقوال الكفرة في تكذيبهم رسوله عليه الصلاة والسلام^(١) .

وقيل : السميع لدعاء رسول الله ﷺ^(٢) .

وقيل : الضمير لرسول الله ﷺ ، أي : إنه السميع لكلامنا ، البصير لذاتنا^(٣) . والأول أظهر .

﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلًا ۖ ذُرِّيَّةً مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ ﴿٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَجَعَلْنَاهُ هُدًى﴾ الضمير المنصوب في (جعلناه) للكتاب ، أو لموسى عليه الصلاة والسلام ، أي : ذا هدى ، أو هادياً .

وقوله : (أَلَّا يَتَّخِذُوا) قرئ : بالياء^(٤) على لفظ الغيبة لجري ذكرها في قوله : ﴿وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أي : جعلناه هدى لهم لئلا يتخذوا ، فحذف اللام ، فتكون (أَنْ) في موضع نصب لعدم الجار ، أو جر على إرادته . وقد جُوزَ أَنْ يكون نهياً على الغيبة ، فتكون (أَنْ) هي المفسرة بمعنى (أي) كأنه قيل : هديناهم ، أي لا يَتَّخِذُوا .

وبالتاء^(٥) على الانصراف إلى الخطاب بعد الغيبة ، كقوله : ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ بعد قوله : ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ ، وفي (أَنْ) ثلاثة أوجه :

= للحسن قراءتين في هذه الكلمة ، فقد ذكرها ابن خالويه / ٧٤ / . والبنا ١٩٢ / ٢ هكذا (لَنَرِيهِ) بفتح النون .

(١) اقتصر الطبري ١٧ / ١٥ . وابن عطية ٢٥٧ / ١٠ على هذا المعنى .

(٢) انظر هذا المعنى في النكت والعيون ٢٢٧ / ٣ . والكشاف ٣٥١ / ٢ .

(٣) قاله العكبري ٨١١ / ٢ .

(٤) قرأها أبو عمرو وحده من العشرة كما سوف أخرج .

(٥) وهذه قراءة الباقيين من العشرة ، وانظر القراءتين في السبعة ٣٧٨ / ٣ . والحجة ٨٣ / ٥ . والمبسوط ٢٦٧ / وفيه سَقَطُ .

أحدها : أنها الناصبة للفعل ، و(لا) صلة ، أي : وجعلناه هدى لهم كراهة أن تتخذوا ، أو لأن تتخذوا .

والثاني : (أن) صلة ، و(لا) نهي ، والقول مراد ، أي : وجعلناه هدى لهم وقلنا لا تتخذوا .

والثالث : أنها المفسرة بمعنى (أي) ، أي : وجعلناه هدى لهم ، أي : لَا تَتَّخِذُوا ، كما تقول : كتبت إليه أن افعل كذا ، أي : افعل كذا^(١) .

وبعد : فإن (اتخذ) منه فعل يتعدى إلى مفعولين بشهادة قوله جل ذكره : ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾^(٢) . وقوله : ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً﴾^(٣) . وأحد مفعوليه هنا ﴿وَكَيْلًا﴾ ، وفي الثاني : وجهان - أحدهما : ﴿ذُرِّيَّةً﴾ وهو المفعول الأول ، و﴿وَكَيْلًا﴾ هو المفعول الثاني ، أي : لا تتخذوا ذرية من حملنا مع نوح وكيلًا ، أي : ربًّا تكلون إليه أموركم ، وهو في معنى وكلاء ، وفعل قد يقع موقع الجمع بدليل قوله سبحانه : ﴿وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾^(٤) ، أي : رفقاء .

وقوله : ﴿مِنْ دُونِي﴾ يحتمل أن يكون من صلة الاتخاذ ، وأن يكون من صلة ﴿وَكَيْلًا﴾ ، وأن يكون حالاً من وكيل ، وهو في الأصل صفة له ، والثاني : هو المفعول الثاني ، أعني ﴿مِنْ دُونِي﴾ ، و﴿وَكَيْلًا﴾ هو الأول ، وانتصاب قوله : ﴿ذُرِّيَّةً مِّنْ حَمَلْنَا﴾ على هذا : إما على الاختصاص ، أو على النداء فيمن قرأ : (لا تتخذوا) بالتاء ، أي : قلنا لهم : لا تتخذوا من دوني وكيلًا يا ذرية من حملنا مع نوح ، وإنما قيد النداء في قول من قرأ بالتاء ، لأن الياء للغيبة ، والنداء للخطاب ، فلا يسهل اجتماعهما إلا على تأويل ، أو على البدل من ﴿وَكَيْلًا﴾ .

(١) انظر هذه الأوجه الثلاثة في الحجة الموضع السابق .

(٢) سورة النساء ، الآية : ١٢٥ .

(٣) سورة المجادلة ، الآية : ١٦ .

(٤) سورة النساء ، الآية : ٦٩ .

وقد أجاز الشيخ أبو علي رحمته الله رفع ﴿ذُرِّيَّةَ﴾ على البديل من الضمير المرفوع في (لا يَتَّخِذُوا)^(١) على قول من قرأ بالياء النقط من تحته ، ولا يجوز البديل على قراءة من قرأ : بالتاء ، لأن المخاطب لا يبدل منه الغائب ، لا تقول : مررت بك زيد ؛ لوضعك العام موضع الخاص ، وقصدك تبين الشيء بما هو دونه في الاختصاص ، فاعرفه فإنه نكتة .

وجره على البديل من بني إسرائيل ، كأنه قيل : وجعلناه هدى لذرية من حملنا^(٢) .

و(من) تحتل أن تكون موصولة ، وأن تكون موصوفة .

وقوله : ﴿إِنَّهُمْ﴾ الضمير لنوح^(٣) ، وقيل : لموسى عليه السلام^(٤) . والشكور : الكثير الشكر ، والشكر : إظهار النعمة بالشأن على المنعم .

﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَنَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾^(٥) :

قوله عز وجل : ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أي : أوحينا^(٦) ، ولهذا عدي بإلى^(٦) .

وقوله : ﴿لُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ﴾ جواب قسم محذوف ، أي : والله

(١) انظر ذلك في حجة أبي علي ٨٥/٥ . وقد أجاز الزجاج ٢٢٦/٣ قبله .

(٢) أجاز أبو علي أيضاً . انظر الموضع السابق من حجته .

(٣) اقتصر عليه الإمام الطبري ١٩/١٥ وجمهور المفسرين بعده .

(٤) انظر النكت والعيون ٢٢٨/٣ . والقرطبي ٢١٣/١٠ .

(٥) هذا قول الزجاج ٢٢٧/٣ . وقال الفراء ١١٦/٢ : أعلمنا . وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما كما في جامع البيان ٢١/١٥ . وقال أبو عبيدة ٣٧٠/١ : مجازه أخبرنا . وهذا قول مجاهد كما في جامع البيان الموضع السابق . وحكى الماوردي ٢٢٨/٣ عن قتادة أنه بمعنى حكما . وكلها بمعنى والله أعلم .

(٦) لأن قضى يتعدى بنفسه . وعلى قول قتادة (إلى) بمعنى (على) .

لتفسدن ، وقد جُوِّزَ أن يجري القضاء مجرى القسم ، فيكون (لتفسدن) جواباً له ، كأنه قيل : وأقسمنا لتفسدن ، وحذفت النون التي هي علم الرفع لأجل نون التوكيد ، وواو الضمير^(١) لسكونها وسكون نون التوكيد ، وبقيت ضمة الدال تدل عليها .

والجمهور على ضم التاء وكسر السين في ﴿لَتُفْسِدُنَّ﴾ من أفسد مبنياً للفاعل ، أي : لتفسدن الأديان أو الخلق ، فحذف المفعول للعلم به .
وقرئ : ﴿لَتُفْسِدُنَّ﴾ على البناء للمفعول^(٢) ، من أفسد أيضاً ، بمعنى : يفسدكم غيركم .

و﴿لَتُفْسِدُنَّ﴾ بفتح التاء وضم السين^(٣) ، من فسد ، لأنهم إذا أفسدوا فقد فسدوا^(٤) .

وانتصاب ﴿مَرَّتَيْنِ﴾ على الظرف ، أي : وقتين ، أو على المصدر من غير لفظ فعله ، وفعله كرّ ، يقال : كرّر كراً وكرّراً .

و﴿عُلُوًّا﴾ : منصوب على المصدر . و﴿كَبِيرًا﴾ : صفته .

﴿فَإِذَا جَاءَ وَعَدُ أُولَئِهِمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا﴾ ﴿٥﴾ :

(١) يعني وحذفت واو الضمير . والأصل : لتفسدون .

(٢) قرأها ابن عباس رضي الله عنه ، وجابر بن زيد ، ونصر بن عاصم . انظر إعراب النحاس ٢/٢٣١ . ومختصر الشواذ ٧٥/ . والمحتسب ١٤/٢ . والمحزر الوجيز ١٠/٢٦٠ . والبحر المحيط ٨/٦ . وروح المعاني ١٥/١٦ . وكل هذه المصادر فيها جابر بن (زيد) عدا المحتسب ففيه جابر بن (يزيد) . وفي الدر المصون في الأصل (زيد) لكن المحقق الفاضل أبدلها بـ (يزيد) وليس لديه من حجة إلا أن جابر بن يزيد له ترجمة في كتب رجال الحديث !

(٣) قرأها عيسى بن عمر الثقفي . انظر مختصر الشواذ ، والمحتسب ، والمحزر الوجيز في المواضع السابقة .

(٤) في (أ) : لأنه إذا فسد ، فسد غيره . معنى صحيح . وفي المطبوع : لأنهم إذا فسدوا فقد فسدوا . تحريف .

قوله عز وجل : ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَهُمَا﴾ فيه وجهان - أحدهما : في الكلام حذف مضاف تقديره : وقت وعد أولى المرتين . والثاني : لا حذف ، والوعد بمعنى الموعود ، وهو ما وعد^(١) به في المرة الأولى .

وقوله : ﴿عِبَادًا لَّنَا﴾ وقرئ : (عَبِيدًا لَّنَا)^(٢) ، قال أبو الفتح : أكثر ما يستعمل العبيد للناس ، والعباد لله جل ذكره^(٣) .

﴿أُولَى بَأْسٍ﴾ : صفة لعباد أو لعبيد ، أي ذوي قوة ، وهو جمع لا واحد له من لفظه ، وأما من غير لفظه فواحد ذو ، وحذفت منه النون للإضافة^(٤) ، وقد ذكر^(٥) .

وقوله : ﴿فَجَاسُوا خَلَلَ الدِّيارِ﴾ أي : تَرَدَّدُوا ، والجوس : طلب الشيء باستقصاء ، قال حسان^(٦) :

٣٨٨ - وَمِنَّا الَّذِي لَاقَى بِسَيْفِ مُحَمَّدٍ فَجَاسَ بِهِ الْأَعْدَاءَ عُرْضَ الْعَسَاكِرِ^(٧)

وقرئ : (فحاسوا) بالحاء^(٧) ، والمعنى واحد ، كذا قال قارئه حين أنكر

(١) في (أ) : وهو ما (أوعد) به

(٢) نسبها ابن خالويه / ٧٥ / إلى الحسن . ونسبها ابن جني ١٤ / ٢ إلى علي^(عليه السلام) . وهي إلى الاثنين في المحرر الوجيز ٢٦١ / ١٠ .

(٣) المحتسب في الموضع السابق .

(٤) لم يذكر أحد أن له نون حتى تحذف ، وأوردوه في المعجمات في باب الألف اللينة هكذا (أولو) . وقالوا : جمع لا واحد له من لفظه . لكن قد يشهد للمؤلف ما جاء في القاموس المحيط في كتاب اللام فصل الهمزة مادة (ألون) قال الفيروز : بالضم بمعنى ذوو ، ولا يفرد له واحد ، ولا يكون مضافاً .

(٥) في البقرة عند إعراب الآية (١٧٩) .

(٦) كذا نسبوه لحسان^(عليه السلام) وليس في ديوانه . وانظره في جامع البيان ٢٨ / ١٥ . والنكت والعيون ٢٢٩ / ٣ . والقرطبي ٢١٦ / ١٠ .

(٧) قرأها أبو السمال كما في المحتسب ١٥ / ٢ . والمحرر الوجيز ٢٦٢ / ١٠ . ونسبها الزمخشري ٣٥٢ / ٢ إلى طلحة . ونسبها القرطبي ٢١٦ / ١٠ إلى ابن عباس^(عليه السلام) . وقال ابن خالويه / ٧٥ : إن قراءة أبي السمال (فحاشوا) بالحاء والشين . . .

عليه ، وقيل له : إنما هو فجاسوا ، فقال : حاسوا وجاسوا واحد^(١) .
و﴿خَلَّلَ الدِّيَارَ﴾ ظرف له ، وهو جمع خلل ، كجمل وجمال ، وبه قرأ بعض
القراء : (خَلَّلَ الديار)^(٢) ، والخلل : الفرجة بين الشيئين .

وقوله : ﴿وَكَاثَ وَعَدًا مَّفْعُولًا﴾ اختلف في اسم كان :

ف قيل : وكان الجوسُ قَضَاءً قضاه الله على القوم وعداً محققاً ، لأن ما
وعده الله تعالى لا بد أن يفعله .

وقيل : كان إفساد بني إسرائيل في الأرض مرتين وعداً من الله كائناً لا
محالة .

وقيل : كان بعثنا وعداً . والأول أحسن للقرب^(٣) .

﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ
أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴿١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ﴾ أي : رجعنا لكم
الدولة والغلبة ، والكرة : الرجعة على الأعداء ، وهي مصدر في الأصل ،
يقال : كَرَّ : يَكُرُّ . كَرًّا وَكَرَّةً .

و﴿عَلَيْهِمْ﴾ : يحتمل أن يكون من صلة ﴿رَدَدْنَا﴾ ، وأن يكون من صلة
﴿الْكَرَّةَ﴾ بمعنى أن تكروا عليهم ، لأنه يقال : كر عليه . وقد جوز أن
يكون حالاً منها ، فيكون متعلقاً بمحذوف^(٤) .

(١) المحتسب الموضع السابق . وعلق عليه أبو الفتح بقوله : وهذا يدل على أن بعض القراء
يتخير بلا رواية ، ولذلك نظائر .

(٢) قرأها الحسن رضي الله عنه . انظر إعراب النحاس ٢/٢٣١ . ومختصر الشواذ ٧٥/ . والمحمر
الوجيز ١٠/٢٦٣ . وفي زاد المسير ١٠/٥ هي قراءة أبي رزين ، والحسن ، وابن جبير ،
وأبي المتوكل .

(٣) وهو الذي عليه جمهور المفسرين . انظر جامع البيان ، والكشاف ، ومفاتيح الغيب عند
تفسير الآية .

(٤) جوزه العكبري ٢/٨١٣ .

وقوله : ﴿ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴾ النفير : مَنْ ينفر مع الرجل مِنْ قومه ، وهو اسم للجمع ، كالقوم والنفر والرهط . وقيل : هو جمع نَفَرٍ ككَلِيبٍ وَعَبِيدٍ في جمع كَلْبٍ وَعَبْدٍ^(١) ، وانتصابه على التمييز .

﴿ إِنِ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوْفُوا وَجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّأُوا مَا عَلَوُا تَتَبَرَّأُوا ﴾ (٧) :

قوله عز وجل : ﴿ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ﴾ في اللام وجهان :

أحدهما : على بابها ، وهو الوجه ، لأن اللام للاختصاص ، والعامل مختص بجزاء عمله خيراً كان أو شراً ، والتقدير : فلها جزاء الإساءة .

والثاني : بمعنى على ، أي : فعليتها^(٢) ، كقوله : ﴿ وَعَلَيْهَا مَا أَكْتَسَبْتَ ﴾^(٣) والمعنى : وإن أسأتم فإنما تسيئون على أنفسكم ، وإنما قال : ﴿ فَلَهَا ﴾ ولم يقل : فعليتها ازدواجاً للكلام .

وقوله : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ ﴾ أي : المرة الآخرة من إفسادكم ، وجواب (إذا) محذوف ، حذف لدلالة ذكره أولاً ، تقديره : بعثناهم ليسوءوا وجوهكم ، واللام من صلة هذا المحذوف ، والمعنى : ليحزنوكم . والمراد بالوجوه : أصحاب الوجوه ، أي : ذوي وجوهكم .

قال أبو علي : قال أبو زيد : سُؤْتُهُ مَسَاءَةٌ ، وَمَسَائِيَّةٌ ، وَسَوَايَةٌ^(٤) .

قلت : والأصل سَوَائِيَّةٌ ، فَعَالِيَّةٌ بمنزلة (علانية) ، ولكن حذفت

(١) جوزه الزجاج ٢٢٨/٣ .

(٢) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ١٠/٥ . والعكبري في التبيان ٨١٣/٢ . لكن رده النحاس في الإعراب ٢٣١/٢ وقال : لا يقوله النحويون الحذاق .

(٣) سورة البقرة ، الآية : ٢٨٦ .

(٤) انظر كلام أبي علي عن أبي زيد في الحجة ٨٦/٥ .

منها الهمزة تخفيفاً^(١) .

وقرئ : (ليسوءوا) بالياء النقط من تحته ، وضم الهمزة بعدها واو الجمع^(٢) . أي : ليسوء العباد المبعوثون وجوهكم .

وقرئ : (لِيسُوءَ) بالياء وفتح الهمزة^(٣) ، على أن المنوي فيه لله جل ذكره ، أو للبعث ، أو للوعد .

وقرئ كذلك : إلا أنه بالنون^(٤) ، على الإخبار من الله جل ذكره عن نفسه بلفظ الجمع حملاً على ما قبله وهو (بعثنا) ، و(رددنا) ، و(أمددنا) .

هذه القراءات المشهورة ، وقرئ أيضاً : (لِيسِيءَ) بضم الياء وكسر السين ، وياء بعدها ، وفتح الهمزة^(٥) ، والضمير لله عز وجل أو للوعد ، أو للبعث ، على ما ذكر آنفاً ، أي : ليقبح أحد هؤلاء وجوهكم ، ومنه : امرأة سَوَاء ، أي : قبيحة^(٦) .

وقرئ أيضاً : (لِيسُوءُنْ) بفتح اللام ، وهي لام قسم محذوف ، وبالنون الخفيفة ، والوقف عليها بالألف^(٧) ، واللام في (ليدخلوا) على هذه القراءة :

(١) انظر قوله هذا في كتاب سيبويه ٣٧٩/٤ حكاه عن شيخه الخليل .

(٢) هذه قراءة أكثر العشرة كما سوف أخرج .

(٣) قرأها أبو بكر عن عاصم ، وابن عامر ، وحمزة ، وخلف كما سوف يأتي .

(٤) قرأها الكسائي وحده . وانظر هذه القراءات في السبعة /٣٧٨/ . والحجة ٨٥/٥ . والمبسوط /٢٦٧/ . والتذكرة ٤٠٤/٢ .

(٥) هذه إحدى الروایتين عن أبي بن كعب رضي الله عنه ، وهي رواية أبي حاتم . انظر إعراب النحاس ٢٣٢/٢ . والمحتسب ١٥/٢ . والمحرر الوجيز ٢٦٤/١٠ . وحكاها العكبري ٨١٤/٢ دون نسبة .

(٦) كذا في الصحاح (سواً) . وضبطتها منه ، وانظر اللسان .

(٧) أي : ليسوءا . وهي قراءة أبي رضي الله عنه في الرواية الثانية . انظر إعراب النحاس الموضع السابق . ومختصر الشواذ /٧٥/ . وضُبطت في معاني الفراء ١١٧/٢ هكذا (لِيسُوءُنْ) بتخفيف النون . وفي المحتسب ٢/١٥ : (لِيسُوءُ) بالتونين . وصرح أبو حيان ١١/٦ أنها بلام الأمر ، والنون التي للعظمة ، ونون التوكيد الخفيفة آخرأ . قلت : وقد ذكروا قراءة عن علي رضي الله عنه كهذه التي حكاها المؤلف تبعاً للنحاس وابن خالويه لكنها بنون التوكيد الثقيلة .

لام الأمر ، وكذلك في ﴿وَلِيُسْتَرْوَأَ﴾ ، وعلى القراءات التي قبل : لام كي .

وقوله : ﴿مَا عَلَوْا﴾ (ما) مفعول (ليتبروا) وهي موصولة ، أي : وليهلكوا كل شيء غلبوه واستولوا عليه إهلاكاً ، والتَّيَّار : الهلاك ، وتَبَّرَهُ : أهلكه . أو مصدرية على تقدير المدة ، كقولك : أتيتك خفوق النجم ، ومَقْدَمَ الحاج ، بمعنى : وليهلكوا الناس مدة علوهم ، أي : غلبهم واستيلائهم .

﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُدتُمْ عُدنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴿٨﴾ إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ﴿٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿حَصِيرًا﴾ مفعول ثانٍ ، وهو فعيل بمعنى فاعل ، ولهذا لم يؤنث . قال أبو إسحاق : معناه : حَبْسًا ، أخذ من قولك : حصرت الرجل ، إذا حبسته ، فهو محصور ، وهذا حصيره ، أي مَحْبَسُهُ . والحصيرُ المنسوجُ إنما سمي حصيراً ، لأنه حصرت طاقته بعضها مع بعض ، والجنب يقال له : الحَصِيرُ ، لأن بعض الأضلاع محصور مع بعض^(١) .

وعن الحسن : الحَصِيرُ : هو الذي يُفَرَّشُ وَيَبْسَطُ ، أي : جعلنا لهم مهاداً^(٢) .

وقوله : ﴿أَنَّ لَهُمْ﴾ في موضع نصب لعدم الجار وهو الباء ، أو جر على إرادته على الخلاف المشهور المذكور في غير موضع^(٣) .

﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٠﴾ وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ﴿١١﴾﴾ :

(١) إلى هنا ينتهي كلام أبي إسحاق في معانيه ٢٢٨/٣ - ٢٢٩ . وكون (حصيراً) بمعنى السجن : أخرجه الطبري ٤٥/١٥ عن قتادة ، وابن زيد وغيرهما .

(٢) أخرجه الطبري في الموضع السابق عنه ورجحه . وانظر النكت والعيون ٢٣١/٣ .

(٣) انظر إعرابه للآية (٢٥) من البقرة .

قوله عز وجل : ﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ عطف على ﴿أَنَّ لَهُمْ﴾ على معنى : أنهم بشروا بالأمرين بشوابهم وبعقاب أعدائهم .

وقوله : ﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ﴾ المصدر مضاف إلى الفاعل ، والتقدير والمعنى : ويدعو الإنسان في حال ضجره وغضبه بالشر على نفسه وأهله وماله دعاءً مثل دعائه لهم بالخير ، ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ، وحذف المضاف الذي هو مثل وأقيم المضاف إليه مقامه .

﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ وَكُلَّ شَيْءٍ فَضَّلْنَاهُ تَقْصِيلًا ﴿١٢﴾ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَلْرِئُهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا ﴿١٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ﴾ الجعل هنا يحتمل أن يكون بمعنى الخلق ، فيكون انتصاب ﴿آيَاتَيْنِ﴾ على الحال . وأن يكون بمعنى التصيير فتكونا مفعولي ثانٍ ، وفيه وجهان :

أحدهما : في الكلام حذف مضاف ، إما من أوله أو من آخره ، والتقدير : [جعلنا نيري الليل والنهار آيتين أو^(١)] وجعلناهما ذوي آيتين ، ودل على ذلك قوله : ﴿آيَةَ اللَّيْلِ﴾ و﴿آيَةَ النَّهَارِ﴾ .

والثاني : لا حذف فيه ، بل هما في أنفسهما آيتان ، وهو إقبال كل واحد منهما من حيث لا يعلم ، وإدباره إلى حيث لا يعلم وغير ذلك .

وقوله : ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾ أي : مضيئة^(٢) . وقيل : ذات شعاع يبصر في ضوئها كل شيء^(٣) ، يقال : أبصر النهار ، إذا كان أصحابه

(١) ساقط من (أ) و(ب) .

(٢) هذا قول قتادة كما في جامع البيان ٥٠/١٥ . وبه قال الزجاج ٢٣٠/٣ . وحكاه النحاس في المعاني ١٢٩/٤ عن الفراء .

(٣) قاله صاحب الكشف ٣٥٣/٢ .

بصراء ، كقولك : أجب الرجل ، إذا كان أصحابه جناءً^(١) . وقيل : مبصرة ، أي : جاعلة الناس بصراء ، من قولهم : بصر فلان وبَصَّرَهُ اللهُ ، وأبصره ، أي : جعله بصيراً^(٢) .

وقوله : ﴿لِتَبْتَغُوا فَضْلًا﴾ من صلة (جعلنا) ، والابتغاء : الطلب ، وفضل الله : رزقه .

قوله : ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ فَضَّلْنَاهُ﴾ (كل شيء) منصوب بفعل مضمر دل عليه ﴿فَضَّلْنَاهُ﴾ ، أي : وفصلنا كل شيء فصلناه ، فحذف الأول لدلالة الثاني عليه ، ونظيره : ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ﴾^(٣) أي : وألزمنا كل إنسان طائره ، أي : عمله^(٤) . وقيل : ما قدر له^(٥) . وقيل : حَظُّهُ وَجَدَهُ^(٦) .

قال أبو علي : وإنما قيل : لعمله : (طائره) ، و(طيره) في بعض القراءة^(٧) على حسب تعارف العرب ذلك في نحو قولهم : جرى طائره بكذا ، من الخير والشر على طريق الفأل والطَّيْرَةِ ، فخطبهم الله بما يستعملون ، وأعلمهم أنَّ ذلك الأمر الذي يجعلونه بالطائر هو يلزم أعناقهم^(٨) .

وقوله : ﴿فِي عُنُقِهِ﴾ تأكيد للإلزام على أن عمله لازم له لزوم القلادة العنق أو الغل ، يقال : هذا الشيء في عنقي ، أي : لازم .

(١) انظر جامع البيان في الموضع السابق .

(٢) حكاه ابن الجوزي ١٤/٥ عن ابن الأنباري . وانظر معاني النحاس ١٢٩/٤ .

(٣) من الآية التالية .

(٤) أخرجه الطبري ٥١/١٥ عن ابن عباس ؓ ، ومجاهد ، وقتادة ، وبه قال الفراء ١١٨/٢ .

(٥) رواه ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس ؓ . انظر جامع البيان الموضع السابق . ومعاني النحاس ١٣٠/٤ . والمحرر الوجيز ٢٦٨/١٠ .

(٦) قاله أبو عبيدة في المجاز ٣٧٢/١ . وحكاه عنه الماوردي ٢٣٣/٣ .

(٧) قرأ الحسن ، وأبو رجاء ، ومجاهد : (طيره في عنقه) . انظر مختصر الشواذ ٧٥/ . والمحرر الوجيز ٢٦٨/١٠ . ونسبها ابن الجوزي في الزاد ١٥/٥ إلى ابن مسعود وأبي ؓ .

(٨) انظر كلام أبي علي هذا في حجته ٨٨/٥ . وفيه زيادة شرح مأخوذة من كلام ابن قتيبة كما في زاد المسير ١٥/٥ .

وقوله : ﴿وَيُخْرِجُ﴾ قرئ : بالنون وبالياء مضمومة مبنياً للفاعل ^(١) ، وهو الله جل ذكره ، و﴿كَتَبًا﴾ مفعول به .

(وَيُخْرِجُ) بضم الياء وفتح الراء مبنياً للمفعول ^(٢) . (وَيُخْرِجُ) بفتح الياء وضم الراء مبنياً للفاعل ^(٣) ، وهو الطائر ، و﴿كَتَبًا﴾ على هاتين القراءتين منصوب على الحال ، أي : مكتوباً .

وقوله : ﴿يَلْقَنُ مَنشُورًا﴾ كلاهما صفة للكتاب ، ولك أن تجعل ﴿يَلْقَنُ﴾ صفة ، و﴿مَنشُورًا﴾ حالاً من الهاء في ﴿يَلْقَنُ﴾ .

وقرئ : (يُلْقَاهُ) بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف ، مبنياً للمفعول ^(٤) ، مُعَدَّى إلى مفعولين ، أحدهما : القائم مقام الفاعل ، وهو المنوي في الفعل ، والثاني : الهاء .

﴿أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ ١٤ ﴿مَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِىٰ لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا نُزِرْ وَلَا نُزِرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ ١٥ :

قوله عز وجل : ﴿أَقْرَأْ كِتَابَكَ﴾ على إرادة القول ، أي : يقال له ذلك .

وقوله : ﴿كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ (بنفسك) فاعل ﴿كَفَىٰ﴾ والباء صلة ، و﴿حَسِيبًا﴾ تمييز ، أو حال ، وهو فعيل بمعنى فاعل ، كصريم

(١) أما بالنون المضمومة مبنياً للفاعل : فهي قراءة الجماعة . وأما بالياء المضمومة مبنياً للفاعل أيضاً : فنسبت إلى الحسن ، ومجاهد ، وقتادة ، وأبي المتوكل ، ويحيى بن وثاب . انظر معاني النحاس ١٣١/٤ . والحجة ٨٧/٥ . وزاد المسير ١٦/٥ . والقرطبي ٢٢٩/١٠ .

(٢) هذه قراءة أبي جعفر من العشرة كما سوف أخرج .

(٣) وهذه قراءة يعقوب وحده من العشرة أيضاً . وانظر هذه القراءات المتواترة في المبسوط / ٢٦٧ . والتذكرة ٤٠٤/٢ . والنشر ٣٠٦/٢ .

(٤) قرأها أبو جعفر ، وابن عامر . انظرها مع قراءة الجمهور في السبعة ٣٧٨/ . والحجة ٥/٨٧ . والمبسوط ٢٦٨/ .

بمعنى صارم ، و(على) متعلق به ، أي : شاهداً ، وقيل : حاكماً ، وقيل :
حفيظاً ، وقيل : كافياً^(١) .

﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ
فدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ (١٦) :

قوله عز وجل : ﴿أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا﴾ الجمهور على القصر والتخفيف وفتح
الميم في (أمرنا) بوزن (ضربنا) وفيه وجهان - أحدهما : بمعنى الأمر ، أي :
أمرناهم بالطاعة فعصوا . والثاني : بمعنى التكثير ، يقال : أمرته مقصوراً ،
وأمرته ممدوداً لغتان ، بمعنى : كثرته ، عن أبي عبيدة وغيره^(٢) ، وفي
الحديث : «خَيْرُ الْمَالِ سِكَّةٌ مَأْبُورَةٌ ، أَوْ مُهْرَةٌ مَأْمُورَةٌ»^(٣) . أي : كثيرة التناج
والنسل ، وأما السكة هنا : فالطريقة المصطفة من النخل ، ومأبورة ، أي :
مُلْقِحَةٌ ، يقال : أَبَرَ فلانٌ نخله ، أي : لَقَّحه وأصلحه^(٤) .

وقال أبو الحسن : أَمَرَ مَالُهُ بالكسر ، أي : كَثُرَ ، وَأَمَرَ الْقَوْمُ ، أي :
كثروا ، وَأَمَرَ اللَّهُ مَالَهُ بالمد ، قال : وإنما قيل : «مهرة مأمورة» للازدواج ،
والأصل : مُؤَمَّرَةٌ ، على مُفْعَلَةٍ ، كما قال [عَلِيٌّ] للنساء : «ارْجِعْنَ مَأْزُورَاتٍ
غَيْرَ مَأْجُورَاتٍ»^(٥) ، وإنما هو : موزورات من الوزر ، فقيل : مأزورات على

(١) انظر الأول والثاني في النكت والعيون ٢٣٣/٣ . والرابع في زاد المسير ١٦/٥ .

(٢) مجاز القرآن ٣٧٢/١ . وهو قول قتادة كما في معاني النحاس ١٣٥/٤ . وقول أبي عبيد كما
في غريبه ٣٥١/١ .

(٣) أخرجه الإمام أحمد في المسند ٤٦٨/٣ . والطبراني في الكبير ٩١/٧ . والبيهقي في شرح
السنة ٣٨٧/١٠ . وعزاه الحافظ في تخريج الكشف ٩٨/٩٨ إلى آخرين . وقال الهيثمي ٥/٥
٢٥٨ : رجال أحمد ثقات .

(٤) كذا في الصحاح (أبر) .

(٥) أخرجه ابن ماجه من حديث علي بن أبي طالب مرفوعاً في الجنائز ، باب ما جاء في اتباع النساء
الجنائز (١٥٧٨) . والبيهقي في السنن الكبرى ٧٧/٤ . وأخرجه أبو يعلى في مسند أنس بن مالك
١٣٢/٤ . والحديثان ضعيفان . انظر مصباح الزجاجة ٥١٧/١ . ومجمع الزوائد ٢٨/٣ .
وحتى لا يفوتك الحكم الفقهي فإن اتباع النساء للجنائز مكروه ليس بحرام ، لما جاء في =

لفظ مأجورات ليزدوجا^(١) .

وقيل : (أمرنا) : جعلناهم أمراء ، ويقال : أمرته وأمرته ، إذا جعلته أميراً^(٢) .

وقرئ : (آمرنا) ممدوداً بوزن عامرنا^(٣) ، وقد ذكرنا معناه آنفاً .

وقرئ أيضاً : (أمرنا) مشددة الميم^(٤) ، أي : جعلناهم أمراء ، وقد ذكر أيضاً آنفاً . **وقيل :** هو بمعنى الممدود ، لأنه تارة يُعَدَّى بالهمزة ، وتارة بالتضعيف ، كقولك : كثر الشيء ، وأكثره الله ، وكثره ، ولا يجوز أن يحمل أمرنا مشددة العين على جعلناهم أمراء ، لأنه لا يكاد يكون في قرية واحدة عدة أمراء^(٥) .

وقرئ أيضاً : (أمرنا) بكسر الميم مقصوراً بوزن حمداً^(٦) ، بمعنى أمرنا عن أبي زيد ، قال : يقال : أمر الله ماله وأمره^(٧) . ووجه تعدية أمر ، أنه على لفظ عَمِرَ ومعناه ، لأن الكثرة أقرب شيء إلى العمارة ، فلما كان كذلك ، عُدِّيَ كما عُدِّيَ عَمِرَ ، فاعرفه فإنه من فوائد أبي الفتح رحمه الله^(٨) .

= صحيح مسلم من حديث أم عطية رضي الله عنها : «كنا نُتَهَى عن اتباع الجنائز ولم يعزم علينا» . انظر شرح النووي على مسلم ٢/٧ .

(١) إلى هنا انتهى كلام أبي الحسن الأخفش كما نقله عنه الجوهري في صحاحه (أمر) .

(٢) هذا قول الكسائي كما في معاني النحاس ١٣٥/٤ . وبه قال الجوهري أيضاً .

(٣) قرأها يعقوب ، ورواها خارجة عن نافع ، وحماد بن سلمة عن ابن كثير . انظر السبعة ٣٧٩/ . والحجة ٩١/٥ . والمبسوط ٢٦٨/ . والتذكرة ٤٠٤/٢ . وهي قراءة الحسن البصري كما في معاني الفراء ١١٩/٢ . وجامع البيان ٥٥/١٥ . ومعاني النحاس ١٣٣/٤ . ونسبها أبو الفتح ١٥/٢ إلى علي رضي الله عنه وآخرين بخلاف .

(٤) قرأها أبو عثمان النهدي ، وأبو العالية ، وآخرون بخلاف . انظر معاني الفراء ١١٩/٢ . وجامع البيان ٥٥/١٥ . ومعاني النحاس ١٣٣/٤ . والمحتسب ١٦/٢ .

(٥) انظر هذا القول للفراسي في حجته ٩٣/٥ .

(٦) قرأها الحسن ، وابن يعمر . انظر مختصر الشواذ ٧٥/ . والمحتسب ١٦/٢ . وهي رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما كما في معاني النحاس الموضع السابق .

(٧) انظر قول أبي زيد في المحتسب ١٧/٢ .

(٨) المحتسب الموضع السابق .

والمترف : المنعم الذي قد أبطرته النعمة وَسَعَةُ الْعَيْشِ . ﴿وَإِذَا﴾ : منصوب بـ ﴿أَمْرًا﴾ .

وقوله : ﴿فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ التدمير : الإهلاك باستئصال .

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ رِبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ (٧) :

قوله عز وجل : ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا﴾ (كم) خبرية في موضع نصب بـ ﴿أَهْلَكْنَا﴾ . و ﴿مِنَ الْقُرُونِ﴾ بيان لـ ﴿كَمْ﴾ وتمييز لها كما يميز العدد بالجنس ، وقد ذكر نظيرهما فيما سلف من الكتاب^(١) .

وقوله : ﴿وَكَفَىٰ رِبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ (ربك) فاعل ﴿كَفَىٰ﴾ ، و ﴿خَبِيرًا﴾ تمييز أو حال ، وكذا ﴿بَصِيرًا﴾ .

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَّدْحُورًا﴾ (٨) :

قوله عز وجل : ﴿مَنْ كَانَ﴾ (مَنْ) شرطية في موضع رفع بالابتداء ، والخبر فعل الشرط وهو كان أو جوابها وهو ﴿عَجَلْنَا﴾ .

وقوله : ﴿لِمَنْ نُرِيدُ﴾ بدل من ﴿لَهُ﴾ بإعادة الجار ، وهو بدل البعض من الكل ، لأن الضمير في ﴿لَهُ﴾ راجع إلى ﴿مَنْ﴾ وهو في معنى الجمع والكثرة .

والجمهور على النون في قوله : ﴿مَا نَشَاءُ﴾ ، وقرئ : (ما يشاء) بالياء النقط من تحته^(٢) . واختلف في المنوي فيه ، فقيل : لله جل ذكره ، فلا فرق إذاً بين القراءتين في المعنى ، وقيل : لا(من) على أن له ما يشاء من الدنيا ،

(١) انظر إعرابه للآية (٢١١) من البقرة ، وآية (٤) من الأعراف .

(٢) قرأها سلام كما في مختصر الشواذ / ٧٥ . ونافع كما في المحرر الوجيز ٢٧٤/١٠ . وذكرها الزجاج ٢٣٣/٣ . والنحاس في المعاني ١٣٨/٤ دون نسبة .

وَأَنَّ ذَلِكَ لَوَاحِدٌ مِنَ الدَّهْمَاءِ يَرِيدُ بِهِ اللَّهُ ذَلِكَ^(١) .

والعاجلة : الدنيا ، سميت بذلك لتقدمها على الآخرة .

وقوله : ﴿يَصْلَحْنَهَا﴾ في موضع نصب على الحال من الضمير في ﴿لَهُ﴾ أو من ﴿جَهَنَّمَ﴾ .

وقوله : ﴿مَذْمُومًا مَدْحُورًا﴾ انتصابهما على الحال من المنوي في ﴿يَصْلَحْنَهَا﴾ ، والذم : العيب ، يقال : ذمته وذأمته بمعنى ، فهو مذموم ومذؤوم . والدحر والدحور : الطرد والإبعاد ، وقد أوضحا في الأعراف إيضاحاً شافياً^(٢) .

﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ۝١٩ كَلَّا نُمَدِّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ۝٢٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ الواو للحال .

وقوله : ﴿كَلَّا نُمَدِّ هَؤُلَاءِ﴾ (كلا) منصوب بنمد ، والتنوين عوض عن المضاف إليه ، أي : كل واحد من الفريقين ، و﴿هَؤُلَاءِ﴾ بدل من ﴿كَلَّا﴾ و﴿مِنْ﴾ متعلقة ب﴿نُمَدُّ﴾ ، أي : نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك ، والإمداد : الإعطاء شيئاً بعد شيء ، من أمددت فلاناً ، إذا أعطيته مدةً بقلم بعد مدة . والعطاء اسم للمعطى ، وأصله : عطاؤ ، لأنه من عَطَوْتُ .

وقوله : ﴿مَحْظُورًا﴾ أي : ممنوعاً ، والحظر : المنع .

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ۝٢١ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقَعُدَ مَذْمُومًا مَحْذُورًا ۝٢٢﴾ :

(١) انظر معاني الزجاج الموضع السابق . والكشاف ٣٥٦/٢ . ودهماء الناس : جماعتهم .

(٢) انظر إعرابه للآية (١٨) منها .

قوله عز وجل : ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا﴾ ﴿كَيْفَ﴾ نصب بـ﴿فَضَّلْنَا﴾ دون ﴿أَنْظُرْ﴾ ، لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله .
 وقوله : ﴿وَلَا آخِرَهُ أَكْبَرُ دَرَجَتٍ﴾ اللام لام الابتداء ، وانتصاب ﴿دَرَجَتٍ﴾ على التمييز ، وكذلك ﴿تَفْضِيلًا﴾ .
 وقوله : ﴿فَلَنْقَعَهُ مَذْمُومًا مَخْذُولًا﴾ (فتقعد) منصوب على الجواب ، ﴿مَذْمُومًا﴾ على الحال من المستكن فيه ، وكذا ﴿مَخْذُولًا﴾ ، ولك أن تجعل ﴿مَخْذُولًا﴾ حال من الضمير في ﴿مَذْمُومًا﴾ .
 ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَمْرًا وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ ﴿٣٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا﴾ أي : بألا ، على تضمين (قضى) معنى أمر ، فتكون (لا) للنفي ، و(تعبدوا) منصوب ، أو على تضمين ألزم ، فتكون (لا) صلة ، و﴿تَعْبُدُوا﴾ منصوب أيضاً بأن ، وهو في موضع نصب على : ألزمت ربك عبادته . وعلى الوجه الأول : إما في موضع نصب لعدم الجار ، أو جر على إرادته على الخلاف المشهور المذكور في غير موضع^(١) .
 ولك أن تجعل (أن) مفسرة بمعنى (أي) ، فلا يكون لها محل من الإعراب ، ولا تعبدوا على هذا : نهي .
 وقوله : ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ أي : وأمر بأن تحسنوا بالوالدين إحساناً ، ولا يجوز أن تكون الباء في ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ﴾ من صلة قوله : ﴿إِحْسَانًا﴾ ، لأن ما كان في صلة المصدر لا يتقدم عليه ، وقد مضى الكلام على قوله : ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ في «البقرة» بأشبع من هذا^(٢) .
 وقوله : ﴿إِمَّا يَبْلُغَنَّ﴾ أصل (إمّا) : إنْ مَا ، فإن هي الشرطية ، وما

(١) انظر إعرابه للآية (٢٥) من البقرة .

(٢) انظر إعرابه للآية (٨٣) منها .

مزيدة ، زيدت عليها تأكيداً لها ، فلزم الفعل الذي هو فعل الشرط نون التوكيد وهو ﴿يَبْلُغَنَّ﴾ ، ولو جردت (إن) من (ما) لم يصح دخول النون فيه ، والجزاء : ﴿فَلَا تَقُلْ﴾ . و﴿أَحَدُهُمَا﴾ : فاعل ﴿يَبْلُغَنَّ﴾ ، و﴿أَوْ كِلَاهُمَا﴾ : عطف عليه .
 وقرئ : (يَبْلُغَانَّ) على التثنية^(١) ، وإنما ثني ضمير الفعل لتقدم ذكر الوالدين ، فالألف فاعل الفعل ، و﴿أَحَدُهُمَا﴾ بدل من الألف ، و﴿أَوْ كِلَاهُمَا﴾ عطف على ﴿أَحَدُهُمَا﴾ ، وحكمه [حكمه] فاعلاً كان أو بدلاً ، فاعرفه فإن فيه أدنى غموض .

قال الزمخشري : فإن قلت : لو قيل : إما يبلغان كلاهما ، كان (كلاهما) توكيداً لا بدلاً ، فما لك زعمت أنه بدل ؟ قلت : لأنه معطوف على ما لا يصح أن يكون توكيداً للاثنتين ، فانتظم في حكمه فوجب أن يكون مثله .
 فإن قلت : ما ضرك لو جعلته توكيداً مع كون المعطوف عليه بدلاً ، وعطفت التوكيد على البدل ؟ قلت لو أريد توكيد التثنية لقل : كلاهما فحسب ، فلما قيل : أحدهما أو كلاهما علم أن التوكيد غير مراد ، فكان بدلاً مثل الأول ، انتهى كلامه^(٢) .

وقد جوز أن يكون ﴿أَحَدُهُمَا﴾ على قراءة من قرأ : (يبلغان) فاعل فعل مضمّر دل عليه هذا الظاهر^(٣) ، وهو فعل ألف الضمير الراجع إلى الوالدين تقديره : إن بلغ أحدهما أو كلاهما .

وأن يكون الألف في (يبلغان) [حرفاً بمنزلة التي] في قولك : (قاما أخواك)^(٤) ، فيكون ارتفاع ﴿أَحَدُهُمَا﴾ بالفعل المذكور ، والوجه هو الأول لسلامته من الدّخل والرد .

(١) قرأها حمزة ، والكسائي ، وخلف . انظرها مع قراءة الباقيين في السبعة / ٣٧٩ . والحجة ٩٦/٥ . والمبسوط / ٢٦٨ . .

(٢) الكشف ٣٥٦/٢ - ٣٥٧ .

(٣) جوزة ابن خالويه في كتابه الحجة / ٢١٦ . والعكبري ٨١٧/٢ .

(٤) يعني أنها ليست ضميراً ، وإنما علامة تثنية .

وقوله عز وجل : ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ﴾ (أف) اسم للفعل ، ومعناه التضجر والكراهة ، وبُني على حركة لسكون ما قبل آخره ، وقرئ بالحركات الثلاث منوناً وغير منون مثقلاً^(١) ، فالكسر فيه على أصل البناء ، والفتح للتخفيف ، والضم للإتباع ، والتنوين للتكثير ، وتركه للتعريف .

وقرئ أيضاً : (أُفّ) مخففاً مفتوحاً^(٢) ، وكان القياس إذا خفف أن يسكن آخره ، لأنه لم يلتق فيه ساكنان فيحرك ، وإنما بقيت الحركة مع التخفيف تنبيهاً ودلالة على أنه قد كان مثقلاً مفتوحاً .

وفيه لغة أخرى (أُفّي) ممالاً ، وهي التي تقول العامة (إُفّي) بالياء^(٣) ، فهذه ثمانى لغات فاعرفهن^(٤) .

قال الشيخ أبو علي رَحِمَهُ اللهُ تعالى : وهو وإن كان في الأصل مصدراً من قولهم : أَفَّةً وَتَفَّةً ، أي : نَتْنًا وَدَفْرًا ، فقد سُمِّيَ الفعل به ، فلما صار اسماً للفعل الذي هو أَتَكَرَّرَهُ وَأَتَضَجَّرُ بني . . ثم قال : فإن قلت : ما موضع (أُفّ) في هذه اللغات بعد القول ؟ هل يكون موضعه نصباً كما ينتصب المفرد بعده ،

(١) قرأ أبو جعفر ، ونافع ، وحفص عن عاصم : (أُفّ) منوناً مكسوراً مثقلاً . وقرأ ابن كثير ، وابن عامر ، ويعقوب : (أُفّ) بفتح الفاء مثقلاً من غير تنوين . وقرأ أبو عمرو ، وأبو بكر عن عاصم ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف : (أُفّ) مكسورة الفاء غير منونة . هذه هي القراءات الواردة في العشر ، وما سواها فليس منها . انظر السبعة / ٣٧٩ . والحجة ٩٤/٥ . والمبسوط / ٢٦٨ . والتذكرة ٢/٤٠٥ . وانظر القراءات الآخر في إعراب النحاس ٢/٢٣٧ . ومختصر الشواذ / ٧٦ . والمحتسب ٢/١٨ . والمحزر الوجيز ١٠/٢٧٨ . وزاد المسير ٥/٢٣ وهذا الأخير أوعبها .

(٢) هذه قراءة ابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا كما في المحتسب ٢/١٨ . والمحزر الوجيز ١٠/٢٧٨ .

(٣) قالها أبو الحسن الأخفش ٢/٤٢٢ . والزجاج ٣/٢٣٤ . وحكاها النحاس في الإعراب ٢/٢٣٧ - ٢٣٨ عن الأخفش . وذكرها ابن عطية ١٠/٢٧٨ عن الأخفش الكبير وهي للأوسط كما ذكرت والله أعلم . وضبطها ابن الجوزي في زاد المسير ٥/٢٣ بتشديد الفاء وبياء ، ونسبها إلى أبي العالية ، وأبي حصين الأسدي .

(٤) قال السمين ٧/٣٤١ : أوصلها الرمانى إلى تسع وثلاثين ، وذكر ابن عطية لفظة بها تمت الأربعون .

أو كما تكون الجمل ؟ فالجواب : أن موضعه موضع الجمل ، كما أنك لو قلت : قلت رويدَ لكان موضعه موضع الجمل ، وكذلك لو قلت : قلت فداء ، انتهى كلامه ^(١) .

وقوله : ﴿وَلَا تَنْهَرُهُمَا﴾ أي : ولا تزجرهما ، يقال : نَهَرَهُ وَاَنْتَهَرَهُ ، إذا استقبله بكلام يزجره .

﴿وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذِّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾ ٢٤ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذِّلِّ﴾ الجمهور على ضم الذال ، وهو ضد العز ، وقرئ : بكسرهما ^(٢) ، وهو الانقياد وضد الصعوبة . قال أبو الفتح : الذِّلُّ في الدابة ضد الصعوبة ، والذِّلُّ للإنسان وهو ضد العز ، وكأنهم اختاروا للفصل بينهما الضمة للإنسان والكسرة للدابة ، لأن ما يلحق الإنسان أكبر قدراً مما يلحق الدابة ، فاختاروا الضمة لقوتها للإنسان ، والكسرة لضعفها للدابة ، ولا تستنكر مثل هذا ولا تَنْبُ عنه ، فإنه من عَرَفَ أَنَسَ ، وَمَنْ جَهَلَ اسْتوحش ، وقد قال شاعرنا في معناه :

٣٨٩ - وَكَمْ مِنْ عَائِبٍ قَوْلًا صَحِيحاً وَأَفْتُهُ مِنَ الْفَهْمِ السَّقِيمِ
وَلَكِنْ نَأْخُذُ الْآذَانَ مِنْهُ عَلَى قَدْرِ الْقَرَائِحِ وَالْعُلُومِ ^(٣)
انتهى كلامه ^(٤) .

(١) الحجة للقراء السبعة ٩٤/٥ - ٩٥ .

(٢) قرأها سعيد بن جبير ، وعاصم الجحدري ، ويحيى بن وثاب ، ورواية عن عاصم . انظر معاني الفراء ١٢٢/٢ . وجامع البيان ٦٧/١٥ . ومعاني النحاس ١٤١/٤ . ومختصر الشواذ / ٧٦ . ونسبها أبو الفتح ١٨/٢ إلى ابن عباس وعروة بن الزبير رضي الله عنهما .

(٣) البيتان لأبي الطيب المتنبى . انظر شرح ديوانه لأبي البقاء ١٢٠/٤ .

(٤) المحتسب ١٩/٢ .

وقوله : ﴿مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ يحتمل أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿وَأَخْفِضْ﴾ على : من أجل فرط رحمتك لهما وعطفك عليهما لكبرهما . وأن يكون حالاً من ﴿جَنَاحَ الدُّلِّ﴾ ، والمراد بخفض الجناح هنا : ترك الاستعلاء عليهما ، مأخوذ من خفض الطائر جناحه عند السقوط .

وقوله : ﴿كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾ الكاف على بابها ، ومحله النصب على النعت لمصدر محذوف ، أي : ارحمهما رحمة مثل رحمتها إياي حين التربية . وعن أبي الحسن : الكاف بمعنى على ، أي : ارحمهما على ما رباني ، وكذا روي عنه في قوله : ﴿كَمَا أُمِرْتُ﴾^(١) أي : على ما أمرت^(٢) .

وانتصاب قوله : ﴿صَغِيرًا﴾ على الحال من الضمير في ﴿رَبَّيَانِي﴾ المنصوب .

﴿رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلأَوْبَيْنِ غَفُورًا ۝٢٥﴾ وَءَاتَىٰ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا يَبْذُرْ بَذِيرًا ﴿٢٦﴾ إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴿٢٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَإِنَّهُ كَانَ لِلأَوْبَيْنِ﴾ أي : للأوابين منكم ، فحذف وهو مراد ، أو يكون المعنى والتقدير : فإنه كان لكم ، فوضع الظاهر موضع المضمَر ، لأنه أعم ، والأواب : فعَّالٌ من آب يؤوبُ أوباً وإياباً ، إذا رجع .

﴿وَأَمَّا نُرْضِئُ عَنْهُمْ ابْنَئَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا ۝٢٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ابْنَئَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ﴾ مفعول [له] ، أو مصدر في موضع الحال من المنوي في ﴿نُرْضِئُ﴾ ، أي : مبتغياً رحمة من ربك ، و﴿مِّن رَّبِّكَ﴾ : في موضع الصفة للرحمة ، وكذلك ﴿تَرْجُوهَا﴾ ، ولك أن تجعل

(١) سورة هود ، الآية : ١١٢ . وسورة الشورى ، الآية : ١٥ .

(٢) نسب هذا القول في (ط) إلى أبي إسحاق ، ولم أجده لا عندهما ولا عند غيرهما .

﴿تَرْجُوهَا﴾ حالاً أيضاً ، أي : راجياً إياها ، و﴿مِّن رَّبِّكَ﴾ من صلة ﴿تَرْجُوهَا﴾ وقُدِّم للاهتمام ، و﴿تُعْرِضَنَّ﴾ فعل الشرط ، والجواب ﴿فَقُلْ لَهُمْ﴾ .

وقد جوز أن يكون قوله : ﴿أُبْتِغَاءَ﴾ متعلقاً بجواب الشرط مقدماً عليه ، أي : فقل لهم قولاً سهلاً ليناً ، وعدّهم وعداً جميلاً ، رحمة لهم وتطييباً لقلوبهم ابتغاء رحمة من ربك^(١) . والوجه هو الأول لسلامته من هذا التعسف وتغيير النظم من غير اضطراب ولا احتياج .

﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا﴾ (٢٩) إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿٣٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿كُلَّ الْبَسْطِ﴾ انتصابه على المصدر لإضافته إليه . وقوله : ﴿فَلَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا﴾ ﴿فَلَقْعُدَ﴾ منصوب على جواب النهي ، و﴿مَلُومًا﴾ على الحال من المنوي فيه ، وكذا ﴿مَّحْسُورًا﴾ ، ولك أن تجعل ﴿مَّحْسُورًا﴾ حالاً من المستكن في ﴿مَلُومًا﴾ ، وقد ذكر نظيرهما فيما سلف من الكتاب في غير موضع^(٢) .

والملموم : الذي يلوم نفسه ويُلَامُ ، والمحسور : المنقطع به لذهاب ما في يديه ، مِن حَسَرَه السفرُ ، إذا بلغ منه ، وحَسَرَه بالمسألة ، إذا أفنى جميع ما عنده . والمحسور أيضاً : المكشوف ، من حَسَر كُمُهُ عن ذراعه يَحْسِرُهُ حَسْرًا ، إذا كشف عنها ، ومنه الحاسر ، وهو الذي لا مِعْفَر عليه ولا درع ، وكلاهما يحتمل هنا .

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ نَّحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا﴾ (٣١) :

(١) أجاز الزمخشري ٣٥٩/٢ . والتعليل بلفظه له .

(٢) كقوله تعالى : ﴿كُونُوا قَوْمَ خَتِيبَيْنِ﴾ [البقرة : ٦٥] . وقوله : ﴿لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا﴾ [النساء : ٦٤] .

قوله عز وجل : ﴿خَشِيَ إِمْلَقٌ﴾ مفعول له ، والخشية : الخوف ، والإملاق : الفقر ، يقال : خشي الرجل خشية ، إذا خاف ، وأمْلَقَ يُمْلِقُ إملاقاً ، إذا افتقر .

وقوله : ﴿إِنَّ قَلَهُمْ كَانَ خِطْأً كَبِيراً﴾ قرئ : (خِطْأً) بكسر الخاء وسكون الطاء والهمز^(١) ، وهو مصدر خَطِئَ يَخْطِئُ بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر خِطْأً وَخِطْأَةً أيضاً على فَعْلَةٍ ، إذا تعمد الشيء ، عن الأصمعي^(٢) ، فهو خَاطِئٌ ، وفي التنزيل : ﴿لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ﴾^(٣) ، والاسم : الخطيئة ، على فَعِيلَةٍ .

وقرئ : (خَطْأً) بفتح الخاء والطاء والهمز^(٤) ، وفيه وجهان :

أحدهما : اسم من أخطأ بمعنى المصدر ، والمصدر من أخطأ [إِخْطَاءً] ، فَالْخَطْأُ من أَخْطَأْتُ ، كَالْعَطَاءِ مِنْ أُعْطِيتُ .

والثاني : هو مصدر كَالْخِطْءِ ، يقال : خَطِئَ خِطْأً وَخَطْأً كَحَذَرَ حِذْراً وَحَذْراً . قال أبو علي : وجاء الْخَطْأُ في معنى الْخِطْءِ ، كما جاء خَطِئَ في معنى : أَخْطَأَ^(٥) . يقال : خَطِئَ في الدين ، وَأَخْطَأَ الْغَرَضَ ونحوه ، وقد يتداخلان فيقال : أَخْطَأَ في الدين وَخَطِئَ في الرأي ونحوه .

و(خِطْأً) بالكسر والمد^(٦) ، وهو مصدر خَاطَأَ خِطْأً ، كقاتل قتالاً . قال الشيخ أبو علي رحمته الله : يجوز أن يكون مصدر خَاطَأَ ، وإن لم يُسمع

(١) هذه قراءة الجماعة كما سوف أخرج .

(٢) حكاه عن الأصمعي أبو علي في الحجة ٩٨/٥ أيضاً .

(٣) سورة الحاقة ، الآية : ٣٧ .

(٤) قرأها أبو جعفر ، وابن عامر .

(٥) الحجة ٩٨/٥ .

(٦) هذه قراءة ابن كثير وحده . وانظر هذه القراءات الثلاث المتواترة في السبعة ٣٧٩ - ٣٨٠ .

والحجة ٩٦/٥ . والمبسوط ٢٦٨ - ٢٦٩ .

خاطأً ، ولكن قد جاء ما يدل عليه ، وذلك أن أبا عبيدة أنشد :

٣٩٠- تَخَاطَأَتِ النَّبْلُ أَحْشَاءُهُ (١)

فتخاطأت يدل على خاطأ ، لأن التفاعل مطاوع فاعل ، كما أن تَفَعَّلَ مطاوع فَعَّلَ (٢) . هذه القراءات المشهورة .

وقرئ أيضاً : (خَطَاءً) بالفتح والمد (٣) ، وهو في معنى الخطأ ، وهو ضد الصواب .

و(خَطُئًا) بالفتح والسكون (٤) ، وهو مصدر كالخطء و(خَطَأً) و(خِطَاءً) بفتح الخاء وكسرهما ، وفتح الطاء من غير همزة (٥) ، على إلقاء حركة الهمزة على الطاء وحذفها على مذاق العربية في تخفيف الهمزة المتحركة الساكن ما قبلها الصحيح ، كالحَبِّ في الحَبِّءِ ، فاعرفه .

و﴿كَانَ﴾ في قوله : ﴿كَانَ خِطَاءً﴾ يفيد الدوام .

(١) لأوفى بن مطر الخزاعي من أبيات أنشدها أبو علي القالي في ذيل الأمالي / ٩١/ . يقول فيها :

ألا أبلغنا خُلَّتِي جابراً بأن خليلك لم يُقتل
تَخَطَّأت وأخريومي فلم يُعجل

فليتك لم تك من مازن وأنتك في الرحم لم تحمل
وانظر الشاهد في مجاز القرآن ٥/٢ . وحجة الفارسي ٩٧/٥ . و١٩٩ . والصاح (خطأ) .
وسمط اللآلي ٤٦٥/١ . والمحزر الوجيز ٢٨٦/١٠ .

(٢) إلى هنا انتهى كلام أبي علي في الحجة ٩٧/٤ .
(٣) قرأها الحسن كما في معاني النحاس ١٤٧/٤ . والمحتسب ١٩/٢ . والمحزر الوجيز ٢٨٦/١٠ . ونسبها ابن الجوزي ٣٠/٥ إلى أبي رزين .

(٤) رويت عن ابن عامر كما في المحتسب ١٩/٢ . والمحزر الوجيز ٢٨٥/١٠ . وقرأها الحسن ، وقتادة كما في زاد المسير ٣١/٥ .

(٥) أما (خَطَأً) فقد قرأها الحسن بخلاف . وأما (خِطَأً) فقرأها أبو رجاء ، والزهري . انظر المحتسب ، والمحزر الوجيز ، وزاد المسير في المواضع السابقة . وانظر أيضاً مختصر الشواذ / ٧٦/ . والكشاف ٣٥٩/٢ .

﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَةَ إِنَّكُمْ كَانُمْ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (٣٢) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَةَ﴾ (الزنى) يمد ويقصر ، والقصر لأهل الحجاز ، والمد لأهل نجد^(١) . قال الفرزدق :

٣٩١- أَبَا حَاضِرٍ مَنْ يَزْنُ يُعْرِفُ زَنَاؤُهُ وَمَنْ يَشْرِبُ الْخُرْطُومَ يُضِيحُ مُسْكَرًا^(٢)

وقيل : هو مصدر زانى يُزَانِي مُزَانَاةً وَزِنَاءً ، لأنه يقع من اثنين ، كقاتل يقاتل قتلاً^(٣) .

وقوله : ﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (سبيلاً) منصوب على التمييز . و(ساء) بمعنى : بس ، وفاعله مضمر ، أي : ساء السبيل سبيلاً .

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾ (٣٣) :

قوله عز وجل : ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا . . . فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ﴾ (مَظْلُومًا) منصوب على الحال من المنوي في ﴿قُتِلَ﴾ .

والجمهور على إسكان الفاء في ﴿فَلَا يَسْرِفُ﴾ لأنه نهي ، وقرئ : (فَلَا يُسْرِفُ) مرفوعاً^(٤) على لفظ الخبر ، ومعناه النهي ، كقوله عز وجل : (لَا

(١) كذا في الصحاح (زنى) القصر لأهل الحجاز ، والمد لأهل نجد . وفي المقصور والممدود للفراء / ٤٢/ . أن المد لغة أهل الحجاز . بينما قال أبو عبيدة في المجاز ١/ ٣٧٧ : المد لغة أهل نجد . قالوا : والقصر لغة جميع كتاب الله تعالى .

(٢) ويروى (أبا خالد) و(يظهر زناؤه) . وانظر البيت في مجاز القرآن ١/ ٣٧٧ . وجمهرة اللغة ١٠٧١/ ٢ . والمخصص ١٧/ ١٦ . والصحاح (زنى) . والمحزر الوجيز ١٠/ ٢٨٦ . وزاد المسير ٣١/ ٥ وفيه : أن أبا رزين ، وأبا الجوزاء ، والحسن قرؤوا بالمد . والخرطوم : الخمر .

(٣) انظر إعراب النحاس ٢/ ٢٤٠ . ومشكل مكي ٢/ ٢٩ - ٣٠ .

(٤) نسبت إلى أبي مسلم الخراساني . انظر المحتسب ٢/ ٢٠ . والكشاف ٢/ ٣٦٠ . والمحزر الوجيز ١٠/ ٢٨٨ .

تضارُّ والدته) في قول مَنْ رَفَعَ^(١) .

وقد جوز أبو الفتح أن يكون على تأويل : ينبغي ألا يُسْرِفَ ، وأنشد :

٣٩٢ - عَلَى الْحَكَمِ الْمَأْتِيَّ يَوْمًا إِذَا قَضَى قَضِيَّتَهُ أَلَّا يَجُورَ وَيَقْصِدُ^(٢)

فرفعه على الاستئناف ، ومعناه : ينبغي أن يقصد^(٣) .

وقرئ : (فلا يُسْرِفُ) بالياء النقط من تحته^(٤) ، وفي فاعل الفعل

وجهان :

أحدهما : الْوَلِيُّ ، على : فلا يجاوز الحق ، وهو أن يقتل غير القاتل ، أو أكثر من واحد كدأب الجاهلية ، أو يقتل بعد أخذ الدية ، أو يمثل بمقتوله .

والثاني : القاتل الأول ، على : فلا يجاوز القاتل في القتل ، وهو أن يقتل من لا يجب له قتله ، قال أبو علي : وجاز أن يُضْمَرَ وإن لم يجز له ذكر ، لأن الحال تدل عليه^(٥) .

وبالتاء النقط من فوقه^(٦) ، وفاعل الفعل أحد المذكورين آنفاً وهو الولي أو قاتل المظلوم ، على : فلا تجاوز أيها الإنسان فتقتل ظلماً من ليس لك قَتْلُهُ .

(١) انظر إعرابه للآية (٢٣٣) من البقرة . والرفع قراءة متواترة خرجتها هناك .

(٢) نسب الزمخشري هذا البيت إلى أبي اللحام التغلبي ، وفي سيبويه أنه لعبد الرحمن بن أم الحكم . وانظره في الكتاب ٥٦/٣ . والمحتسب ٢١/٢ . والصحاح (قصد) . والمفصل ٣٠١/ .

(٣) المحتسب الموضع السابق .

(٤) قراءة أكثر العشرة كما سوف أخرج .

(٥) الحجة ٩٩/٥ .

(٦) قرأها حمزة ، والكسائي ، وخلف . وانظرها مع القراءة السابقة في السبعة ٣٨٠/ . والحجة ٩٨/٥ - ٩٩ . والمبسوط ٢٦٩/ . هذا وقد ذكر في السبعة والحجة أن ابن عامر قرأها بالتاء أيضاً ، لكن لم يرد اسمه مع من قرأها بالتاء في المبسوط ، والتذكرة ٤٠٥/٢ . والكشف ٤٦/٢ . والنشر ٣٠٧/٢ .

وقرئ : (فَلَا تُسْرِفُوا) على الجمع^(١) ، رداً على : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا﴾ .

وقوله : ﴿إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾ اختلف في الضمير في ﴿إِنَّهُ﴾ :

ف قيل : للمظلوم^(٢) ، لأنه منصور في الدارين ، أما في الدنيا ، فقد أوجب الله عز وعلا على قاتله القصاص فنصره ، وأما في الآخرة ، فَيَنْصُرُهُ بالثواب الجزيل .

وقيل : للولي^(٣) ، لأن الله تعالى والخلق ناصره حيث مكنوه من القاتل بما يجوز له فيه .

وقيل : للذي يقتله الولي بغير حق ، ويسرف في قتله ، لأن الله تعالى نصره حيث أوجب قصاصه على المسرف^(٤) .

وقيل : للقاتل الأول ، لأنه إذا قتل سقط عنه عقاب القتل في الآخرة ، عن أبي عبيد^(٥) .

وقيل : للدم . وقيل : للحق . وقيل : للقتل لأنه فعل ، عن الفراء^(٦) ، فهذه سبعة أقوال فاعرفها ، وفيهن ما لا أرتضيه .

(١) هي قراءة أبي عبد الله كما في معاني الفراء ١٢٣/٢ . ومعاني النحاس ١٥١/٤ . وفي معاني الفراء : (فلا يسرفوا) بالياء ، وأظنه تصحيفاً ، لأن الفراء أوردها بعد قراءة الياء . وكذا ضبطها الزمخشري ٣٦٠/٢ قال : رده على (ولا تقتلوا) . وانظرها أيضاً في القرطبي ١٠/٢٥٦ .

(٢) يعني المقتول . وهو قول مجاهد كما في جامع البيان ٨٣/١٥ . والنكت والعيون ٢٤١/٣ . وزاد المسير ٣٣/٥ .

(٣) وهذا قول قتادة . انظر المصادر السابقة .

(٤) قاله الزمخشري ٣٦٠/٢ .

(٥) حكاه عنه مكى في مشكله ٣٠/٢ . وانظر التبيان ٨٢٠/٢ .

(٦) معانيه ١٢٣/٢ وقد ذكر فيها أن الهاء للدم أو للقتل . وأما كونه للحق : فانظره في التبيان الموضوع السابق .

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ (٣٤) :

قوله عز وجل : ﴿بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي : بالخصلة أو الطريقة التي هي أحسن ، وهي حفظه عليه وتثميته . قيل : وخص مال اليتيم بالنهي عن أخذه ، لأن ماله إلى الصون أحوج ، لضعفه وعجزه عن حفظ ماله^(١) .

وقوله : ﴿إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ فيه ثلاثة أوجه :

أحدها : أن ناقض العهد كان مسؤولاً عنه ، أي : عن الوفاء به .

والثاني : أنَّ العهد كان مسؤولاً تعبيراً وتوبيخاً لناقضيه ، كقوله : ﴿وَإِذَا أَلْمُوءِدَةُ سَلَتْ﴾ (٢) .

والثالث : على أن العهد كان مطلوباً يطلب من العاهد ألا يضيِّعه ويفي به^(٣) .

و﴿كَانَ﴾ يفيد الدوام على ما ذكر قبيل^(٤) .

﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزَنُوا بِالْقُسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ (٣٥) :

قوله عز وجل : ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ﴾ الإيفاء : الإتمام ، والتوفية مثله .

وقوله : ﴿وَزَنُوا بِالْقُسْطَاسِ﴾ (القُسْطَاس) بضم القاف وكسرهما لغتان بمعنى : وقد قرئ بهما^(٥) ، ونظيره : القُرْطَاس والقِرْطَاس .

(١) انظر معنى هذا القول في النكت والعيون ٢٤١/٣ .

(٢) سورة التكوين ، الآية : ٨ .

(٣) هذا قول السدي ، واقتصر عليه أبو عبيدة ٣٧٩/١ . والطبري ٨٤/١٥ . وابن عطية ١٠/٢٩١ . وانظر الأقوال الثلاثة مجتمعة في النكت والعيون ٢٤٢/٣ . والكشاف ٣٦٠/٢ .

(٤) عند إعراب ﴿كَانَ خَطَأًا﴾ من الآية (٣١) .

(٥) قرأ الكوفيون غير أبي بكر : (بالقُسْطَاس) بكسر القاف . وقرأ الباكون : (بالقُسْطَاس) بضمها . انظر السبعة / ٣٨٠/ . والحجة ١٠١/٥ . والمبسوط ٢٦٩/ .

وقوله : ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ أي : الإيفاء خير من البخس . و﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ نصب على التمييز ، والتأويل : مصير الشيء وعاقبته ، من آل يؤول ، إذا رجع ، لأنه يؤول إليه آخره .

﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ ﴿٣٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا تَقْفُ﴾ القَفْوُ : التَّبَعُ ، يُقَالُ : قَفَوْتُ أَشْرَهُ أَقْفُوهُ قَفْوًا ، إذا اتَّبَعْتَهُ ، وقرئ : (ولا تَقْفُ) بضم القاف وإسكان الفاء كَتَقَمُ^(١) ، وماضيه قَاف يَقُوفُ [قيافة] كقام يقوم قيامة ، إذا تَبَعَ أيضاً ، ومنه القَافَةُ . وقد أجاز أبو إسحاق أن يكون مقلوباً من قفا يقفو ، لأن المعنى واحد^(٢) .

وقوله : ﴿كُلُّ أُولَئِكَ﴾ رفع بالابتداء ، والإشارة في ﴿أُولَئِكَ﴾ إلى السمع والبصر والفؤاد ، وهي لا تعقل ، لأن (أولئك) كما تكون إشارة إلى العقلاء تكون إشارة إلى غيرهم ، كقوله :

٣٩٣- دُمَّ الْمَنَازِلُ بَعْدَ مَنَزِلَةِ اللَّوَى وَالْعَيْشَ بَعْدَ أَوْلَئِكَ الْآيَاتِ^(٣)

والخبر (كان) وما اتصل بها ، وفي الكلام حذف مضاف تقديره : كل أفعال أولئك كان عنه مسؤولاً ، لأنه لا يُسأل عن الجوارح ، وإنما يُسأل عن أفعالها ، هذا هو الوجه والتحقيق فاعرف ، فإنه قول الشيخ أبي علي رحمته الله ، ولك أن تجعلها مسؤولة على وجه المجاز .

(١) نسبها ابن الجوزي في زاد المسير ٣٤/٥ . وأبو حيان في البحر ٣٦/٦ إلى معاذ القارئ . وانظرها بدون نسبة في معاني الفراء ١٢٣/٢ . ومعاني الزجاج ٢٣٩/٣ . وجامع البيان ١٥/٨٧ . ومعاني النحاس ٥٦/٤ حيث حكاها عن الكسائي ، لكن صُحِفَ الضبط فيها . وحكاها ابن خالويه ٧٦/٧ عن بعضهم .

(٢) انظر معانيه الموضع السابق .

(٣) البيت لجبر ، وهو من شواهد الأخفش ٤٢٣/٢ . والمبرد في المقتضب ١٨٥/١ والكامل ٤٣٩/١ . والزجاج ٢٤٠/٣ . والطبري ٨٧/١٥ . والنحاس في الإعراب ٢٤١/٢ . والماوردي ٢٤٤/٣ . والزمخشري ٣٦١/٢ . وابن عطية ٢٩٤/١٠ وله على البيت اعتراض . وابن الجوزي ٣٥/٥ .

واسم كان راجع إلى صاحب الجوارح ، والضمير في ﴿عَنَّهُ﴾ يرجع إلى ﴿كُلُّ﴾ ، و(عن) متعلق بقوله : ﴿مَسْئُولًا﴾ وفي ﴿مَسْئُولًا﴾ ضمير يرجع إلى الإنسان .

ولك أن تجعل المنوي في ﴿كَانَ﴾ لـ ﴿كُلُّ﴾ ، والضمير في ﴿عَنَّهُ﴾ له أيضاً ، والمستكن في ﴿مَسْئُولًا﴾ له أيضاً ، على معنى : إن كل واحد منهم كان مسؤولاً عنه عن ذاته على وجه المجاز .

و﴿عَنَّهُ﴾ في كلا التقديرين يتعلق بمسؤول تعلق الجارّ بالفعل ، وفي ﴿مَسْئُولًا﴾ ضمير لأحد المذكورين لا محيد عن هذا ، ولا يجوز أن تكون (عن) في موضع رفع على الفاعلية خالية عن الذكر بإسناد ﴿مَسْئُولًا﴾ إلى الجار والمجرور ، ك(عليهم) في قوله جل ذكره : ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ كما زعم الزمخشري^(١) ، لأن القائم مقام الفاعل كالفاعل ، فكما لا يجوز تقديم الفاعل على فعله ، ويسمى فاعلاً ، كذلك القائم مقامه ، فاعرفه فإنه موضع^(٢) .

وقوله : ﴿وَالْفُؤَادَ﴾ الجمهور على ضم الفاء وهو الوجه والمشهور في اللغة ، وقرئ : (والفؤاد) بفتح الفاء^(٣) ، وأنكره أبو حاتم ، ولعله لغة لم تبلغ أبا حاتم . وقيل : وجهه أنه لما قلب الهمزة واواً بعد الضمة استصحب القلب مع الفتح^(٤) .

﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا﴾ (٣٧) :

-
- (١) انظر الكشاف ٣٦١/٢ .
 (٢) انظر في هذه المسألة أيضاً : التبيان ٨٢١/٢ . والدر المصون ٣٥٤/٧ فقد رد العكبري والسمين الحلبي على الزمخشري أيضاً .
 (٣) وبالواو ، ونسبت إلى الجراح قاضي البصرة . انظر مختصر الشواذ ٧٦/٧ . والمحتسب ٢١/٢ . والمحزر الوجيز ٢٩٤/١٠ .
 (٤) قاله الزمخشري ٣٦١/٢ .

قوله عز وجل : ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ الجمهور على فتح الراء في ﴿مَرَحًا﴾ ، وهو مصدر في موضع الحال ، أي : مَرِحًا ، أي : ذا مرح ، أو مفعول من أجله ، وقرئ : بكسرهما^(١) ، وهو اسم الفاعل منصوب على الحال . وفضل أبو الحسن المصدر على اسم الفاعل لما فيه من التأكيد^(٢) .

وقوله : ﴿لَنْ تَخْرُقَ الْأَرْضَ﴾ الجمهور على كسر الراء ، وقرئ : (لن تخرُق) بضمها^(٣) ، وهما لغتان غير أن الكسر أشيع .

وقوله : ﴿وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا﴾ (طولاً) مصدر ، وفي نصبه أوجه ، أحدها : تمييز . والثاني : في موضع الحال إما من الفاعل أو من المفعول . والثالث : مصدر من معنى (لن تبلغ)^(٤) .

﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾

قوله عز وجل : (كل ذلك كان سيئة عند ربك مكروها) قرئ : (سَيِّئَةً) [غير] مضاف منوناً منصوباً^(٥) ، ونصبه على خبر كان ، واسمها مضمّر فيها يعود إلى ﴿كُلُّ ذَلِكَ﴾ ، و﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما نُهي عنه من لَدُنْ قوله : ﴿وَلَا تَقْفُ﴾ إلى قوله : ﴿طُولًا﴾ أي : كل ذلك المنهي عنه كان سيئة .

(١) أي (مَرِحًا) وهي قراءة حكاها يعقوب القارئ ، ونسبت إلى الضحاك ، ويحيى بن يعمر . انظر إعراب النحاس ٢/ ٢٤١ . ومختصر الشواذ ٧٦/ . ومشكل مكّي ٢/ ٣٠ . والمحمر الوجيز ١٠/ ٢٩٥ . وزاد المسير ٥/ ٣٦ .

(٢) هكذا هذا النقل عن أبي الحسن الأخفش تبعاً للزمخشري ٢/ ٣٦١ ، وإنما هو للزجاج كما في معانيه ٣/ ٢٤٠ . وحكاه عنه النحاس في الإعراب ٢/ ٢٤١ : والذي في معاني الأخفش ٢/ ٤٢٤ أنه فضل اسم الفاعل على المصدر . وهكذا حكاه عنه النحاس في الموضع السابق ، وابن الجوزي في زاده ٥/ ٣٦ .

(٣) نسبت أيضاً إلى الجراح . انظر مختصر الشواذ ٧٦/ . والمحمر الوجيز ١٠/ ٢٩٦ ، وحكى ابن عطية عن أبي حاتم أنه أنكر هذه اللغة . وقال العكبري ٢/ ٨٢٢ : لغتان . بدون ترجيح .

(٤) وأجاز العكبري ٢/ ٨٢٢ وجهاً رابعاً هو : مفعول لأجله .

(٥) قراءة متواترة ، قرأها أبو جعفر ، ونافع ، وابن كثير ، وأبو عمرو ، ويعقوب كما سيأتي .

و﴿مَكْرُوهًا﴾ : يحتمل أن يكون بدلاً من (سَيِّئَةً) ، وأن يكون صفة لها ، وإنما لم يقل مكروهة ، حملاً على لفظ ﴿كُلُّ﴾ أو لأن التأنيث غير حقيقي^(١) . وأن يكون خبراً بعد خبر ، كأنه قيل : كان سيئة كان مكروهاً . وأن يكون حالاً من الذكر الذي في الظرف وهو ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ على أن تجعله صفة لسيئة .

و﴿سَيِّئُهُ﴾ مضافاً مذكراً مرفوعاً^(٢) ، على أنه اسم ﴿كَانَ﴾ و﴿مَكْرُوهًا﴾ خبرها ، و﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ من صلة الخبر . ولك أن تجعل الظرف الخبر ، و﴿مَكْرُوهًا﴾ حالاً من المنوي فيه ، والإشارة في ﴿ذَلِكَ﴾ على هذه القراءة إلى جميع الخِصَالِ المعدودة المذكورة من لدن قوله : ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ﴾ إلى قوله : ﴿وَلَكِن تَبْلَغُ الْجَبَالَ طُولًا﴾ ولما كان هذه الخصال بعضها سيئاً وبعضها حسناً ، أضيف فقيلاً : ﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ ، لأن ﴿سَيِّئُهُ﴾ هو المنهي عنه فاعرفه .

﴿ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ فَلْتَقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ﴾ (ذلك) مبتدأ ، وما بعده خبر ، والإشارة إلى ما أمر به ونهى عنه ، أي : ذلك الذي أمر به ونهى عنه مما أنزله عليك ربك .

وقوله : ﴿مِنَ الْحِكْمَةِ﴾ يحتمل أن يكون من صلة ﴿أَوْحَىٰ﴾ ، وأن يكون حالاً من الذكر المحذوف الراجع إلى الموصول ، فيكون من صلة محذوف ،

(١) أجاب عنه الزمخشري ٣٦١/٢ بأوضح من هذا فقال: السيئة في حكم الأسماء بمنزلة الذنب والإثم زال عنه حكم الصفات، فلا اعتبار بتأنيثه . . .

(٢) قرأها الخمسة الباقيون وهم : ابن عامر ، وعاصم ، وحزمة ، والكسائي ، وخلف . انظر القراءتين في السبعة ٣٨٠/ . والحجة ١٠٢/٥ . والمبسوط ٢٦٩/ . والتذكرة ٤٠٦/٢ .

أي : كائناً من الحكمة ، وأن يكون بدلاً من (ما) بإعادة الجار ، و﴿مِنْ﴾ على هذا الوجه تكون للتبعية . و﴿الْحِكْمَةَ﴾ : القرآن ، وسماه حكمة لأنه كلام محكم ، لا مَدْخَلَ فِيهِ للفساد .

وقوله : ﴿فَنُلْقِي فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا﴾ (فتلقى) في موضع نصب على جواب النهي ، و﴿مَلُومًا﴾ حال من المنوي فيه ، وكذا ﴿مَدْحُورًا﴾ أو من المنوي في ﴿مَلُومًا﴾ .

﴿أَفَاصْفَكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَيْنِ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْتًا إِنَّكُمْ لَقُلُونَ قَوْلًا عَظِيمًا﴾ ④ :

قوله عز وجل : ﴿أَفَاصْفَكُمْ﴾ الهمزة للاستفهام ومعناه الإنكار والتوبيخ ، أي : أثركم ربكم بالبين ، يقال : أصفاه بالشيء ، إذا أثره به وخصه على وجه الخلوص والصفاء ، أي : أفخصكم بالأجلّ وجعل لنفسه الأذون ؟ وألف (أصفى) عن واو ، لأنه من الصفوة ، وإنما أُمِلْتُ لرجوعها إلى الياء : يصفى .

وقوله : ﴿وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْتًا﴾ (اتخذ) هنا يحتمل أن يكون متعدياً إلى مفعول واحد ، وهو ﴿إِنْتًا﴾ كقوله : ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾^(١) و﴿مِنَ الْمَلَائِكَةِ﴾ يحتمل أن يكون من صلة (اتخذ) ، وأن يكون حالاً من ﴿إِنْتًا﴾ لتقدمه عليه ، وهو في الأصل صفة له .

وأن يكون متعدياً إلى مفعولين ، فيكون الثاني محذوفاً ، أي : واتخذ من الملائكة إنثاً أولاداً ، كقوله : ﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ﴾^(٢) أي : ربّاً أو معبوداً .

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ ⑤ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا﴾ الجمهور على تشديد الراء ، وقرئ :

(١) سورة البقرة ، الآية : ١١٦ .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ٥١ .

(صَرَفْنَا) مخففاً^(١) ، وهو بمعنى صَرَفْنَا مشدداً ، والمفعول محذوف ، أي : صرفنا القول في القرآن فجعلناه على أنواع ، فمنه حُجَجٌ ودلائلٌ ، ومنه مواعظ وعبر ، ومنه شرائعٌ وأحكام . والتصريف : التبيين .

وقوله : ﴿وَمَا يَزِيدُهُمْ﴾ أي : وما يزيدهم القرآن ، أو تصريفنا القول فيه . ﴿إِلَّا نُفُورًا﴾ أي : إلا تباعداً عن اتباع الحق .

وقرئ : (لِيَذْكُرُوا) مشدداً ومخففاً^(٢) ، فالتشديد من التذكُّر ، والتخفيف من الذُّكْر ، وهما متقاربان .

﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَأَبْنَعُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾ : قوله عز وجل : ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ﴾ محل الكاف نصب على النعت لمصدر محذوف ، أي : كَوْنًا مثل قولكم ، أو إثباتًا مثل قولكم ، دل عليه ﴿مَعَهُ﴾ .

وقرئ : (كما يقولون) بالياء النقط من تحته^(٣) ، لقوله : ﴿لِيَذْكُرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ﴾ أي : كما يقول المشركون ، وبالتاء : النقط من فوقه^(٤) ، على مخاطبتهم على معنى : قل لهم يا محمد : لو كان معه آلهةٌ كما تقولون أيها المشركون .

﴿سُبْحَنُكَ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ :

قوله عز وجل : ﴿عَمَّا يَقُولُونَ﴾ قرئ : بالياء والتاء^(٥) على ما ذكر آنفاً .

(١) قرأها الحسن كما في مختصر الشواذ / ٧٧/ . والمحتسب ٢/ ٢١ . والمحزر الوجيز ١٠/ ٢٩٨ .

(٢) قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : (لِيَذْكُرُوا) مخففاً . وقرأ الباقون : (لِيَذْكُرُوا) مشدداً . انظر السبعة ٣٨٠ - ٣٨١ . والحجة ٥/ ١٠٤ . والمبسوط / ٢٦٩/ .

(٣) قرأها ابن كثير ، وحفص عن عاصم كما سوف أخرج .

(٤) قرأها الباقون . وانظر القراءتين في السبعة / ٣٨١/ . والحجة ٥/ ١٠٦ . والتذكرة ٢/ ٤٠٦ . والنشر ٢/ ٣٠٧ . وفي المبسوط تصحيف وسقط فتركت التخريج منه هنا .

(٥) قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف بالتاء . وقرأ الباقون بالياء . انظر مصادر القراءة السابقة مع الكشف ٢/ ٤٨ .

وقوله : ﴿عُلُّوْا﴾ منصوب على المصدر ، و ﴿كَبِيراً﴾ صفة ، وهو في معنى : تعالى ، لأنه مصدر قوله : (تعالى) ، وهو في الأصل مصدر عَلَا عُلُّوْا ، ولكنه وضع موضع تعالى لكونهما بمعنى ، كما وَضَعَ ﴿تَنْزِيلاً﴾ موضع (إنزالاً) من قرأ : (وأنزل الملائكة تنزيلاً)^(١) وهو جائز مستعمل في كلام القوم ، وكفاك دليلاً قوله جل ذكره : ﴿وَبَنَّا إِلَيْهِ مَبْنًى﴾^(٢) ، ولم يقل مَبْنًى .

﴿تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا حَلِيمًا غَفُورًا﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿تُسَبِّحُ﴾ قرئ : بالتاء النقط من فوقه^(٣) لتأنيث لفظ السموات ، تعضده قراءة من قرأ : (سَبَّحَتْ) ، وهو عبد الله^(٤) .

وبالياء النقط من تحته^(٥) ، لأن التأنيث غير حقيقي ، أو للفصل ، وهو ﴿لَهُ﴾ .

﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾^(٤٥) وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا﴾^(٤٦) :

قوله عز وجل : ﴿حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ فيه أوجه :

أحدها : أنه في معنى ساتر^(٦) ، والمفعول قد يأتي بمعنى الفاعل ،

(١) الآية (٢٥) من الفرقان ، وقوله : (أنزل) قراءة ليست من العشر ، وسوف تأتي في موضعها إن شاء الله .

(٢) سورة المزمل ، الآية : ٨ .

(٣) قرأها البصريان ، والكوفيون غير أبي بكر كما سوف أخرج .

(٤) ابن مسعود رضي الله عنه ، وانظر قراءته في معاني الفراء ١٢٤/٢ . وحجة الفارسي ١٠٧/٥ . وحجة ابن خالويه ٢١٨/٢ . وكشف مكي ٤٨/٢ .

(٥) قرأها المدنيان ، والابن ، وأبو بكر ، ورواية عن يعقوب . انظر مصادر قراءة (كما يقولون) و(عما يقولون) فقد ذكروا ثلاثة الحروف في موضع واحد .

(٦) هذا قول الأخفش ٤٢٤/٢ . وحكاه عنه الطبري ٩٣/١٥ . والنحاس في الإعراب ٢٤٣/٢ .

كقوله : ﴿كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا﴾^(١) ، أي : آتيا .

والثاني : أنه على بابه ، أي : محجوباً بحجاب آخر^(٢) .

والثالث : أنه على معنى النسب ، أي : حجاباً ذا سِتْر^(٣) كـ ﴿عِشَّةً رَاضِيَةً﴾^(٤) ، أي : ذات رضى .

والرابع : أنه مستور عن الأعين لا يُبْصَرُ ، لا لكونه حجاباً من دون حجاب ، إنما هو قُدْرَةٌ من قدر الله جل ذكره ، على معنى - والله تعالى أعلم - : إذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الكافرين حجاباً يحجب قلوبهم عن فهم ما تقرؤه عليهم ، بشهادة قوله : ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾^(٥) . والأكنة : جمع كنان وهو الذي يَكْنُ الشيء ، أي : يستره .

وقوله : ﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ أي : كراهة أن يفقهوه ، فحذف المضاف .

وقوله : ﴿وَفِيْٓ ءَاذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ أي : وجعلنا في آذانهم وقراً ، أي : ثِقْلاً يمنعهم من الاستماع .

وقوله : ﴿وَلَوْأَ عَلَيَّ أَذْبَرَهُمْ نَفُورًا﴾ لا يخلو من أن يكون جمع نافر ، كشهود وقيود في جمع شاهد وقاعد ، أو مصدرأ كالشكور والكفور ، فإن كان جمعاً فهو منصوب على الحال ، أي : رجعوا نافرين ، وإن كان مصدرأ فيحتمل أن يكون في موضع الحال ، أي : ذوي نفور ، أو نافرين ، وأن يكون مصدرأ بمعنى تَوَلَّى ، أو لَأَنَّ وَلَّوْا بمعنى : نفروا .

(١) سورة مريم ، الآية : ٦١ .

(٢) هذا قول الزجاج بمعناه ، وقد رجحه الطبري ٩٤/١٥ . وانظر إعراب النحاس الموضع السابق .

(٣) قاله الزمخشري ٣٦٣/٢ . والرازي ١٧٧/٢٠ .

(٤) سورة الحاقة ، الآية : ٢١ .

(٥) هذا معنى قول قتادة كما في النكت والعيون ٢٤٦/٣ . وقدمه البغوي ١١٧/٣ . وانظر المحرر الوجيز ٣٠١/١٠ .

﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴿٤٧﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿٤٨﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ﴾ في الباء من ﴿بِهِ﴾ وجهان :

أحدهما : بمعنى اللام ، يقال : استمعت إليه ، أي : أصغيت .
والثاني : على بابها ، وفيه وجهان - أحدهما : من صلة ﴿يَسْتَمِعُونَ﴾ ،
على : يستمعون بقلوبهم أم بظاهر أسماعهم . والثاني : في موضع الحال
كقولك : يستمعون بالهزم ، أي : هازئين .

وقوله : ﴿إِذْ يَسْتَمِعُونَ﴾ (إِذْ) منصوب بـ ﴿أَعْلَمُ﴾ أي : أعلم وقت
استماعهم ، أو بـ ﴿يَسْتَمِعُونَ﴾ الأول .

وقوله : ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾ ابتداء وخبر ، و﴿نَجْوَى﴾ مصدر ، كقوله : ﴿مَا
يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ﴾^(١) أي : وإذ هم ذوو نجوى ، ويجوز أن يكون جمع
نجي ، كصريع وصرعى ، فلا حذف على هذا ، وقد مضى الكلام عليه فيما
سلف من الكتاب بأشبع من هذا^(٢) .

وقوله : ﴿إِذْ يَكُولُ﴾ بدل من ﴿إِذْ هُمْ﴾ وقيل : هو منصوب بإضمار
اذكر .

وقوله : ﴿مَسْحُورًا﴾ فيه وجهان :

أحدهما : أنه على بابها ، على أنه سُحِرَ حتى زال عقله فصار
مجنوناً^(٣) .

(١) سورة المجادلة ، الآية : ٧ .

(٢) عند إعراب الآية (١١٤) من النساء .

(٣) هذا قول ابن عباس رضي الله عنهما كما في زاد المسير ٤٢/٥ .

والثاني : أنه بمعنى فاعل ، أي : ساحراً ، كقوله : ﴿مَآئِيَّا﴾ أي : آتياً^(١) .

وقيل هو من السَّحَرِ ، أي : له سَحَرٌ يأكل ويشرب كسائر الناس ، أي : هو بشر مثلكم ، والسَّحَرُ : الرُّثَّةُ^(٢) .

﴿وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُفْنًا لَّءِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ ﴿٤٩﴾ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ﴿٥٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُفْنًا﴾ ناصب (إذا) مضمّر دل عليه (مبعوثون) ، أي : أنُبِعْتُ إذا كنا ؟ ولا يجوز أن يكون ناصبه (مبعوثون) لأن ما بعد (إنّ) لا يعمل فيما قبله^(٣) .

و﴿وَرُفْنًا﴾ أي : بالياً ، من رَفَتْ الشيء ، إذا كسرتَه بيدك ، كالمَدَرِ والعظم البالي ، وكل ما كان من هذا النحو فهو مبني على فُعال كالحُطَامِ والفتاتِ ، عن أبي إسحاق^(٤) .

و﴿خَلْقًا﴾ : منصوب على المصدر ، إما في معنى بعثاً ، أو لأن (مبعوثون) في معنى : (مخلوقون) ، ولك أن تجعل ﴿خَلْقًا﴾ بمعنى مفعول كضَرْبِ الأمير ، وصَيْدِ الصائِدِ . فيكون حالاً ، و﴿جَدِيدًا﴾ : صفة له وبه تحصل الفائدة ، وهو بمعنى مفعول ، أي : مجدود ، والله أعلم .

﴿أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَن يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا﴾ ﴿٥١﴾ :

(١) من الآية (٦١) من سورة مريم . وحكى الألوسي ٩٠/١٥ هذا القول عن بعضهم .

(٢) هذا قول أبي عبيدة ٣٨١/١ . ولم يستبعده الإمام الطبري ٩٦/١٥ . لكن قال النحاس في المعاني ٤/ ١٦١ : القول الأول أنسب بالمعنى ، وأعرف في كلام العرب .

(٣) كذا في الجميع . والوجه أن يكون : فيما قبلها . أي قبل (إن) .

(٤) معانيه ٣/ ٢٤٤ .

قوله عز وجل : ﴿قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ﴾ محل ﴿الَّذِي﴾ الرفع على الفاعلية بفعل دل عليه ﴿يُعِيدُنَا﴾ ، أي : يعيدكم الذي فطركم أول مرة ، لا على أنها خبر مبتدأ محذوف كما زعم بعضهم^(١) ، لأن المضممر في مثل هذا إنما يكون من لفظ الخبر المتقدم ، فإن كان فعلاً أضمر فعلٌ ، وإن كان اسماً أضمر اسمٌ ، نحو : من قام ؟ ومن القائم ؟ و﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ نصب إما على المصدر أو على أنه ظرف زمان .

وقوله : ﴿فَسَيُتَذَكَّرُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ﴾ أي : فسيحركونه استبعاداً لذلك واستهزاء ، والإنعاض : التحريك .

وقوله : ﴿مَتَى هُوَ﴾ (هو) مبتدأ ، وخبره (متى) قُدِّمَ عليه ، ولا يجوز تأخيره لما فيه من معنى الاستفهام ، وهو كناية عن البعث .

وقوله : ﴿قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا﴾ إن جعلت في (عسى) ضميراً كان ﴿أَنْ يَكُونَ﴾ في موضع نصب بخبر ﴿عَسَى﴾ ، وإن لم تجعل فيها ضميراً كان في موضع رفع بـ ﴿عَسَى﴾ ، و﴿قَرِيبًا﴾ خبر (كان) .

﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ۖ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ﴾ (يوم) ظرف لمضممر دل عليه ما قبله ، أي : يقع يوم يدعوكم الله للجزاء . وقيل تقديره : اذكر يوم ، فيكون مفعولاً به^(٢) . و﴿يَدْعُوكُمْ﴾ : في موضع جر بإضافة الظرف إليه . و﴿فَتَسْتَجِيبُونَ﴾ : عطف عليه .

وقوله : ﴿بِحَمْدِهِ﴾ في موضع الحال منهم ، أي : فتستجيبون حامدين

(١) هو الحوفي كما في البحر ٤٧/٦ . كما جوز أبو حيان وجهاً ثالثاً هو أن يكون (الذي) مبتدأ خبره محذوف . واقتصر العكبري ٨٢٤/٢ على هذا الوجه الذي ذهب إليه المؤلف رحمهما الله .

(٢) قاله ابن الأنباري في البيان ٩١/٢ . والعكبري في التبيان ٨٢٤/٢ . وذكر ابن عطية ١٠/٣٠٦ وجهين غير هذين قال : (يوم) بدل من (قريباً) . ويظهر أن يكون المعنى : هو يوم .

له ، بدليل ما روي عن سعيد بن جبير : يَخْرُجُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ ويقولون : سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ^(١) ، وَلَا يَنْفَعُهُمْ فِي ذَلِكَ الْيَوْمَ ، لَأَنْتُمْ حَمَدُوا حِينَ لَا يَنْفَعُهُمُ الْحَمْدُ . وقيل : الخطاب للمؤمنين ، يحمّدونه على إحسانه إليهم^(٢) .

وقوله : ﴿وَتَظُنُّونَ﴾ أي : وأنتم تظنون ، والواو للحال .

﴿إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ : (إن) بمعنى ما النافية ، أي : ما لبثتم إلا وقتاً أو زماناً قليلاً ، فحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه .

﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَتْ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا ٥٣﴾ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنَّ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ٥٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا﴾ قد ذكر في سورة إبراهيم^(٣) .

وقوله : ﴿يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ﴾ الجمهور على فتح الزاي ، وقرئ : بكسرهما^(٤) ، وهما لغتان ، ومعناه : يفسد بينهم .

وقوله : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ (وكيلاً) منصوب على الحال من الكاف ، أي : حافظاً إياهم من الكفر^(٥) . وقيل : كفيلاً لهم بالإيمان^(٦) . لا على أنه مفعول ثان لأرسلنا كما زعم بعضهم .

(١) كذا ذكره النحاس في الإعراب ٢/٢٤٤ عن سعيد بن جبير رحمته الله . وانظره أيضاً في الكشف ٢/٣٦٤ . والمحرم الوجيز ١٠/٣٠٦ . وزاد المسير ٥/٤٥ . والتفسير الكبير ٢٠/١٨١ .

(٢) قاله البغوي ٣/١١٩ . والرازي ٢٠/١٨٢ وقال : الأول هو المشهور ، والثاني ظاهر الاحتمال .

(٣) في الآية (٣١) منها . وانظر المحرم الوجيز ١/٣٠٧ .

(٤) قرأها طلحة بن مصرف . انظر مختصر الشواذ ٧٧/ . والكشاف ٢/٣٦٤ . والمحرم الوجيز ١٠/٣٠٨ وفيه : قال أبو حاتم : لعلها لغة . وانظر مجاز أبي عبيدة ١/٣٨٣ .

(٥) هذا معنى قول الفراء ٢/١٢٥ .

(٦) حكاه الماوردي ٣/٢٥٠ . وابن الجوزي ٥/٤٨ .

﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ
وَعَاتَيْنَا دَاوُدَ زُبُورًا ۝٥٥ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ
الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا خَوِيلًا ۝٥٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَعَاتَيْنَا دَاوُدَ زُبُورًا﴾ (زُبُوراً) فعول بمعنى مفعول ،
كالركوب والحلوب ، وهو المكتوب ، زبره : إذا كتبه .

وقرئ : بضم الزاي^(١) ، وفيه وجهان :

أحدهما : جمع زبور على حذف الزيادة وهي الواو ، كظروف في جمع
ظريف ، على حذف الزيادة وهي الياء .

والثاني : مصدر كالشكور ، وقد سمي به الكتاب المنزل على داود عليه السلام ،
وقد ذكر في «النساء»^(٢) .

فإن قلت : قد قال جل ذكره هنا : ﴿وَعَاتَيْنَا دَاوُدَ زُبُورًا﴾ وقال في
«الأنبياء» : ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ﴾^(٣) فأدخل عليه حرف التعريف في
موضع ، ولم يدخل عليه في آخر ، فهل هو عَلَمٌ أو غير عَلَمٍ ؟ قلت : فيه
وجهان :

أحدهما : عَلَمٌ منقول ، وهو في أصله مصدر ، وحرف التعريف فيه ليس
بلازم له ، إنما هو كالعباس وعباس ، والفضل وفضل ، ونحوهما مما هو في
الأصل صفة أو مصدر .

والثاني : هو نكرة ، أي : وآتينَا داود بعض الزبور ، أي : كتاباً من
جملة الكتب ، فاعرفه فإنه من كلام الزمخشري^(٤) .

(١) هذه قراءة حمزة ، وخلف . وقد تقدمت في سورة النساء (١٦٣) وخرجتها هناك .

(٢) انظر إعرابه للآية (١٦٣) منها .

(٣) الآية (١٠٥) .

(٤) الكشف ٣٦٤/٢ .

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿٥٧﴾ وَإِنْ مِّن قَرِيبَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ أَلْفِكَمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴿٥٨﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ﴾ (أولئك) مبتدأ ، و﴿الَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ صفة ، و﴿يَبْتَغُونَ﴾ خبره ، والعائد إلى ﴿الَّذِينَ﴾ محذوف وهو مفعول ﴿يَدْعُونَ﴾ ، أي : المعبودون الذين يدعونهم^(١) المشركون يبتغون إلى ربهم الوسيلة ، وهي ما يتوسل به إلى الله عز وجل . والجمع : الوسيل والوسائل^(٢) .

قال أبو إسحاق : الوسيلة والسؤال والطلب في معنى واحد^(٣) . وقيل : هي مصدر بمعنى التوسل ، والمعنى : أن معبودهم الذين يدعونهم يطلبون القربة إلى الله عز وجل . وهم الملائكة . وقيل : عيسى وعزير عليهما السلام ، وغيرهما مما عبد من دون الله^(٤) .

وقوله : ﴿أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾ أي : ينظرون أيهم أقرب إليه ، فيتوسلون به إليه . فأى استفهام مبتدأ ، و﴿أَقْرَبُ﴾ خبره ، والجملة في موضع نصب بينظرون المضمر ، ويجوز أن يكون ﴿أَيُّهُمْ﴾ بدلاً من واو الضمير في ﴿يَبْتَغُونَ﴾ فيكون موصولاً ، أي : يبتغي الذي هو أقرب منهم الوسيلة إلى ربهم ، فاعرفه فإن فيه أدنى غموض^(٥) .

(١) كذا في الجميع ، ومثله في معالم التنزيل ١٢٠/٣ . والدر المصون ٣٧٢/٧ . فهل فيه تصحيف أم أنه على لغة (أكلوني البراغيث)؟ الله أعلم .

(٢) كذا في الصحاح (وسل) .

(٣) معانيه ٢٤٦/٣ . وحكاه عنه النحاس في الإعراب ٢٤٦/٢ .

(٤) مثل الجن ، وهو ما رجحه الطبري . وانظر هذه الأقوال مجتمعة عنده في جامع البيان ١٥/ ١٠٤ - ١٠٦ .

(٥) انظر هذا الإعراب أيضاً في إعراب النحاس ٢٤٥/٢ - ٢٤٦ . ومشكل مكي ٣١/٢ .

﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخَوِيفًا﴾ (٥٩) :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾ (أن) الأولى مع صلتها في موضع نصب بأنه مفعول به ثان لمنع ، (وأن) الثانية مع صلتها في موضع رفع بأنه فاعله ، والتقدير : وما منعنا من إرسال الآيات التي اقترحها كفارُ مكة إلا تكذيب الأولين بها ، أي : بمثلها ، وكانت سنة الله جل ذكره إهلاك من كذب بالآيات المقترحة ، ولم يرد سبحانه إهلاك كفار قريش لعلمه بإيمان بعضهم ، وإيمان من يولد منهم ، ولوعده إياه ﷺ ألا يستأصل قومه في الدنيا بالعقاب ، بل يؤخره إلى يوم القيامة . والباء في قوله : ﴿بِالْآيَاتِ﴾ صلة . وقيل : للحال ، ومفعول الإرسال محذوف ، أي : وما منعنا إرسال الرسل ملتبسين بالآيات .

وقوله : ﴿مُبْصِرَةً﴾ نصب على الحال من الناقة ، أي : مُبَيَّنَّةً ، تبين لهم صدق صالح عليه السلام . وقرئ : (مُبْصِرَةً) بفتح الميم والصاد^(١) ، أي : تبصرة .

وقوله : ﴿فَظَلَمُوا بِهَا﴾ أي : فظلموا أنفسهم بعقرها ، وقيل : فكفروا بها^(٢) ، على معنى : جحدوا أنها معجزة دالة على نبوة صالح عليه السلام^(٣) .

وقوله : ﴿وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخَوِيفًا﴾ قد سبق [الكلام] في الباء آنفاً ، و﴿تَخَوِيفًا﴾ مفعول له ، وقد جُوز أن يكون في موضع الحال^(٤) .

﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرِّئَآءَ الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا

(١) قرأها قتادة كما في المحرر الوجيز ٣١٣/١٠ . والبحر المحيط ٥٣/٦ . وحكاها الفراء ٢/١٢٦ دون نسبة .

(٢) هذا قول أبي عبيدة في المجاز ٣٨٤/١ . واقتصر عليه الزمخشري ٣٦٥/٢ . وحكاها الطبري ١٠٩/١٥ لكن رده إلا أن يكون المعنى : فكفروا بالله بقتلها .

(٣) انظر هذين المعنيين أيضاً في إعراب النحاس ٢٤٨/٢ . ومعالم التنزيل ١٢١/٣ .

(٤) جوزه العكبري ٨٢٦/٢ .

فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُحَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴿٦٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَإِذْ قُلْنَا﴾ أي : واذكر إذ أوحينا إليك ^(١) .

وقوله : ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ أي : أريناك إياها ، و﴿فِتْنَةً﴾ : مفعول ثانٍ ل﴿جَعَلْنَا﴾ ، أي : ابتلاءً وامتحاناً .

وقوله : ﴿وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ﴾ عطف على الرُّيَا ، أي : وما جعلنا الشجرة الملعونة في القرآن إلا فتنه لهم أيضاً ، وهي شجرة الزقوم عند الجمهور ^(٢) .

وقيل : وصفها باللعن ، لأنَّ اللعن : الإبعاد ، وهي في أصل الجحيم ، في أبعد مكان من الرحمة ^(٣) .

وقيل : المراد باللعن أهلها ، وأكلوها وهم الكفرة والفجرة ، والأصل : والشجرة الملعون أهلها ، فلما حذف المضاف استتر الضمير في اسم المفعول ، فأنت المفعول لجريه على الشجرة .

وقيل : العرب تقول لكل طعام مكروه ضار : ملعون ^(٤) .

وقرئ : (والشجرة الملعونة) بالرفع ^(٥) على الابتداء ، والخبر محذوف ، أي : والشجرة الملعونة في القرآن فتنه ، أو كذلك ^(٦) . وقد أجاز الفراء أن

(١) سقط إعراب هذه الجملة من (أ) و(ب) .

(٢) وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما ، ومسروق ، والحسن ، وأبي مالك ، وعكرمة ، و . . . أخرجه الطبري ١١٣/١٥ - ١١٥ عنهم . وانظر المحرر الوجيز ٣١٥/١٠ . وزاد المسير ٥٤/٥ - ٥٥ .

(٣) قاله الزمخشري ٣٦٦/٢ .

(٤) انظر هذا القول مع الذي قبله في معاني الزجاج ٢٤٨/٣ . ومعاني النحاس ١٧٠/٤ . ومعالم التنزيل ١٢٢/٣ .

(٥) نسبها أبو حيان ٥٥/٦ . وتبعه السمين ٣٧٧/٧ إلى زيد بن علي .

(٦) هذا إعراب الزمخشري ٣٦٦/٢ . وجوز أبو البقاء ٨٢٦/٢ أن يكون الخبر (في القرآن) . لكن رده السمين ٣٧٧/٧ .

تكون عطفاً على المنوي في الفتنة ، كقولك : جعلتك عاملاً وزيداً وزيداً^(١) .
وهذا عند أصحابنا قبيح لعدم المؤكّد .

قوله : ﴿ وَخَوْفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴾ . (طغياناً) مفعول ثانٍ لـ ﴿ يَزِيدُهُمْ ﴾ وفاعله التخويف ، أي : فما يزيدهم التخويف إلا مجاوزة حدٍّ في العصيان عظيمة .

﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ ءَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴾ (١٦) :

قوله عز وجل : ﴿ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴾ انتصاب قوله : ﴿ طِينًا ﴾ إما على الحال ، إما من الموصول والعامل فيها (أسجد) على معنى : أسجد له وهو طين ؟ أي : أصله طين ، أو من الذكر الراجع إليه من الصلة ، والعامل فيه ﴿ خَلَقْتَ ﴾ ، على معنى : أسجد لمن خلقته وهو طين ؟ أي : أنشأته في حال كونه طيناً . أو على نزع الجار ، أي : خلقته من طين ، فلما حذف نصب كقوله : ﴿ أَنْ تَسْرَضِعُوا أَوْلَادَكُمْ ﴾^(٢) أي : لأولادكم . وقيل : منصوب على التمييز^(٣) .

﴿ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (١٧) :

قوله عز وجل : ﴿ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ ﴾ الكاف في ﴿ أَرَأَيْتَكَ ﴾ حرف للخطاب مجرد من الإعراب هنا لكونه مؤكداً معنى الخطاب ، و﴿ هَذَا ﴾ : مفعول به ، والمعنى : أخبرني عن هذا الذي كرمته عليّ ، أي :

(١) معاني الفراء ١٢٦/٢ . وحكاه عنه النحاس في الإعراب ٢٤٩/٢ .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ٢٣٣ .

(٣) قاله الزجاج ٢٤٩/٣ . وانظره في البيان ٩٤/٢ . واقتصر مكي على الأول ، والعكبري على الأول والثاني .

فضلته عليّ ، لِمَ كرمته عليّ وفضلته وأنا خير منه ، لكونك خلقتني من نار وخلقته من طين ؟ فحذف جميع ذلك ، لأن في الكلام دليلاً عليه .

ثم ابتداء فقال : ﴿لَيْنَ أَخْرَتَيْنِ . . ﴾ الآية ، واللام موطئة للقسم المحذوف ، والجواب ﴿لَأَحْتَنِكَ﴾ ، أي : لأن أخرت موتي وأبقيتني إلى يوم القيامة ، والله لأستأصلن ذريته إلا قليلاً منهم ، أي : لأهلكهم بالإغواء ، من احتنك الجراد الزرع ، إذا استأصله كله . وقيل : هو من حَنَكَ ذَابْتَهُ ، إذا شد حبلاً في حنكها الأسفل يقودها به ، على : لأقتادهم كيف شئت^(١) .

و﴿قَلِيلًا﴾ : نصب على الاستثناء . وهم الذين عصمهم الله واصطفاهم لدينه : ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَنٌ﴾^(٢) .

﴿قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ﴾ أي : جزاؤهم وجزاؤك ، ثم غلب المخاطب على الغائب .

وقوله : ﴿جَزَاءً﴾ منصوب على المصدر بما في ﴿فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ﴾ من معنى تجزون ، أو بإضمار تجزون ، وقد جوز أن يكون منصوباً على الحال لكونه موصوفاً بالموفور ، والموفور : المَوْفَرُ ، أي : مُتَمَمًّا مُكْمَلًا ، يقال : وَفَرْتُ الشيءَ وَوَفَّرْتُهُ أَفْرُهُ ، إذا كملته وفرأ فهو موفور ، وَوَفَرَ الشيءُ بنفسه وَفُورًا ، إذا تَمَّ ، يتعدى ولا يتعدى ، ولهذا قال بعضهم : موفوراً بمعنى وافر^(٣) ، كقوله : ﴿مَائِيًا﴾^(٤) أي : آتياً . وقيل : منصوب على التمييز ،

(١) كونه من حنك الدابة هو قول ابن السكيت . انظر تهذيب الإصلاح / ١٩٠ / . والمشوف المعلم ٢١٨ / ١ . وحكاة عنه النحاس في المعاني ١٧١ / ٤ . وكونه بمعنى الاستئصال : هو قول أبي عبيدة ٣٨٤ / ١ . وقال الفراء ١٢٧ / ٢ : معناه لأستولين عليهن . وهذا الأخير هو قول ابن عباس رضي الله عنه كما في إعراب النحاس ٢٥٠ / ٢ .

(٢) سورة الحجر ، الآية : ٤٢ .

(٣) هذا قول مجاهد كما أخرجه الطبري ١١٧ / ١٥ .

(٤) سورة مريم ، الآية : ٦١ .

والوجه هو الأول لسلامته من الرَّدِّ والدخل^(١) .

﴿وَأَسْتَفْزِرُ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ وَشَارِكِهِمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدَّهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾^(١٤)
 إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴿١٥﴾ : ﴿١٦﴾

قوله عز وجل : ﴿وَأَسْتَفْزِرُ مَنِ اسْتَطَعْتَ﴾ (مَنْ) موصول منصوب بقوله : ﴿وَأَسْتَفْزِرُ﴾ وما بعده صلته ، والراجع محذوف ، أي : استطعته ، لا استفهام منصوب بـ ﴿اسْتَطَعْتَ﴾ كما زعم بعضهم^(٢) لفساد المعنى . قال أبو علي : هذا زجر واستخفاف به ، والمعنى : ازعج من استطعت إزعاجه منهم^(٣) . وقيل : استخفف^(٤) . وعن أبي إسحاق : ادعهم دعاءً يحملهم على إجابتك^(٥) . وقيل : اقطعهم عن عملهم بدعائك إياهم إلى طاعتك ، والفَرْ : القطع ، ومنه فَرَزَ ثوبه ، إذا قَطَعَهُ^(٦) .

وقوله : ﴿وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ﴾ أي : واجمع عليهم خيالك ، يقال : أَجْلَبُوا عليه : إذا تجمعوا وتألَّبوا ، وقيل : أجلب من الجلبة ، وهي الصياح ، يقال : جلب على فرسه وأجلب عليه ، إذا صاح به من خلفه ، على معنى : صح عليهم بخيلك^(٧) .

(١) انظر الأوجه الثلاثة في التبيان ٨٢٦/٢ - ٨٢٧ أيضاً .

(٢) هو أبو البقاء ٨٢٧/٢ حيث قدم هذا الإعراب على الأول .

(٣) انظر هذا المعنى عند الرازي ٦/٢١ . والراغب (فَرَزَ) .

(٤) قاله أبو عبيدة ٣٨٤/١ . والفراء ١٢٧/٢ .

(٥) معانيه ٢٥٠/٣ .

(٦) كذا أيضاً هذا المعنى في القرطبي ٢٨٨/١٠ . وروح المعاني ١١١/١٥ . ولم أجد هذا في معجمات اللغة في باب الزاي وإنما ذكره في باب الراء (فزر) . قال الجوهري : تَفَزَّرَ الثوب : إذا انقطع .

(٧) كون الجلب بمعنى الجمع : هو قول الزجاج ٢٥٠/٣ . وكونه من الجلبة وهي الصياح : اقتصر عليه الراغب (جلب) . والزمخشري ٣٦٧/٢ . وابن عطية ٣١٩/١٠ . وانظر المعنيين في معالم التنزيل ١٢٣/٣ . وزاد المسير ٥٨/٥ . قلت : والمعنيان واحد ، لأن الجمع =

وقوله : (وَرَجِلَكَ) قرئ : بسكون الجيم^(١) ، وهو اسم جمع للرجل ، كالتَّجَرِّ والرَّكْبِ والصَّحْبِ ، وليس بتكسير راجلٍ عند صاحب الكتاب رحمه الله تعالى ، إنما هو بمنزلة الجامل والباقر . وعند أبي الحسن : تكسير راجلٍ^(٢) . والقول قول صاحب الكتاب ، بدليل قولهم في تصغيره ، رُجَيْلٌ وَرُكَيْبٌ ، ولو كما زعم لقالوا : رُؤَيْجِلُونَ وَرُؤَيْكِبُونَ ، وفيه كلام لا يليق ذكره هنا .

وقرئ : (وَرَجِلَكَ) بكسرهما^(٣) ، على أن فَعِلاً بمعنى فاعل ، يقال : رَجَلٌ يَرَجُلُ بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر رَجَلًا فهو رَجِلٌ وراجلٌ بمعنى ، إذا بقي راجلاً ، عن أبي زيد^(٤) ، وعنه أيضاً ضم الجيم ، تقول : رَجُلٌ وَرَجِلٌ ، كما تقول : حَذَرٌ وَحَذِرٌ ، وَنَدَسٌ وَنَدِسٌ^(٥) .

قال أبو علي : ويجوز فيمن أسكن الجيم أن يكون قوله : وَرَجِلَكَ ، فَعْلٌ الذي هو مُخَفَّفٌ مِنْ فَعْلٍ أَوْ فَعِلٍ ، كَعَضِدٍ وَكَتَفٍ ، انتهى كلامه^(٦) .

وقوله : ﴿وَعَذَهُمْ﴾ أي : وعدهم المواعيد الباطلة حتى يغتروا بها .

وقوله : ﴿إِلَّا غُرُورًا﴾ مفعول ثان ، والغرور : تزوين الخطأ بما يوهم أنه صواب .

وقوله : ﴿وَكَيْلًا﴾ حال أو تمييز .

= يكون بالتصويت والصياح . وانظر جامع البيان ١١٨/١٥ .

(١) هذه قراءة الجمهور عدا عاصم كما سوف أخرج .

(٢) انظر قولي سيبويه ، وأبي الحسن في المحتسب ٢٢/٢ . والجامل والباقر : القطيع من الإبل والبقر مع رعائهما .

(٣) قرأها عاصم في رواية حفص فقط . وانظرها مع قراءة الباقرين في السبعة ٣٨٢ - ٣٨٣ . والحجة ١٠٩/٥ . والمبسوط ٢٧٠/ .

(٤) انظر قوله في الصحاح (رجل) .

(٥) رجل نَدَس . ونَدِس : أي فهم . وانظر قول أبي زيد الثاني في حجة الفارسي ١١٠/٥ . وزاد المسير ٥٨/٥ .

(٦) الحجة الموضع السابق .

﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ
كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٦٦﴾ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهُ فَلَمَّا
بَجَّكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسُنُ كَفُورًا ﴿٦٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ﴾ (ربكم) مبتدأ ،
و﴿الَّذِي﴾ وصلته خبره ، وقيل : هو صفة لقوله : ﴿الَّذِي فَطَرَكُمْ﴾ ، أو بدل
منه وإن طال الكلام^(١) ، لأن القرآن كالسورة الواحدة . والإزجاء : السَّوْقُ
والتسيير .

وقوله : ﴿ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهُ﴾ (ضل) جواب (إذا) وهو ناصبها ،
أي : بطل وزال . وقيل : غاب وذهب عن أوهامكم وخواطركم كلُّ من
تدعونه في حوادثكم إلا الله^(٢) .

فقوله : ﴿إِلَّا إِلَاهُ﴾ نصب على الاستثناء المنقطع ، على : ولكن الله
وحده هو الذي ترجونه . وقيل : هو متصل خارج على أصل الباب^(٣) ، لا
على أنه نصب بتدعون كما زعم بعضهم ، لأن قوله : ﴿تَدْعُونَ﴾ قد استوفى
مفعوله ، وهو الذكر المحذوف الراجع إلى الموصول .

﴿أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا
تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ﴿٦٨﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَفَأَمِنْتُمْ﴾ الهمزة للاستفهام الذي معناه الإنكار ،
والفاء للعطف على محذوف دل عليه معنى الكلام تقديره : أنجوتم فأمنتم ،
فحملكم ذلك على الإعراض ؟

(١) من الآية (٥١) . وانظر هذه الأوجه في التبيان ٨٢٧/٢ أيضاً .

(٢) قاله الزمخشري ٣٦٧/٢ .

(٣) قاله العكبري ٨٢٧/٢ .

﴿أَنْ يَخْشِفَ﴾ : أَنْ وما اتصل بها في موضع نصب بأمتنم ، أي :
أفأمتنم الخسف ؟

وقوله : ﴿يَكُمُ جَانِبَ الْبَرِّ﴾ (جانب البر) منصوب بـ ﴿يَخْشِفَ﴾ على أنه
مفعول به كالأرض في قوله : ﴿فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ﴾^(١) لا على أنه
ظرف له كما زعم بعضهم^(٢) ، لأنه هو المخسوف نفسه لا غيره فيه .
و﴿يَكُمُ﴾ يحتمل أن يكون من صلة الخسف ، أي : بسبيكم ، وأن يكون حالاً
من جانب البر ، على : أن نخسف جانب البر وأنتم عليه أو به .

قوله : ﴿أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾ عطف على ﴿أَنْ يَخْشِفَ﴾ . قال أبو
إسحاق : الحاصب : التراب الذي فيه حصباء ، والحصباء : حصي صغار ،
انتهى كلامه^(٣) .

والحاصب أيضاً : الريح الشديدة التي تثير الحصباء ، أي : نرسل ريحاً
ترمي بالحصباء^(٤) .

وقوله : ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا﴾ عطف أيضاً على ﴿أَنْ يَخْشِفَ﴾ ،
أي : ناصراً ، والوكيل : الناصر ، والوكيل : الحافظ .

﴿أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ
فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ ذَبَايحًا ۖ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي
آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ
مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ ﴿٧٠﴾ :

(١) سورة القصص ، الآية : ٨١ .

(٢) هو النحاس كما في إعرابه ٢/٢٥١ . وحكاه أبو حيان ٦/٦٠ عن الحوفي .

(٣) معانيه ٣/٢٥١ .

(٤) كذا في النكت والعيون ٣/٢٥٧ . وحكاه عن الفراء ، وابن قتيبة . وهو قول أبي عبيدة في
المجاز ١/٣٨٥ . وانظر جامع البيان ١٥/١٢٤ . ومعاني النحاس ٤/١٧٥ .

قوله عز وجل : ﴿أَمْ أَمِنتُمْ﴾ (أم) هنا المنقطعة ، أي : بل أأمنتم أن يعيدكم فيه ؟ أي : في البحر . و﴿تَارَةً﴾ : نصب على المصدر .

وقوله : ﴿فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ﴾ عطف أيضاً . والقاصف : الريح التي لها قصيف ، وهو الصوت الشديد ، كأنها تقتصف ، أي : تنكسر^(١) .

وقوله : ﴿مِّنَ الرِّيحِ﴾ في موضع الصفة لقاصف .

وقوله : ﴿فَيَغْرِقُكُم بِمَا كَفَرْتُمْ﴾ عطف أيضاً ، و(ما) مصدرية ، أي : بسبب كفركم .

وقوله : ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا﴾ عطف أيضاً ، والباء من ﴿بِهِ﴾ متعلق بقوله : ﴿تَبِيعًا﴾ ، والتبيع : التابع ، وهو المطالب ، ولك أن تجعله من صلة ﴿لَا تَجِدُوا﴾^(٢) ، والضمير في ﴿بِهِ﴾ للخصف ، أو للإرسال ، أو للإغراق .

وقرئ : (أَنْ نَخْشِفَ) (أَوْ نُرْسِلَ) (أَنْ نُعِيدَكُمْ) (فَنُرْسِلَ) (فَنَغْرِقَكُمْ) بالنون في الخمسة^(٣) ، على وجه الإخبار من الله عز وجل عن نفسه بلفظ الجمع تعظيماً ، وهو الواحد الأحد تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

وبالياء فيهن النقط من تحته^(٤) ، على وجه الإخبار عنه بلفظ الغيبة ،

(١) كذا حرفياً من الكشاف ٣٦٨/٢ . وقال أبو عبيدة ٣٨٥ / ١ : (قاصفاً) أي نقصف كل شيء ، أي تحطم . وقال ابن قتيبة كما في زاد المسير ٦٢ / ٥ : القاصف : الريح التي تقصف الشجر ، أي تكسره . وانظر معاني النحاس ١٧٥ / ٤ .

(٢) وجوز أبو البقاء وجهاً ثالثاً ، وهو أن تكون حالاً من تبيع . انظر التبيان ٨٢٨ / ٢ .

(٣) قرأها ابن كثير ، وأبو عمرو كما سوف أخرج وهي مثبتة بالنون في الأصل .

(٤) قرأها الباقر من العشرة عدا أبي جعفر ، ويعقوب في رواية رويس فقد قرأ : (فتغرقكم) بالياء . انظر السبعة ٣٨٣ / . والحجة ١١١ / ٥ . والمبسوط ٢٧٠ / . والتذكرة ٤٠٦ / ٢ .

لِقَوْلِهِ : ﴿ضَلَّ مَنْ دَعَا إِلَىٰ آيَاتِهِ فَلَمَّا نَجَّكُمُ﴾^(١) .

﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَسٍ بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أُوِّيَ كِتَابُهُ يَمِينُهُ فَأُولَٰئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾^(٦٧) :

قوله عز وجل : ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَسٍ بِإِمَامِهِمْ﴾ (يوم) يحتمل أن يكون منصوباً بإضمار اذكر ، أي : اذكر يا محمد يوم ندعو ، فيكون مفعولاً به . وأن يكون ظرفاً إما لما دل عليه قوله : ﴿فَمَنْ أُوِّيَ كِتَابُهُ﴾ على : نعطي كل إنسان كتابه في ذلك اليوم ، أو لما دل عليه ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ﴾ ، أي : ولا يظلمون في ذلك اليوم . أو لما دل عليه ﴿مَتَىٰ هُوَ﴾^(٢) أي : يقع أو يكون في اليوم ، أو لقوله : ﴿فَتَسْتَجِيبُونَ﴾^(٣) ، أو لما دل عليه معنى قوله : ﴿فَسَيَقُولُونَ مِنْ يُعِيدُنَا﴾^(٤) .

ولا يجوز أن يكون ظرفاً لقوله : ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ﴾^(٥) كما زعم بعضهم^(٦) ، لأن المراد بالترفضيل هنا في الدنيا^(٧) . ولا ﴿نَدْعُوا﴾ لأن المضاف إليه لا يعمل في المضاف^(٨) . وقد جوز أن يكون بدلاً من ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ﴾^(٩) وذلك جائز ، وإن طال ما بينهما^(١٠) .

(١) من الآية (٦٧) المتقدمة .

(٢) من الآية (٥١) المتقدمة .

(٣) من الآية (٥٢) .

(٤) من الآية (٥١) .

(٥) من الآية التي قبلها .

(٦) هو ابن عطية ٣٢٤/١٠ - ٣٢٥ . وعلمه بأن فضل البشر يوم القيامة على سائر الحيوان بين ، لأنهم المنعمون ، المكلمون ، المحاسبون ، الذين لهم القدر . لكن عاد فقال : أما إن هذا يرده أن الكفار أخسر من كل حيوان ، إذ يقول الكافر : يا ليتني كنت تراباً .

(٧) علمه صاحب البيان ٩٤/٢ بقوله : لأن الماضي لا يعمل في المستقبل .

(٨) انظر مشكل مكى ٢٢/٢ .

(٩) من أول الآية (٥٢) .

(١٠) جوزه أبو البقاء ٨٢٨/٢ .

والجمهور على البناء للفاعل في ﴿نَدْعُوا كُلَّ﴾ ، وقرئ : (يُدْعَوُ) بضم الياء وفتح العين وواو بعدها ، ورفع (كل) على البناء للمفعول^(١) ، على قلب الألف واواً ، والأصل يُدْعَا ، وبه قرأ بعض القراء^(٢) على لغة من يقول : أَفْعَوُ وَحُبَلَوُ ، وذكر ذلك صاحب الكتاب رحمه الله تعالى ، وأكثر هذا القلب إنما يكون في الوقف ، وإجراء الوصل مجرى الوقف غير مُنْكَرٍ في كلام القوم .

وقد جُوزَ أن تكون الواو في (يُدْعَوُ) علامة الجمع ، كما في ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾^(٣) على أحد الأوجه^(٤) . قال الزمخشري : والرفع مقدر كما في (يدعى) فيمن قرأ ولم يؤت بالنون قِلَّةً مبالاة بها ، لأنها غير ضمير ، ليست إلا علامة ، انتهى كلامه^(٥) .

وليس قول من قال^(٦) : إنها ضمير - والأصل يُدْعَوُنْ ، فحذف النون ، و(كُلُّ) بدل من الضمير - بمستقيم ، لأن النون الذي هو علم الرفع لا يجوز حذفه إلا بعامل ناصب أو جازم فاعرفه .

والباء في ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ يحتمل أن يكون من صلة ﴿نَدْعُوا﴾ لأن كل أناس يُدْعَى بإمامه في ذلك اليوم ، فيقال : يا أتباع فلان ، أو يا أهل دين كذا ، أو كتاب كذا على ما فسر^(٧) . وأن يكون حالاً من ﴿كُلُّ أَنَاسٍ﴾ أي : ندعوهم مختلطين بإمامهم ، على : ندعوهم وإمامهم ، أو معهم إمامهم ، أي كتابهم الذي في أعمالهم .

(١) نسبت هذه القراءة إلى الحسن رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . انظر معاني الفراء ١٢٧/٢ . والمحتسب ٢٢/٢ .

والكشف ٣٦٩/٢ . والمحزر الوجيز ٣٢٥/١٠ . والبيان ٨٢٨/٢ .

(٢) قرأها الحسن كما في مختصر الشواذ ٧٧/ . والمحزر الوجيز الموضع السابق . ونسبت

في زاد المسير ٦٤/٥ إلى أبي عمران الجوني .

(٣) سورة الأنبياء ، الآية : ٣ .

(٤) على لغة (أكلوني البراغيث) .

(٥) الكشف ٣٦٩/٢ .

(٦) هو العكبري ٨٢٨/٢ .

(٧) انظر جامع البيان ١٢٦/١٥ - ١٢٧ . وإعراب النحاس ٢٥٢/٢ .

وقوله : ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ (فتيلاً) مفعول ثان ، وفي الكلام حذف مضاف تقديره : مقدار فتيل ، والفتيل : القشرة التي في شق النواة ، ويقال : هو مما يفتل بين الإصبعين من الوسخ وي طرح ، يضرب به المثل في الشيء الحقير ^(١) .

﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ (٧٢) :

قوله عز وجل : ﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ﴾ (أعمى) الأول : بمعنى فاعل ، من عَمِيَ يعمي فهو أَعْمَى ، وقوم عُمَيَّ كأحول وأعمور . وأما الثاني : فهو للتفضيل بدلالة ما عطف عليه ، وهو قوله : ﴿وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ ، وكما أن هذا لا يكون إلا على أفعل الذي يقتضي (من) كذلك المعطوف عليه ، ومن ثم قرأ ابن العلاء : الأول ممالاً ، والثاني مَفْحَمًا ^(٢) ، لأن أفعل التفضيل تمامه بمن ، فكانت ألفه في حكم الواقعة في وسط الكلام كأعماهم ، وأما الأول فلم يتعلق به شيء ، فكانت ألفه واقعة في الطرف معرضة للإمالة ، أي : ومن كان في هذه الدنيا أعمى فهو في الآخرة أعمى ، أي : أعمى منه في الدنيا ، لأنه إذا عَمِيَ في الدنيا ، وقد عَرَفَهُ الله الهدى ، وجعل له التوبة وَضْلَةً ، وفسح له في ذلك إلى وقت مماته ، فعمي عن رشده ولم يتب ، ففي الآخرة لا يجد متاباً ولا مُتَخَلِّصاً مما هو فيه ، فهو في الآخرة أشد عمىً ، لأنه فاته وقت العمل ، فاعرفه فإنه من كلام أبي إسحاق ^(٣) .

﴿فِي﴾ : في الموضوعين متعلقة بـ﴿أَعْمَى﴾ . و﴿سَبِيلًا﴾ : نصب على التمييز .

(١) تقدم معنى الفتيل وتخريجه في سورة النساء (٤٩) .

(٢) كذا عبر عنه ابن خالويه في حجته / ٢١٩ / بالإمالة والتفخيم أيضاً . وعبروا عنه في بقية المصادر بكسر الميم في الأول وفتحها في الثاني . وانظر قراءة أبي عمرو بن العلاء - وهي قراءة رويس عن يعقوب ، ونصير عن الكسائي - في السبعة / ٣٨٣ / . والحجة ١١٢ / ٥ . والمبسوط / ٢٧٠ / .

(٣) معانيه ٢٥٣ / ٣ .

﴿وَأِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوحِيَإِنَّا إِلَيْكَ لِفَتْرِى عَلَيْنَا غَيْرٌ ط وَإِذَا لَاتَخَذُوكَ خَلِيلاً ۝٧٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ﴾ (إن) مخففة من الثقيلة ، واللام هي الفارقة بينها وبين النافية ، ومثلها : ﴿وَأِنْ كَادُوا لَيَسْتَفْرِزُونَكَ﴾^(١) ، والمعنى : أن الأمر أو الشأن قاربوا أن يزيلوك ويصرفوك عن القرآن وما فيه من الأحكام . يقال : فتنه عن كذا ، إذا صرفه عنه وأزاله .

وقوله : ﴿لِفَتْرِى عَلَيْنَا غَيْرٌ﴾ اللام من صلة يفتنونك ، أي : لتختلق علينا غير الذي أوحينا إليك .

وقوله : ﴿وَإِذَا لَاتَخَذُوكَ خَلِيلاً﴾ وفي الكلام حذف تقديره : لو فعلت ما دَعَوَكَ إليه لاتخذوك خليلاً ، و﴿خَلِيلاً﴾ : مفعول ثان .

﴿وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلاً ۝٧٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ﴾ (أن) وما اتصل بها في موضع رفع بالابتداء ، وخبره محذوف ، أي : لولا تثبيتنا لك وعصمتنا ، ﴿لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ﴾ لقارب أن تميل إلى خدعهم ومكرهم ، ﴿شَيْئًا قَلِيلاً﴾ أي : ركوناً قليلاً ، و﴿شَيْئًا﴾ : واقع موقع المصدر ، وقد ذكر نظيره في غير موضع^(٢) ، وقد مضى الكلام على معنى الركون ومستقبله في «هود» عند قوله : ﴿وَلَا تَرْكَبُوا﴾^(٣) فأغنى ذلك عن الإعادة هنا .

﴿إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَوةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيراً ۝٧٥﴾ :

(١) من الآية (٧٦) التالية .

(٢) انظر أول ذلك في إعرابه للآية (٢٨) من البقرة .

(٣) الآية (١١٣) منها .

قوله عز وجل : ﴿إِذَا لَأَذَقْنَاكَ﴾ أي : لو وقع هذا الركون أو قارب لأذقناك ضعف عذاب الدنيا وضعف عذاب الآخرة ، وضعف الشيء في اللغة : مثله ، وضعفاه : مثلاه ، وأضعافه : أمثاله . وقيل : الضعف : المثلان^(١) .

و﴿ضَعَفَ الْحَيَوةَ﴾ ضعف الحياة : مفعول ثان ، يقال : ذاق الشيء ، وأذاقه الله وبال أمره . و﴿إِذَا﴾ يأتي للجواب والجزاء .

﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفْرِزُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خَلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٧٦) :

قوله عز وجل : ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا﴾ أي : ناصراً .

وقوله : (وإذا لا يلبثون خلفك) الجمهور على إثبات النون على إلغاء ﴿إِذَا﴾ لأجل العاطف قبلها ، وهي إذا وقعت حشواً لا تعمل ، وعن أبي عبد الله : (وإذا لا يلبثوا) بحذفها^(٢) ، على إعمال (إذن) ولم يعتد بالعاطف ، لأنه قد يقع مستأنفاً ، والتقدير : إن فعلوا ذلك إذن لا يلبثوا خلفك ، أي : بعدك ، يعني بعد خروجك . وقرئ : (خلافك)^(٣) ، وهو أيضاً بمعنى خلفك .

وقوله : ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي : إلا لبثاً أو زماناً قليلاً .

﴿سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا﴾ (٧٧) :

قوله عز وجل : ﴿سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا﴾ انتصاب قوله ﴿سُنَّةَ﴾ على

(١) قاله الخليل في العين ٢٨٢/١ . والماوردي في النكت ٢٦٠/٣ . وانظر القولين في الصحاح (ضعف) .

(٢) انظر قراءة أبي بن كعب رضي الله عنه في مختصر الشواذ ٧٧/ . والكشاف ٣٧١/٢ . ونسبها ابن عطية ٣٣١/١٠ إلى عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .

(٣) قرأها ابن عامر ، وحفص عن عاصم ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف ، ويعقوب . وباقي العشرة على (خلفك) . انظر السبعة ٣٨٣ - ٣٨٤ . والحجة ١١٣/٥ . والمبسوط ٢٧١/ .

المصدر ، وهو مصدر مؤكد ، أي : سَنَنَّا ذلك سُنَّةً لمن أخرج نبياً قبلك ، وهو أن كل قوم أخرجوا نبيهم من بين أظهرهم ، سن الله فيهم أن يهلكهم ، ولا تجد لسنة الله تحويلاً .

وعن الفراء : هو منصوب على تقدير حذف الكاف ، أي : كُسُنَتْه ، فلما حذف نصب^(١) .

وقيل : هو مفعول به على معنى : اتبع سنة من تقدم^(٢) ، وليس بشيء إذ لا معنى عليه .

﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴾ ٧٨ : ﴿ ٧٨ ﴾

قوله عز وجل : ﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ ﴾ أي : بعد دلوك الشمس ، كقولك : كتبت لخمس خلون ، أي : بعد خمس ، ودلوك الشمس : زوالها ، تقول العرب : دَلَكَتِ الشمسُ : إذا زالت ، ويقال لها إذا زالت نصف النهار : دالكة ، وقيل : دلوكها غروبها ، عن الخليل^(٣) . فإن كان الدلوك الزوال ، فالآية جامعة للصلوات الخمس ، وإن كان الغروب ، فقد خرجت منها الظهر والعصر^(٤) .

وقوله : ﴿ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ ﴾ يحتمل أن تكون : من صلة ﴿ أَقِمِ ﴾ فتكون لانتهاء غاية الإقامة ، أي : إلى أن يدخل سواد الليل وظلمته . والغسق :

(١) معاني الفراء ١٢٩/٢ . وعنه النحاس في الإعراب ٢٥٥/٢ . ومكي في المشكل ٣٣/٢ واللفظ له ولا بن عطية ٣٣١/١٠ .

(٢) قاله العكبري ٨٣٠/٢ .

(٣) معجم العين ٣٢٩/٥ وهو قول عبد الله بن مسعود ، وابن عباس رضي الله عنهما . وانظر القولين في جامع البيان ١٣٤/١٥ - ١٣٦ . ورجح الطبري الأول ، وهو مذهب الشافعي ومالك رحمهما الله . وانظر النكت والعيون ٢٦٢/٣ .

(٤) كذا في الكشف ٣٧٢/٢ .

الظلمة ، وهو وقت صلاة العشاء . وأن تكون حالاً من الصلاة ، فتكون من صلة محذوف ، أي : إلى ذلك الوقت .

وقوله : ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ عطف على ﴿الصَّلَاةِ﴾ أي : وأقم قرآن الفجر ، أي : صلاة الفجر . قيل : وإنما سميت الصلاة قرآناً وهو القراءة ، لأنها ركن ، كما سميت ركوعاً وسجوداً^(١) .

قال أبو إسحاق : وفي هذا الموضع فائدة عظيمة تدل على أن الصلاة لا تكون إلا بقراءة ، لأن قوله : ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ﴾ وأقم قرآن الفجر ، قد أمر أن نقيم الصلاة بالقراءة ، حتى سميت الصلاة قرآناً ، فلا تكون صلاة إلا بقراءة ، انتهى كلامه^(٢) .

أو : واقرأ قرآن الفجر ، أي : ما يقرأ به في صلاة الفجر .

ولك أن تنصبه على الإغراء ، أي : عليك ، أو الزم قرآن الفجر ، فيوقف على هذا الوجه على ﴿غَسَقَ اللَّيْلِ﴾^(٣) .

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ ﴿٧٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ﴾ أي : وعليك بعض الليل ، أي : وقم في بعض الليل فاستيقظ للصلاة . والتهجد : ترك الهجود وهو النوم ، كقولهم : تحرّج ، وتحوّب ، إذا ترك الحرج والحُوب^(٤) . قيل : ولا يقال : للمستيقظ متهجداً إلا إذا كان مصلياً^(٥) .

(١) قاله الزمخشري في الموضع السابق .

(٢) معانيه ٢٥٦/٣ .

(٣) هذا الوجه للأخفش ٤٢٦/٢ . وحكاه عنه النحاس في الإعراب ٢٥٥/٢ .

(٤) انظر المحرر الوجيز ٣٣٥/١٠ . والتفسير الكبير ٢٥/٢١ . والجامع لأحكام القرآن ٣٠٨/١٠ . والحبوب : الإنم .

(٥) كذا في جامع القرطبي الموضع السابق أيضاً .

وقوله : ﴿ بِهِ ﴾ أي : بالقرآن^(١) .

وقوله : ﴿ نَافِلَةً لَّكَ ﴾ انتصاب قوله : ﴿ نَافِلَةً ﴾ إما على المصدر ، كأنه قيل : فتهجد تَهْجُداً ، فَوْضِعَ موضع (تهجداً) ، لأن التهجد عبادة زائدة ، والنافلة كذلك ، أو فتنفل تنفلاً ، فتكون مصدراً من معناه ، وفاعلة تكون مصدراً كالعافية والعاقبة وشبههما . أو على الحال من الضمير في ﴿ بِهِ ﴾ إذ المراد به : الصلاة على أحد الوجهين ، أي : فتهجد به زائدة .

وقوله : ﴿ عَسَىٰ أَن يَبْعَثَ رَبُّكَ مَقَامًا ﴾ (أَنْ) وما اتصل بها في موضع رفع بـ ﴿ عَسَىٰ ﴾ ، أي : وجب أو قرب بعث ربك إياك ، وفي نصب (مقام) ثلاثة أوجه :

أحدها : حال من الكاف ، على معنى : أن يبعثك ذا مقام .

والثاني : ظرف ، وفي عامله وجهان - أحدهما : محذوف تقديره : عسى أن يبعثك ربك فيقيمك في مقام . والثاني : على تضمين البعث معنى الإقامة .

والثالث : هو مصدر من غير لفظ الفعل المذكور ، بمعنى : أن يبعثك فتقوم مقاماً .

﴿ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَّصِيرًا ﴾ ٨٠ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴿ ٨١ ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ مُدْخَلَ صِدْقٍ ﴾ . . . مُخْرَجَ صِدْقٍ ﴿ منصوبان على المصدر ، كالإدخال والإخراج ، ويجوز فتح ميمهما على : أدخلته فدخل ، وأخرجته فخرج مدخلاً ومخرجاً ، والمصدر من أَفْعَلَ مَفْعَلٌ وَمِنْ فَعَلَ مَفْعَلٌ ،

(١) قدم عليه ابن عطية ٣٣٤/١٠ قولاً آخر هو أن يعود على الوقت المقدر ، أي : وقم وقتاً من الليل فتهجد بذلك الوقت .

وكذا المكان^(١) ، وإضافتهما إلى الصدق مدح لهما ، أي : إدخالاً مرضياً وإخراجاً مرضياً .

وقوله : ﴿إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ أي : إن الباطل يذهب ويزول ولا يبقى ، وزهوق : فعول من زَهَقَتْ نَفْسُهُ : إذا ماتت وذهبت ، يعني : إن الباطل كثير الذهاب والاضمحلال ، و﴿كَانَ﴾ هنا يفيد الدوام .

﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ (٨٢) :

قوله عز وجل : ﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ (من) هنا يحتمل أن يكون للتبيين ، أي : من هذا الجنس الذي هو قرآن ما هو شفاء ، فجميع القرآن شفاء^(٢) . وأن تكون للتبويض على : أن كل شيء نزل منه فهو شفاء للمؤمنين^(٣) . لا على : أن بعضه شفاء كما زعم بعضهم^(٤) ، لأن المنزل كله شفاء ، بشهادة قوله عليه الصلاة والسلام : «مَنْ لَمْ يَسْتَشْفِ بِالْقُرْآنِ فَلَا شِفَاءَ اللَّهُ»^(٥) . ولم يُفْصَل ﷺ . وقيل : شفاء من الضلال . وقيل : من الجهل^(٦) .

وقوله : ﴿وَرَحْمَةٌ﴾ عطف على ﴿شِفَاءٌ﴾ . وعن الكسائي : أنه أجاز نصب (رحمة) عطفاً على ﴿مَا﴾^(٧) .

(١) كذا في إعراب النحاس ٢/ ٢٥٥ .

(٢) اقتصر النحاس في المعاني ٤/ ١٨٧ على أن (من) لبيان الجنس وليست للتبويض .

(٣) كذا في الكشف ٢/ ٣٧٣ أيضاً .

(٤) هو العكبري ٢/ ٨٣٠ . وأنكره الحوفي كما في الدر المصون ٧/ ٤٠٢ لأنه يلزم ألا يكون بعضه شفاء . وانظر جواب ابن عطية ١٠/ ٣٣٨ عليه .

(٥) قال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشف ١٠٢/ : رواه الثعلبي من طريق أحمد بن الحرث الغساني ، حدثنا ساكنة بنت الجعد قالت : سمعت رجاء الغنوي يقول : قال رسول الله ﷺ . . فذكره . وانظره في جامع القرطبي ١٠/ ٣١٥ - ٣١٦ أيضاً .

(٦) انظر الأقوال الثلاثة في النكت والعيون ٣/ ٢٦٨ . وزاد المسير ٥/ ٧٩ .

(٧) حكاه عنه العكبري ٢/ ٨٣٠ .

وقوله : ﴿وَلَا يَزِيدُ الْفَٰلِغِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ (خساراً) مفعول ثانٍ لـ ﴿يَزِيدُ﴾ ،
أي : ولا يزيد القرآن المشركين إلا هلاكاً .

﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا﴾ (٨٣) :

قوله عز وجل : ﴿وَنَأَىٰ﴾ قرئ : بألفٍ بعد الهمزة بوزن (نعا)^(١) على الأصل ، لأنه من النأي وهو البعد . وقرئ : بهمزة بعد الألف بوزن ناع^(٢) على القلب بتقديم اللام على العين ، كقولهم : رأني ورائني على الأصل والقلب كما ترى .

وعن الفراء : أن (نأى) بمعنى نهض^(٣) ، أي : نهض بالمعصية والكبر ، ومنه قوله جل ذكره : ﴿لَنَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ﴾^(٤) ، ومنه يسوؤك وينوؤك ، أي : يثقل عليك ، والوجه أن يكون مقلوباً وعليه الجمهور ، فَتَرُكُ القلب لغة أهل الحجاز ، والقلب لغة هوازن وكنانة وكثير من الأنصار ، عن الفراء أيضاً^(٥) .

﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَىٰ سَبِيلًا﴾ (٨٤) :

قوله عز وجل : ﴿أَهْدَىٰ سَبِيلًا﴾ يحتمل أن يكون أفعل من هدى غيره ، وأن يكون من هدى بمعنى اهتدى ، وأن يكون من اهتدى فيكون على حذف الزيادة^(٦) . و﴿سَبِيلًا﴾ : نصب على التمييز . أي : أسدُّ مذهباً وطريقة ، أو أحسن مذهباً وديناً .

(١) قرأها أكثر العشرة ، وفيها تفصيل انظره في موضعه الآتي .

(٢) قرأها أبو جعفر ، وابن عامر في رواية ابن ذكوان . وانظر القراءتين في السبعة / ٣٨٤ / .
والحجة ١١٥ / ٥ - ١١٦ . والمبسوط / ٢٧١ / . والنشر ٣٠٨ / ٢ .

(٣) أخذه من تفسير الفراء ٣١٠ / ٢ عند قوله تعالى : ﴿لَنَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ﴾ قال : نوؤها بالعصبة أن تثقلهم . وقال الجوهرى (نوأ) : نأى بالحمل : إذا نهض به مثقلاً . . ثم ساق قول الفراء .

(٤) سورة القصص ، الآية : ٧٦ .

(٥) حكاه عنه النحاس في الإعراب ٢ / ٢٥٦ .

(٦) انظر هذه الأوجه في التبيان ٨٣١ / ٢ أيضاً .

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٨٥) :

قوله عز وجل : ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ مبتدأ وخبره ، أي : من علم ربي ، أي : مما استأثر الله بعلمه .

وقوله : ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (من العلم) من صلة ﴿أُوتِيتُمْ﴾ ، ولا يجوز أن يكون حالاً من قليل ، لأن ذلك يؤدي إلى جواز تقديم المعمول على ﴿إِلَّا﴾ وذلك لا يجوز ، و﴿قَلِيلًا﴾ مفعول ثان ل﴿أُوتِيتُمْ﴾ .

﴿وَلَيْنَ شِئْنَا لَنذَهِبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا﴾ (٨٦) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَيْنَ شِئْنَا﴾ (إن) شرطية ، واللام موطئة للقسم ، و﴿لَنَذَهِبَنَّ﴾ جواب قسم محذوف مع نيابته عن جواب الشرط ، ومثله ﴿لَيْنَ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ... لَا يَأْتُونَ﴾^(١) ، أي : فوالله لا يأتون بمثله ، ثم حذف القسم للعلم به ، وجواب الشرط لِسَدِّ جوابِ القسم مسده ، وقد ذكر في غير موضع فيما سلف من الكتاب^(٢) .

وقيل : ﴿لَا يَأْتُونَ﴾ هو جواب الشرط ، وإنما لم ينجزم لكون فعل الشرط ماضياً^(٣) . والوجه هو الأول ، إذ السابق أولى بالجواب ، والسابق هو القسم حكماً بشهادة اللام الموطئة للقسم الداخلة عليها ، أعني على إن الشرطية ، فاعرفه فإنه موضع^(٤) .

(١) الآية (٨٨) من هذه السورة .

(٢) انظر إعرابه للآية (١٤٥) من البقرة . والآية (١٥٧) من آل عمران .

(٣) قاله أبو البقاء ٨٣٢/٢ .

(٤) انظر في هذا أيضاً : البيان ٩٥/٢ .

وقوله : ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا﴾ (وكيلاً) مفعول ﴿يَجِدُ﴾ ،
والضمير في ﴿بِهِ﴾ للمذهوب به وهو القرآن ، أي : لا تجد بعد الذهاب به
من يتوكل علينا باسترداده وإعادته محفوظاً مستوراً^(١) .

﴿إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا﴾ ﴿٨٧﴾ قُلْ لِّئِنْ
اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ
كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴿٨٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ﴾ في نصب قوله : ﴿رَحْمَةً﴾
وجهان :

أحدهما : نصب على الاستثناء المنقطع ، أي : ولكن رحمة كائنة من
ربك أدركته فبقي في قلبك .

والثاني : مفعول له ، أي : بقيناه في صدرك رحمة ، أي : لأجل
الرحمة^(٢) .

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَىٰ أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا
كُفُورًا﴾ ﴿٨٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَأَبَىٰ أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ نصب به (أَبَى) على أنه
مفعول به ، و(أَبَى) فيه معنى النفي ، ولذلك أتى بعده (إلا) ميلاً إلى المعنى ،
كأنه قيل : فلم يرضوه إلا كفوراً ، أي : جحوداً للحق ، وقيل : هو مصدر^(٣)
وفعله مقدر على : فأبى أكثر الناس إلا أن يكفروا كفوراً ، والوجه هو الأول
لمن تأمل .

(١) من الكشاف ٣٧٤/٢ .

(٢) أجاز العكبري ٨٣١/٢ أن تكون (رحمة) منصوبة على المصدر ، والتقدير : لكن رحمتنا
رحمة .

(٣) قاله ابن عطية ٣٤٥/١٠ .

﴿وَقَالُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ ٩٠ :

قوله عز وجل : ﴿حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ يقال : فَجَرْتُ الْمَاءَ فَجْرًا ، إِذَا شَقَقْتَهُ وَفَتَحْتَهُ ، وَفَجَّرْتُهُ أَيْضًا بِالتَّشْدِيدِ لِلتَّكْثِيرِ وَالْمَبَالِغَةِ ، وَقَدْ قُرِئَ بِهِمَا (١) .

و﴿يَنْبُوعًا﴾ : نَصَبٌ ب﴿تَفْجُرَ﴾ ، وَالْيَنْبُوعُ : الْعَيْنُ الَّذِي يَنْبَعُ فِيهَا الْمَاءُ ، يَفْعُولُ مِنْ نَبَعَ الْمَاءُ ، إِذَا فَارَ ، كَيَعْبُوبُ مِنْ عَبَّ ، وَالْيَعْبُوبُ : النَّهْرُ الشَّدِيدُ الْجَرِيَّةُ .

﴿أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّحِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا﴾ ٩١ :

قوله عز وجل : ﴿أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّحِيلٍ﴾ عَطَفَ عَلَى ﴿تَفْجُرَ﴾ . وَ﴿نَّحِيلٍ﴾ . جَمْعُ نَخْلٍ ، كَعَبِيدٍ وَكَلِيبٍ فِي جَمْعِ عَبْدٍ وَكَلْبٍ .

﴿فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا﴾ : عَطَفَ عَلَى ﴿أَوْ تَكُونَ﴾ . وَ﴿الْأَنْهَارُ﴾ : نَصَبٌ بِقَوْلِهِ : ﴿فَتُفَجَّرَ﴾ وَهُوَ جَمْعُ نَهْرٍ ، وَالنَّهْرُ : الْمَتَسِّعُ مِنَ الْأَرْضِ ، وَ﴿خِلَالَهَا﴾ : نَصَبٌ عَلَى الظَّرْفِ وَهُوَ ظَرْفُ مَكَانٍ ، أَيْ : فِي وَسْطِهَا . ﴿تَفْجِيرًا﴾ : مُصَدَّرٌ مُؤَكَّدٌ ، أَيْ : مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى .

﴿أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قِيْلًا﴾ ٩٢ :

قوله عز وجل : ﴿أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ﴾ عَطَفَ عَلَى ﴿أَوْ تَكُونَ﴾ . وَ﴿السَّمَاءَ﴾ : نَصَبٌ بِتَسْقِطَ .

﴿كَمَا زَعَمَتَ عَلَيْنَا كِسْفًا﴾ محل الكاف النصب على أنه نعت لمصدر

(١) قرأ الكوفيون ، ويعقوب : (حَتَّى تَفْجُرَ) مخففة الجيم . وقرأ الباقون : (حَتَّى تَفْجُرَ) مشددة الجيم . انظر السبعة ٣٨٤ - ٣٨٥ . والحجة ١١٨/٥ . والمبسوط ٢٧١/٢ . والتذكرة ٢/٤٠٧ .

محذوف ، و(ما) مصدرية، إسقاطاً مثل زعمك أن ربك إن شاء فعل ، أي : مزعومك .

وقرئ : (كِسَفًا) بفتح السين^(١) ، وهو جمع كِسْفَةٍ ، كَقَطْعِ وَسِدْرِ فِي جمع قِطْعَةٍ وَسِدْرَةٍ . وبسكونها^(٢) ، وفيه ثلاثة أوجه :
أحدها : مخففة من المفتوحة أو كِسْدَرَةٍ وَسِدْرٍ .

والثاني : هو واحد يؤدي عن جمع ، وهو فعل بمعنى مفعول ، وعن الفراء : سمع أعرابياً يقول : أعطني كِسْفًا من هذا الثوب ، أي : قطعة منه^(٣) .

والثالث : هو مصدر يقال : كسفت الشيء كِسْفًا وَكِسْفًا بفتح الكاف وكسرهما ، والمشهور في المصدر الفتح ، وعليه الجل .
قال أبو إسحاق : واشتقاقه من كَسَفْتُ الشَّيْءَ ، إِذَا غَطَّيْتَهُ ، انتهى كلامه^(٤) . ومنه كُسِفَتِ الشمس .

وانتصابه على الحال من ﴿السَّمَاءِ﴾ ، لأن أسقط فعل لا يتعدى إلا إلى مفعول واحد ، والحال هو ذو الحال في المعنى ، وإذا كان كذلك وجب أن يكون الكسف هو السماء ، فيصير المعنى على الجمع ، أو تسقط السماء علينا قطعاً مغطية ، وعلى الأفراد طبقاً مغطياً ، وعلى المصدر ذات كسف ، فاعرفه^(٥) .

وقوله : ﴿أَوْ تَأْتِي بَالِغِهِ وَالْمَلَكَةِ قَبِيلًا﴾ عطف على ﴿أَوْ تَسْقُطَ﴾ ، والقبيل يكون مفرداً لفظاً ومعنى ، ومفرداً لفظاً ، وجمعاً معنى ، وهو الكفيل ،

(١) قرأها المدنيان ، وابن عامر ، وعاصم كما سيأتي .

(٢) قرأها الباقون من العشرة . انظر القراءتين في السبعة / ٣٨٥/ . والحجة ١١٩/٥ .
والمبسوط / ٢٧٢/ . والتذكرة ٤٠٨/٢ .

(٣) معانيه ١٣١/٢ .

(٤) معانيه ٢٥٩/٣ .

(٥) انظر في هذا : حجة الفارسي ١٢٠/٥ .

وقد قَبَلَ به يَقْبَلُ وَيَقْبَلُ قَبَالَةً ، ونحن في قَبَالَتِهِ ، أي : في كفالته وعرافته ^(١) .
ويكون مصدراً كالنكير والنذير ، وانتصابه على الحال على الأوجه الثلاثة ، أما
على الوجه الأول : فحال من الله جل ذكره وحده ، على معنى : أو تأتي بالله
قبلاً ، وبالملائكة قبلاً يقبلون بصحة ما تقول ، كقوله :

٣٩٤ - كُنْتُ مِنْهُ وَوَالِدِي بَرِيئاً ^(٢)

أي : كنت بريئاً ووالدي كذلك . وأما على الثاني : فحال منهما ، وكذا
الثالث ، أي : ذوي قبيل ، أي : مقابلة ، يعني عياناً .

﴿أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرٍ أَوْ تَرَقَّى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ تُؤْمِنَ لِرُفَيْكَ حَتَّى
تُنَزَّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيْ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ﴿٩٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرٍ﴾ عطف على ﴿أَوْ
تَأْتِي﴾ . و﴿مِّنْ زُخْرٍ﴾ : في موضع الصفة لـ﴿بَيْتٌ﴾ .

وقوله : ﴿أَوْ تَرَقَّى فِي السَّمَاءِ﴾ عطف أيضاً منصوب ، غير أنه لا يظهر فيه
الإعراب لكون آخره ألفاً ، أي : أو تصعد في معارج السماء ، فحذف
المضاف . يقال : رَقِيتُ في السَّلَمِ أرقى رُقِيًّا ، أي : صَعِدْتُ ^(٣) .

وقوله : ﴿نَقْرُؤُهُ﴾ في محل نصب ، إما على النعت لكتاب ، أو على

(١) انظر الصحاح (قبل) .

(٢) نسب إلى عمرو بن أحمر ، أو للأزرق بن طرفة الفراسي كما في اللسان (جول) . وهو
بتمامه هكذا :

رمانى بأمر كنت منه ووالدي بريئاً ومن أجل الطوي رمانى
ويروى : ومن (جول) الطوي . وانظره في الكتاب ٧٥/١ . ومعاني الفراء ٥٨/١ .
وإعراب النحاس ٥٠/٢ . والمقاييس ٤٩٦/١ . والصحاح (جول) . وشرح المرزوقي ٢/
٩٣٦ . والكشاف ٣٧٥/٢ .

(٣) من الصحاح (رقي) إلا أن المصدر فيه : رَقِيًّا ورُقِيًّا . واقتصر النحاس في الإعراب ٢/٢٦٠
على ما أثبت .

الحال من المنوي في ﴿عَلَيْنَا﴾ إن جعلته حالاً من كتاب لتقدمه عليه ، وهو في الأصل صفة له ، أي : كتاباً وارداً علينا ، وإن جعلته من صلة ﴿تُزَلَّ﴾ [فلا] ^(١) .

وقوله : ﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي﴾ قرئ : (قُلْ) على الأمر ، و(قال) على الخبر ^(٢) ، على وجه الحكاية عن الرسول ﷺ .

وقوله : ﴿بَشَرًا﴾ خبر ﴿كُنْتُ﴾ ، و﴿رَسُولًا﴾ صفة له ، أو خبر بعد خبر .

﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ ^(٩٤) :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ محل ﴿أَنْ﴾ الأولى مع صلتها نصب مفعول ثانٍ لمنع ، ومحل الثانية مع صلتها رفع فاعل له ، أي : وما منعهم الإيمان إلا قولهم أبعث الله بشراً رسولاً ؟ و﴿بَشَرًا﴾ : مفعول لـ ﴿بَعَثَ﴾ . و﴿رَسُولًا﴾ : صفة له ، أو حال منه وإن كان نكرة نظراً إلى المعنى لا إلى اللفظ ، إذ المراد به محمد ﷺ ، فاعرفه فإنه موضع لطيف ^(٣) .

﴿قُلْ لَوْ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ مَلَكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾ ^(٩٥) :

قوله عز وجل : ﴿قُلْ لَوْ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ مَلَكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ﴾

(١) من (ب) فقط ، وهو الصحيح .

(٢) قرأ ابن كثير ، وابن عامر : (قال) بالألف على الخبر ، وعليه مصاحف مكة والشام . وقرأ الباقر : (قل) على الأمر . انظر السبعة / ٣٨٥ / . والحجة ١٢١/٥ . والمبسوط / ٢٧٢ / .

(٣) لم أجد من نص على هذا الوجه ، والذي حكوه - وهو ما يناسب المعنى - أن (بشراً) ومثله (ملكاً) في الآية التالية إما أن يكون مفعولاً به وما بعده صفته كما نص المؤلف ، أو حالاً من (رسولاً) لتقدمه عليه . انظر الكشف ٣٧٦/٢ . ومن جاء بعده كأبي حيان ، والسمين ، والنسفي ، وأبي السعود ، والألوسي .

﴿مَلَكًا﴾ : اسم ﴿كَانَ﴾ . و﴿يَمْشُونَ﴾ : صفة للملائكة ، و﴿مُطْمَئِنِّينَ﴾ : حال من الضمير في ﴿يَمْشُونَ﴾ ، أي : ساكنين في الأرض قارّين فيها ، ومعنى الطمأنينة : السكون ، والمراد بها هنا : الإقامة والاستيطان ، وليس المراد السكون الذي هو ضد الحركة .

﴿وَفِي الْأَرْضِ﴾ : خبر ﴿كَانَ﴾ ، فإن قلت : هل يجوز أن يكون ﴿مُطْمَئِنِّينَ﴾ هو الخبر ، ويكون ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ ظرفاً ليمشون ؟ قلت : منع ذلك ، لأنه لا كثير فائدة تحته ، إذ لا يكون المشي في الغالب إلا على الأرض .

وقوله : ﴿لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾ جواب ﴿لَوْ﴾ . و﴿مَلَكًا﴾ : نصب بأنه مفعول به ، و﴿رَسُولًا﴾ صفة له .

﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ : قوله عز وجل : ﴿شَهِيدًا﴾ حال أو تمييز ، أي : كفاك الله في حال الشهادة ، أو من الشهداء .

وقوله : ﴿خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ كلاهما خبر كان .

﴿وَمَن يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَن يُضِلِّ فَلَن تَجِدَ لَهُم أَوْلِيَاءَ مِن دُونِهِۦٓ وَيَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمًى وَيَكُفُّ أَعْيُنُهُمْ فَلَاحِفُونَ﴾ قوله عز وجل : ﴿وَمَن يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَن يُضِلِّ فَلَن تَجِدَ لَهُم أَوْلِيَاءَ مِن دُونِهِۦٓ وَيَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمًى وَيَكُفُّ أَعْيُنُهُمْ فَلَاحِفُونَ﴾ .

قوله عز وجل : ﴿مِن دُونِهِۦٓ﴾ يحتمل أن يكون من صلة ﴿يَجِدَ﴾ وهو الجيد ، وأن يكون صفة لأولياء .

وقوله : ﴿عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ﴾ في محل نصب على الحال ، أي : ماشين على وجوههم [بشهادة قوله ﷺ حين سئل كيف يمشون على وجوههم] ^(١) ؟ فقال : «إِنَّ الَّذِي أَمْشَاهُمْ عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَمْشِيَهُمْ عَلَىٰ

(١) سقط من (أ) و(ب) . والالتباس واضح .

وجوههم^(١) . أي : مسحوبين ، بدليل قوله جل ذكره : ﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ﴾^(٢) .

وقوله : ﴿عُمِيًّا﴾ حال إما من الهاء والميم في ﴿وَنَحْشُرُهُمْ﴾ أو من المنوي في الظرف ، وما بعده من الأحوال عطف عليه .

وقوله : ﴿مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾ حال أخرى وهي مقدرة ، ويحتمل أن يكون مستأنفاً .

وقوله : ﴿كُلَّمَا حَبَتَ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ محل الجملة النصب على الحال من ﴿جَهَنَّمُ﴾ ، والعامل فيها ما في مأوى من معنى الفعل ، أي : يصيرون أو : يأوون إليها مسعورة أو مُحَمَّاةً ، ولا يجوز أن تكون صفة لها لكونها معرفة والجملة نكرة ، ولك أن تجعلها مستأنفة . و﴿كُلَّمَا﴾ : ظرف لزدنا . ﴿سَعِيرًا﴾ : مفعول ثان .

﴿ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَءِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُفَّتًا ءَأَنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾^(١٩) :

قوله عز وجل : ﴿ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ﴾ (ذلك) : مبتدأ ، والإشارة إلى ما وصف من حشرهم على الصفات المذكورة ، و﴿جَزَاؤُهُمْ﴾ : خبره . و﴿بِأَنَّهُمْ﴾ : من صلة الجزاء . أو ﴿جَزَاؤُهُمْ﴾ : بدل من ﴿ذَلِكَ﴾ أو : عطف بيان له ، و﴿بِأَنَّهُمْ﴾ الخبر ، فيكون متعلقاً بمحذوف .

وقوله : ﴿ءِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُفَّتًا ءَأَنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ قد ذكرت

(١) بهذا اللفظ جزء من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أخرجه الترمذي في تفسير القرآن ، سورة بني إسرائيل (٣١٤١) وحسنه . وهو بهذا اللفظ في مسند الإمام أحمد ٣٥٤/٢ أيضاً ، لكن الحافظ في تخريج أحاديث الكشاف / ١٠٢ / قال : فيه راو ضعيف ، وأصله في الصحيحين من حديث أنس رضي الله عنه أن رجلاً قال يا رسول الله كيف ينحشر الكافر على وجهه؟ قال : أليس الذي أمشاه على رجله في الدنيا قادراً على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة؟ .

(٢) سورة القمر ، الآية : ٤٨ .

قبيل^(١) أن العامل في (إذا) محذوف دل عليه (مبعوثون) أي : أُنْبِثْ إِذَا صرنا عظاماً ؟ لا (مبعوثون) ، لأن ما بعد (إِنَّ) لا يعمل فيما قبلها . ﴿وَخَلَقًا﴾ : منصوب على المصدر من غير اللفظ ، كأنه قيل : لمخلوقون خلقاً جديداً^(٢) .

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا﴾ (٩٩) :

قوله عز وجل : ﴿وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا﴾ عطف على ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ لأن المعنى : قد علموا^(٣) ، أو الرؤية هنا بمعنى العلم .

وقوله : ﴿فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا﴾ قد مضى الكلام عليه قبيل^(٤) .

﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا لَاَمْسَكُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا﴾ (١٠٠) :

قوله عز وجل : ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ﴾ محل ﴿أَنْتُمْ﴾ الرفع على الفاعلية بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر ، لا على الابتداء ، لأن (لو) حقها أن تدخل على الفعل دون الاسم كإن الشرطية ، والتقدير : لو تملكون تملكون ، فلما أضمر الفعل على شريطة التفسير صار الضمير المتصل منفصلاً لسقوط ما يتصل به من اللفظ ، أو أبدل من الضمير المتصل الذي هو الواو والضمير المنفصل الذي هو (أنتم) لما ذكرت آنفاً ، فاعرفه فإنه موضع^(٥) .

(١) عند إعراب الآية (٤٩) من هذه السورة حيث تكررت الآية هنا .

(٢) هكذا أوله ، والأصح أن يقول : لمبعوثون بعثاً جديداً . كما يجوز هنا أن يعرب حالاً ، أي : مخلوقين مستأنفين ، انظر تفسيري أبي السعود والألوسي .

(٣) كذا في الكشف ٣٧٦/٢ .

(٤) في الآية (٨٩) من هذه السورة .

(٥) انظر هذا الإعراب في مجاز أبي عبيدة ٣٩٢/١ . ومعاني الزجاج ٢٦٢/٣ . وإعراب النحاس ٢٦١/٢ ومشكل مكي ٣٤/٢ . والكشاف ٣٧٦/٢ واللفظ له . والمحرم الوجيز ٣٥١/١٠ .

وقوله : ﴿إِذَا لَأْمَسَكُمْ خَشْيَةُ الْإِنْفَاقِ﴾ جواب ﴿لَوْ﴾ . ومفعول (أمسكتم) محذوف ، أي : لأمسكتم يديكم أو أموالكم عند الصدقة والبذل . وقيل : هو لازم ، أي : لبخلتُمْ^(١) . والإمساك : البخل ، والممسك : البخيل ، و﴿خَشْيَةُ﴾ : مفعول له ، أي : لخشية الإنفاق ، والإنفاق ها هنا الفقر^(٢) ، يقال : أنفق الرجل وأملق وأقتر : إذا افتقر وذهب ماله ، والإنفاق أيضاً : إخراج المال في وجوه الإرادة .

وقوله : ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا﴾ أي : بخيلاً ممسكاً ، وسماهم قتوراً وإن كان فيهم الجواد ، لأن كل جواد بخيل بالإضافة إلى جود الله وكرمه جلّت قدرته .

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَسَلَّ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا﴾ : ﴿١٧١﴾

قوله عز وجل : ﴿تِسْعَ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ (بينات) نعت لـ﴿ءَايَاتٍ﴾ ، أو لـ﴿تِسْعَ﴾ ، فتكون في موضع نصب .

وقوله : ﴿فَسَلَّ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ اختلف في تأويله :

ف قيل : التقدير فأسأل يا محمد بني إسرائيل عما جرى بين موسى ﷺ وبين فرعون وقومه .

وقيل : التقدير فقلنا لموسى : سل بني إسرائيل ، أي : سلهم من^(٣)

(١) قاله الزمخشري ٣٧٧/٢ . والعكبري ٨٣٤/٢ .

(٢) أخرجه الطبري ١٧٠/١٥ عن ابن عباس ؓ ، و قتادة .

(٣) كذا (من) في الأصلين ، وحرفت في المطبوع إلى (عن) دون إشارة . وأصل العبارة من الكشف ٣٧٧/٢ وفيه (من) وقد حكاها السمين ٤٢٠/٧ عنه لكن أثبت المحقق الفاضل (عن) على الرغم من أنه أشار إلى سقط في العبارة . أقول : إن عبارة (سلهم عن فرعون) لا تفيد هنا معنى واضحاً . وأما (سلهم من فرعون) فمعناها : اطلبهم من فرعون . يؤيده ما أخرجه الطبري ١٧٣/١٥ عن ابن عباس ؓ (أنه كان يقرأ (فسأل) بمعنى : فسأل موسى فرعون بني إسرائيل أن يرسلهم) . قال ابن عطية ٣٥٣/١٠ : أي طلبهم لينجيهم من

فرعون ، وقل له : أرسل معي بني إسرائيل ، أو سلهم عن إيمانهم وعن حال دينهم ، أو سلهم أن يعاضدوك ، وتكون قلوبهم وأيديهم معك ، تعضده قراءة من قرأ : (فَسَأَلَ بني إسرائيل) . على لفظ الماضي بغير همز ، وهي لغة قريش ، وهو رسول الله ﷺ وغيره^(١) .

فإذا فهم هذا ، فقله عز وجل : ﴿ إِذْ جَاءَهُمْ ﴾ على الوجه الأول : معمول (جرى) المقدر المذكور ، بمعنى : سلهم عما جرى حين جاءهم ، أو عن^(٢) قول موسى إذ جاءهم ، أو ما يشبه هذا المعنى ، ولا يجوز أن يكون معمول سل ، لأنَّ السؤال لم يكن في ذلك الوقت . وأما على الوجه الثاني : فمعمول القول المقدر ، أي : فقلنا له : سلهم حين جاءهم ، أي : فقلنا له حين جاءهم سلهم ، أو سل ، أو : فَسَأَلَ على قول من قرأ على الخبر .

وقد جُوِّزَ أيضاً أن يكون ظرفاً لـ ﴿ءَاتَيْنَا﴾ ، وأن يكون مفعولاً به على تقدير : اذكر إذ جاءهم^(٣) . والمأمور [به]^(٤) نبينا ﷺ على هذين الوجهين ،

= العذاب . ثم إني وجدت مثل ما أثبتته في إرشاد العقل السليم ٤٨٦/٣ . وروح المعاني ١٥/١٨٤ ، والحمد لله على توفيقه .

(١) كذا في الكشف الموضع السابق . وهي قراءة ابن عباس رضي الله عنهما كما في الطبري ١٥/١٧٣ . ومعاني النحاس ٤/٢٠٠ . ومختصر الشواذ ٧٧/ . والمحرم الوجيز ١٠/٣٥٩ . وزاد المسير ٩٤/٥ . وفي كل هذه المصادر لم تضبط القراءة فيها ، لكن محققها أثبتوا الهمزة فوق الألف دون أن يشير أحدهم إلى أي ضبط . وهي كما ضبطها المؤلف رحمه الله في الكشف ٢/٣٧٧ . وجامع القرطبي ١٠/٣٦٦ ونسبها إلى أبي نهيك أيضاً . وروح المعاني ١٥/١٨٤ . أقول : فهل ما أثبت في المصادر الأولى قراءة ثانية لابن عباس رضي الله عنهما أم أنه تصحيف؟ ويقوي الثاني أن السيوطي في الدر المنثور ٥/٣٤٤ أخرج هذه القراءة عن ابن عباس رضي الله عنهما عند كثيرين ، كما رواها الطبري في التخريج السابق إلا أنه زاد في آخرها : قال مالك بن دينار : وإنما كتبوا (فسل) بلا ألف كما كتبوا قال (قل) . قلت : وهذا يقوي ما ذهب إليه والله أعلم . ثم إني وجدت في كتاب المصاحف للسجستاني ١١٧/ كما ضبطها المؤلف ، والحمد لله .

(٢) في (ب) : على .

(٣) جوز الزمخشري ٢/٣٧٧ الوجهين .

(٤) من (أ) فقط .

فاعرفه فإنه موضع مشكل . ومعنى ﴿إِذْ جَاءَهُمْ﴾ : إذ جاء آباءهم ^(١) .

وقوله : ﴿مَسْحُورًا﴾ فيه وجهان - أحدهما : على بابه ، أي : سُجِّرَتْ حتى زال عقلك . والثاني : بمعنى فاعل ، أي : إني لأظنك ساحراً ، كقوله : ﴿مَأْنِيًا﴾ ^(٢) أي : آتياً .

﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَائِرَ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَفِرْعَوْنُ مَثْبُورًا﴾ ^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ﴾ قرئ : بفتح التاء ^(٣) ، على الخطاب لفرعون ، لأنه قد علم وتحقق صحة ما جاء به عليه الصلاة والسلام ، بشهادة قوله جل ذكره : ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُظُمًا﴾ ^(٤) . أي : لقد علمت أن هذه المعجزات لم ينزلها إلا الله عز وجل ، ولكنك عاندت .

وبالضم ^(٥) ، على إسناد الفعل إلى موسى ﷺ على معنى : إني لست بمسحور كما وصفتني ، بل عالم بصحة الأمر ، وإن هذه المعجزات منزلها رب السموات . وبالفتح قرأ ابن عباس ^(٦) محتجاً بقوله سبحانه : ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ﴾ قائلاً : إن علم موسى لا يكون حجة على فرعون ^(٧) .

(١) كذا في الكشاف الموضع السابق أيضاً .

(٢) سورة مريم ، الآية : ٦١ .

(٣) هذه قراءة الجمهور غير الكسائي كما سيأتي .

(٤) سورة النمل ، الآية : ١٤ .

(٥) أي : (علمت) . وهي قراءة الكسائي وحده من العشرة . وانظر القراءتين في السبعة / ٣٨٦ . والحجة ١٢٢/٥ . والمبسوط / ٢٧٢ .

(٦) يعني مثل قراءة الجمهور . وانظر معاني الفراء ١٣٢/٢ فقد نسبها إلى ابن عباس ، وابن مسعود ، وسعيد بن جبيرة ^(٦) جميعاً . وكذلك أخرجها الطبري ١٧٤/١٥ عن ابن عباس ^(٦) .

(٧) انظر قول ابن عباس ^(٦) هذا في معاني النحاس ٢٠١/٤ - ٢٠٢ .

وقوله : ﴿بَصَائِرَ﴾ انتصابها على الحال من ﴿هَؤُلَاءِ﴾ ، أي : عبراً ودلالات ، أو على المفعول له ، أي : للعب (١) .

وقوله : ﴿وَلِيَّ لَأُظُنَّكَ يَنْفِرَعَوْتُ مَثْبُورًا﴾ أي : لأعلم وأتيقن ، وإنما جيء بلفظ الظن دون العلم لأجل التشاكل . و﴿مَثْبُورًا﴾ : مفعول ثان للظن ، وكذا ﴿مَسْحُورًا﴾ (٢) ، والمثبور : المُهْلَكُ ، ثَبْرَتُهُ ، أي : أهلكته ، والمثبور أيضاً : المحبوس عن الخير المصروف عنه ، من قولهم : ما ثبرك عن هذا ؟ أي : ما منعك وصرفك (٣) ؟

﴿فَارَادَ أَنْ يَسْتَفْرِهَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا﴾ (١٠٣) وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِنَبِيِّ إِسْرَءِيلَ أَسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ﴿١٠٤﴾ :
قوله عز وجل : ﴿جَمِيعًا﴾ حال من فرعون ومن معه .

وقوله : ﴿جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا﴾ حال أيضاً بمعنى : جميعاً ، وهو فعيل بمعنى الجمع ، وهم المختلطون من كل شكل ، يقال : جاؤوا بلفهم ولفيفهم ، أي : وأخلاطهم ، وهم المجتمعون من قبائل شتى . وقيل : هو مصدر كالنكير والنذير ، فيكون مصدراً في موضع الحال ، أي : مجتمعين ، أو : ذوي لفيف (٤) .

﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ (١٠٥) :

قوله عز وجل : ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ﴾ الباء من صلة ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ ، أي : أنزلنا القرآن بالحق ، أي : بسبب إثبات الحق وإقامته . وقد جوز أن تكون في موضع الحال ، إما من الفاعل بمعنى : أنزلناه ملتبسين بالحق أو محققين ،

(١) اقتصر العربون على الأول لدلالة المعنى عليه .

(٢) من الآية التي قبلها .

(٣) هذا المعنى للفراء ١٣٢/٢ . والذي قبله لأبي عبيدة ٣٩٢/١ . والزجاج ٢٦٣/٣ .

(٤) انظر المعنيين في جامع البيان ١٧٧/١٥ . والتبيان ٨٣٥/٢ .

أو : ومعنا الحق . أو من المفعول ، أي : أنزلناه ملتبساً بالحق ، أو : ومعنا الحق ، أو غير مشكوك فيه ، كقوله : ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾^(١) .

وقوله : ﴿وَبِالْحَقِّ نَزَّلَ﴾ يحتمل أيضاً أن تكون من صلة ﴿نَزَّلَ﴾ ، أي : ونزل بالحق ، وأن تكون في موضع الحال ، أي : ملتبساً أو غير مشكوك فيه ، ونحو هذا .

وقوله : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ (مبشراً ونذيراً) حالان من الكاف ، أي : مبشراً للمؤمنين ونذيراً لهم ، يعني : تبشرهم بالجنة ، وتنذرهم من النار ، أو مبشراً للمؤمنين ونذيراً للكافرين .

﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ نَزِيلًا﴾^(٢) :

قوله عز وجل : ﴿وَقُرْآنًا﴾ فيه ثلاثة أوجه :

أحدها : منصوب بفعل مضمر يفسره ﴿فَرَقْنَاهُ﴾ ، أي : وفرقنا قرآنًا فرقناه ، ونصب ولم يرفع وإن كان جائزاً ، لأن قبله فعل وفاعل فاختر النصب لذلك .

والثاني : عطف على قوله : ﴿مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾^(٣) أي : مبشراً ونذيراً وذا قرآن ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه .

والثالث : منصوب على تقدير : وآتيناك قرآنًا ، دل عليه : ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى﴾^(٤) والمختار الوجه الأول وعليه الجمهور^(٥) .

(١) سورة البقرة ، الآية : ٢ وغيرها . وانظر وجهي الحال في التبيان ٨٣٥/٢ . واقتصر صاحب البيان ٩٧/٢ على كونه حالاً من المفعول به .

(٢) من الآية السابقة .

(٣) من الآية (١٠١) المتقدمة .

(٤) اقتصر الفراء ١٣٢/٢ . ومكي ، وابن الأنباري على الوجهين الأول والثاني . ولم يذكر العكبري إلا الأول والثالث مع تقديم الأخير . وبقي وجه لم يذكره المؤلف قاله ابن عطية ٣٥٦/١٠ بعد الوجه الأول ، وهو كونه معطوفاً على الكاف في ﴿أَرْسَلْنَاكَ﴾ .

فإن قلت : ما محل ﴿فَرَّقَتْهُ﴾ من الإعراب على الأوجه المذكورة ؟
قلت : أما على الوجه الأول : فلا محل له لأنه مفسر ، وأما على الثاني
والثالث : فمحلّه نصب على النعت لقرآن .

والجمهور على تخفيف الراء في ﴿فَرَّقَنَاهُ﴾ ، وقرئ : ﴿فَرَّقَنَاهُ﴾ مشدداً^(١) ،
بمعنى : فصلناه ونزلناه مفرقاً شيئاً بعد شيء .

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قرأ مشدداً ، وقال : لم ينزل في يومين أو ثلاثة
بل كان بين أوله وآخره عشرون سنة^(٢) . قيل : والتخفيف في معناه^(٣) .
وقيل : معناه فرقناه بين الحق والباطل^(٤) ، فلما حذف الجار وصل الفعل إليه
فنصب . وقيل : معناه : بيناه^(٥) .

وقوله : ﴿لِنَقْرَأُ عَلَى النَّاسِ﴾ من صلة ﴿فَرَّقَتْهُ﴾ .

وقوله : ﴿عَلَى مُكْثٍ﴾ في موضع نصب على الحال من المنوي في
﴿لِنَقْرَأُ﴾ ، أي : متمهلاً ، ليفهموه بالتمهل ، ويعلموا ما فيه بالتفكر ، أو
متمكثاً على قدر نزوله ، وذلك أنه كان ينزل عليه عليه الصلاة والسلام شيء ثم
يمكث بعده ما شاء الله ، ثم ينزل بعده شيء آخر على ما فسر^(٦) ، والمكث
بضم الميم وفتحها وكسرهما لغات^(٧) ، ومعناه التثبت والتوقف .

(١) قرأها ابن عباس ، وأبي ، وعلي ، وابن مسعود رضي الله عنهم ، والشعبي ، وقتادة ، وعكرمة
وآخرون . انظر جامع البيان ١٧٨/١٥ . وإعراب النحاس ٢٦٣/٢ . والمحتسب ٢٣/٢ .
والنكت والعيون ٢٧٩/٣ .

(٢) انظر قول ابن عباس رضي الله عنهما في معاني الفراء ١٣٣/٢ . وجامع البيان ١٧٨/١٥ .

(٣) قاله النحاس في الإعراب ٢٦٣/٢ قال : يحتمل أن يكون معناه كمعنى ﴿فَرَّقَنَاهُ﴾ إلا أن فيه
معنى التأكيد ، والمبالغة ، والتكثير .

(٤) هذا قول الحسن كما في النكت والعيون ٢٧٩/٣ . ومعالم التنزيل ١٤١/٣ .

(٥) ذكره النحاس في المعاني ٢٠٥/٤ . والرازي ٥٨/٢١ عن أبي عمرو . وروى الضحاك عن
ابن عباس رضي الله عنهما : بَيَّنَّا حلاله وحرامه . (زاد المسير ٩٦/٥) .

(٦) انظر تفسير الماوردي ٢٧٩/٣ .

(٧) كذا في جامع البيان ١٧٩/١٥ . وإعراب النحاس ٢٦٣/٢ .

وقوله : ﴿وَنَزَّلْنَاهُ نَزِيلًا﴾ التنزيل : هو إنزال شيء بعد شيء ، وقد نزله سبحانه على حسب الحوادث والحاجات ، وهو مصدر مؤكد لفعله .

﴿قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا﴾ ﴿١٠٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ﴾ (إذا) منصوب بـ﴿يَخِرُّونَ﴾ .

وقوله : ﴿لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا﴾ اللام من صلة ﴿يَخِرُّونَ﴾ وهي على بابها ، يقال . خر لِذَقْنِهِ ولوجهه ، جعل ذَقْنَهُ ووجهه للخرور ، وهو السقوط ، وخص باللام لأن اللام للاختصاص . وقيل : هي بمعنى على^(١) . وذقن الشخص : مجمع لحبيه ، قيل : وإنما خُصَّ الذقن بالخرور ، وهو للوجه ، لأن الساجد أول ما يلقي به الأرض من وجهه الذقن^(٢) .

و﴿سُجَّدًا﴾ : جمع ساجد ، وانتصابه على الحال من الضمير في ﴿يَخِرُّونَ﴾ .

﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ ﴿١٠٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبِّنَا﴾ عطف على ﴿يَخِرُّونَ﴾ .

وقوله : ﴿إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ (إن) هي المخففة من الثقيلة ، واللام هي الفارقة بينها وبين النافية على ما ذكر في غير موضع^(٣) ، أي : إن الأمر أو الشأن كان وعد ربنا لمفعولاً . وقيل : إِنَّ ﴿إِنْ﴾ بمعنى (ما) واللام بمعنى إلا وهو مذهب أهل الكوفة^(٤) .

(١) قاله ابن الجوزي ٩٧/٥ . والعكبري ٨٣٦/٢ . وكونها للاختصاص هو قول الزمخشري ٢/٣٧٨ .

(٢) انظر معاني الزجاج ٢٦٤/٣ . والكشاف ٣٧٨/٢ .

(٣) انظر إعرابه للآية (٣) من «يوسف» .

(٤) كذا فسر الزجاج ٢٦٤/٣ قال : معناه ما كان وعد ربنا إلا مفعولاً .

﴿وَيَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا﴾ ﴿١٠٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَيَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ﴾ عطف على ما قبله ، ومحل ﴿يَبْكُونَ﴾ النصب على الحال من الضمير في ﴿يَخْرُونَ﴾ . وقيل : وإنما كرر ﴿يَخْرُونَ﴾ لاختلاف الحالين وهما : خروورهم في حال كونهم ساجدين ، وخروورهم في حال كونهم باكين^(١) .

وقوله : ﴿وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا﴾ مفعول ثان ، أي : ويزيدهم القرآن ، أي : تلاوته ، أو السجود ، أو البكاء ، أو : الخرور خشوعاً ، أي : تواضعاً لله جل ذكره .

﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ ﴿١١٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ﴾ الدعاء هنا يتعدى إلى مفعولين ، لأنه بمعنى التسمية لا بمعنى النداء ، يقال : دعوته زيداً ، أي : سميته زيداً ، ثم يترك أحدهما استغناء عنه ، فيقال : دعوت زيداً ، قاله الزمخشري ، ثم قال : والله والرحمن المراد بهما الاسم لا المسمى ، وأو للتخيير ، فمعنى : ﴿ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ سَمُّوا بهذا الاسم أو بهذا ، واذكروا إما هذا وإما هذا^(٢) .

وقوله : ﴿أَيًّا مَا تَدْعُوا﴾ (أَيًّا) منصوب بـ ﴿تَدْعُوا﴾ ، والتنوين فيه عوض من المضاف إليه ، و(ما) مزيدة مؤكدة عند الجمهور ، و﴿تَدْعُوا﴾ مجزوم [به]^(٣) والأصل : تدعون ، لأنه خطاب للجماعة .

وقوله : ﴿فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ جواب الشرط ، والمعنى : أي هذين

(١) قاله الزمخشري . وقال ابن الجوزي ٥ / ٩٨ : كرر القول ليدل على تكرار الفعل منهم .

(٢) الكشف ٣٧٨ / ٢ .

(٣) من (ب) فقط .

الاسمين سميتم وذكرتم فقد أصبتم ، أو فهو حسن ، لأن أسماء صفات مدح لذاته وأفعاله .

وقيل : (ما) شرطية ، وجاز الجمع بينهما لاختلاف اللفظين و(ما) على هذا الوجه معمول ﴿تَدْعُوا﴾ ، وتدعوا معمول له ، و﴿أَيَّا﴾ منصوب بفعل مضمّر دل عليه ﴿تَدْعُوا﴾^(١) .

وقوله : ﴿وَلَا تُخَافُ بَهَا﴾ المخافنة والتخافت : إسرار المنطق ، والخفت مثله ، يقال : خَفَتْ صوته خَفْتًا ، إذا ضَعَفَه ، وخفت صوته خُفُوتًا ، إذا سكن ، يتعدى ولا يتعدى ، قال :

٣٩٥- أَخَاطِبُ جَهْرًا إِذْ لَهُنَّ تَخَافُتُ وَشَتَّانَ بَيْنَ الْجَهْرِ وَالْمَنْطِقِ الْخَفْتُ^(٢)

والجهر : رفع الصوت .

وقوله : ﴿وَأَبْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ أي : واطلب سبيلاً بين الجهر والمخافنة .

﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِّنَ الدُّنْيَا وَكَثِيرٌ تَكْبِيرًا﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿وَلِيٌّ مِّنَ الدُّنْيَا﴾ أي : ناصر من أجل الدُّنْيَا .

وقوله : ﴿وَكَثِيرٌ تَكْبِيرًا﴾ أي : وعظمه تعظيماً .

هذا آخر إعراب سورة الإسراء [بكمالها]^(٣)
والحمد لله وحده

(١) انظر هذا الإعراب أيضاً في البيان ٩٨/٢ . وفيه أن يعقوب الحضرمي كان يقف على (أي) ويجعل (ما) شرطاً . . .

(٢) هكذا هذا البيت في المعجمات الثلاثة : المقاييس ، والصحاح ، واللسان (خفت) دون نسبة .

(٣) من (أ) فقط .

إعراب

سُورَةُ الْكَهْفِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ۖ ﴿١﴾ قِيمًا
لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِمَّنْ لَّدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ
لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۖ ﴿٢﴾ مَكْنِيثٍ فِيهِ أَبَدًا ۖ ﴿٣﴾ وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ
وَلَدًا ۖ ﴿٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا﴾ أي : اختلافًا والتباساً بحيث
يناقض بعضه بعضاً ، والعوج بكسر العين في المعاني كالعوج بفتحها في
الأعيان ، يقال : في دينه عِوَجٌ ، وفي العصا عِوَجٌ^(١) ، والمراد نفي الاختلاف
والتناقض عنه كقوله : ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا
كَثِيرًا﴾^(٢) .

وقوله : ﴿فَيَمَّا﴾ فيه وجهان :

أحدهما : منصوب على الحال من الكتاب ، وفيه تقديم وتأخير ،
والتقدير : أنزل على عبده الكتاب قيماً ، ولم يجعل له عوجاً ، فقوله : ﴿وَلَمْ
يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا﴾ اعتراض بين الحال وبين ذي الحال الذي هو الكتاب .

(١) كذا في معاني الزجاج ٢٦٧/٣ . وجامع البيان ١٩٠/١٥ . والنكت والعيون ٢٨٤/٣ .

(٢) سورة النساء ، الآية : ٨٢ .

والثاني : منصوب بإضمار فعل ، أي : ولكن جعله قيماً ، لأنه إذا نفى عنه العوج ، فقد أثبت له الاستقامة ، فيكون مفعولاً ثانياً لهذا الفعل المقدر ، واختير هذا الوجه^(١) .

وقيل : لأن قوله : ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ عَطْفَ عَلَى﴾ ﴿أَنْزَلَ﴾ فهو داخل في حيّز الصلة ، فجاعله حالاً من الكتاب فاصل بين الحال وذو الحال ببعض الصلة^(٢) . قلت : وهو جائز ، لأن كليهما داخل في الصلة .

ولك أن تجعل قوله : ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَّهُ عِوَجًا﴾ حالاً أيضاً من الكتاب ، إحداهما جملة ، والأخرى مفردة ، وهو الجيد ، لأنه يغنيك عن التقديم والتأخير والإضمار .

وقد جوز أن يكون حالاً من الضمير في ﴿لَّهُ﴾ ، وأن يكون التقدير : أنزله قيماً ، فيكون حالاً أيضاً ، وفي الحال هنا وجهان - أحدهما : مؤكدة . والثاني : متقلة^(٣) .

وقوله : ﴿قِيَمًا﴾ أي : مستقيماً ، عن ابن عباس رضي الله عنه وغيره^(٤) .

وقيل : قيماً على جميع كتب الله ، مصداقاً لها ، شاهداً بصحتها^(٥) .

وقوله : ﴿لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا﴾ من صلة ﴿أَنْزَلَ﴾ ، وفاعل الإنذار

(١) نعم اختاره الزمخشري ٣٧٩/٢ . إلا أن جل أهل التفسير واللغة على الأول ، كالفراء ٢/١٣٣ . والأخفش ٤٢٧/٢ . والزجاج ٢٦٧/٣ . والكسائي ، وأبي عبيد كما في إعراب النحاس ٢٦٥/٢ . واقتصر عليه مكي في المشكل ٣٦/٢ . ورجحه الطبري ١٩٠/١٥ . وأخرجه عن ابن عباس رضي الله عنه ، وأخرج القول الثاني عن قتادة . وانظر معاني النحاس ٢١٢/٤ .

(٢) من الكشف ٣٧٩/٢ .

(٣) انظر هذا الوجه في التبيان ٨٣٧/٢ أيضاً .

(٤) أخرجه الطبري ١٩٠/١٥ عنه وعن الضحاك ، وابن إسحاق . وانظر النكت والعيون ٢٨٤/٣ .

(٥) انظر هذا القول في المصدرين السابقين أيضاً . واقتصر عليه الفراء ١٣٣/٢ .

محمد ﷺ أو ﴿الْكَتَبَ﴾ ، وأحد مفعوليه محذوف ، أي : لينذركم ، والإنذار : الإعلام مع تخويف .

وقوله : ﴿مِنْ لَّدُنْهُ﴾ يحتمل أن يكون من صلة الإنذار ، وأن يكون صفة أخرى لقوله : ﴿بِأَسَا﴾ وأن يكون حالاً منه لكونه قد وصف ، أو من المنوي في ﴿شَكِيداً﴾ أي : صادراً من قبله .

وفي (لذن) لغات : لَدُنْ بفتح اللام وضم الدال وسكون النون ، وهي الفصيحة وعليها الجمهور من القراء ، ويسكن الدال مشماً^(١) ، تنبيهاً على أصله ، وقد أوضحت ذلك في الكتاب الموسوم بالدرة الفريدة في شرح القصيدة^(٢) .

وقوله : ﴿مَكْثِينَ فِيهِ أَبَداً﴾ انتصاب ﴿مَكْثِينَ﴾ على الحال من الهاء والميم في ﴿لَهُمْ﴾ والعامل فيها الاستقرار . ولا يجوز أن يكون صفة لأجر ، لأجل الضمير الراجع من ﴿فِيهِ﴾ إلى الأجر كما زعم بعضهم^(٣) لأنه لو كان صفة له لقليل : ماكثين هم فيه ، بإبراز الضمير الذي في اسم الفاعل لأنه للقوم ، وقد جرى على الأجر ، وذلك أن اسم الفاعل إذا جرى صفة أو خبراً أو حالاً أو صلة على غير من هو له لم يستتر فيه ضمير الفاعل ، بخلاف الفعل^(٤) .

(١) أي يشمها الضم مع كسر النون والهاء . وهي قراءة عاصم في رواية يحيى عن أبي بكر ، انظرها مع قراءة الجمهور في السبعة ٣٨٨/ . والحجة ١٢٤/٥ . والمبسوط ٢٧٥/ . والتذكرة ٤١٢/٢ .

(٢) انظر تفصيل هذه اللغات في حجة الفارسي الموضع السابق حيث ذكر منها : لَدُنْ . وَلَدُنْ . وَلَدُنْ . وقال الجوهري : في لذن ثلاث لغات : لَدُنْ . وَلَدَى . وَلَدُ . وقال ابن عطية ٣٦٣/١٠ : هي لفظة مبنية على السكون ، ويلحقها حذف النون مع الإضافة .

(٣) هو أبو البقاء ٨٣٧/٢ .

(٤) انظر الخلاف بين البصريين والكوفيين في مسألة إبراز الضمير إذا جرى الوصف على غير صاحبه : الإنصاف ٥٧/١ وما بعدها .

﴿أَبَدًا﴾ : ظرف لـ ﴿مَكِّيَّتِينَ﴾ أي : مقيمين في ذلك الأجر ، وهو الجنة . ﴿أَبَدًا﴾ ، أي : دائماً .

﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ۝﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾ أي : بالولد ، أو باتخاذها ، ومحل الجملة النصب ، إما على النعت لقوله : ﴿وَلَدًا﴾ أو على الحال من الضمير في ﴿قَالُوا﴾ أي : قالوا ذلك جاهلين .

وقوله : ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً﴾ الجمهور على نصب قوله : ﴿كَلِمَةً﴾ ، وانتصابها على التمييز ، والفاعل مضمَر ، و﴿كَلِمَةً﴾ تفسير له ، والمخصوص بالذم محذوف ، والتقدير : كبرت الكلمة كَلِمَةً كَلِمَةً^(١) ، كقوله : ﴿سَاءَ مَثَلًا﴾^(٢) أي : ساء المثل مثلاً مثل القوم .

﴿تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ : صفة للكلمة التي هي المخصوص بالذم لا للمفسرة كما زعم الجمهور ، لأنها القائمة مقام المخصوص بالذم ، والفائدة بها منوطة ، أعني بالصفة .

هذا إذا جعلت كبر من باب نعم وبئس كقولك : كرم رجلاً زيد ، ولؤم رجلاً عمرو ، وأما إذا أخرجت من هذا الباب ونصبت (كلمة) على التمييز في الفعل المنقول^(٣) كقولك : تَصَيَّبْتُ عِرْقًا ، كان صفة لها ، فاعرفه فإن فيه أدنى غموض .

فإن قلت : ما حملك أن تخرجه من باب نعم وبئس ؟ قلت : لأن الضمير في ﴿كَبُرَتْ﴾ راجع إلى مذكور وهو قولهم : ﴿قَالُوا أُتْخَذَ اللَّهُ

(١) سقطت الكلمة الثالثة من (أ) . وسقطت الأولى من (ب) .

(٢) سورة الأعراف ، الآية : ١٧٧ .

(٣) كذا في (أ) و(ط) . وفي (ب) : المقول .

وَلَدًّا ﴿١﴾ ، وفاعل نعم وبئس لا يكون معهوداً . والمراد بالكلمة التي هي الفاعلة : قولهم : ﴿أَتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ ، وسميت كلمة ، كما سميت القصيدة وإن كانت مائة بيت كلمة^(١) .

وقرئ : (كَلِمَةً) بالرفع^(٢) ، وارتفاعها على الفاعلية على معنى : عظمت . و﴿كَبُرَتْ﴾ على هذه ليس بمعنى بُس ، و﴿تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ صفة لها .

قال الزمخشري : والنصب أقوى وأبلغ ، وفيه معنى التعجب ، كأنه قيل : ما أكبرها كلمة ، ثم قال : وقرئ : (كَبُرَتْ) بسكون الباء مع إشمام الضمة ، انتهى كلامه^(٣) ، والإشكان تخفيف ، والإشمام تنبيه .

وقوله : ﴿إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾ (إن) هنا بمعنى النفي ، و﴿كَذِبًا﴾ نصب ، ب﴿يَقُولُونَ﴾ على أنه مفعول به ، أو نعت لمصدر محذوف ، أي : قولاً كذباً ، والكذب : هو الإخبار عن الشيء على خلاف ما هو عليه .

﴿فَلَعَلَّكَ بَلِغٌ نَفْسَكَ عَلَىٰ آثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾ ﴿٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَلَعَلَّكَ بَلِغٌ نَفْسَكَ﴾ الجمهور على تنوين ﴿بَلِغٌ﴾ ، ونصب قوله : ﴿نَفْسَكَ﴾ على الأصل ، وقرئ : بحذفه وجر ما بعده على الإضافة^(٤) . وعلى كسر (إن) في قوله : ﴿إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا﴾ على أنها الشرطية .

(١) كذا في المحتسب ٢٤/٢ .

(٢) قرأها ابن مسعود رضي الله عنه ، والحسن ، ومجاهد ، ويحيى بن يعمر ، وابن محيصن وغيرهم . انظر معاني الفراء ١٣٤/٢ . ومعاني النحاس ٢١/٤ وإعرابه ٢٦٥/٢ . ومختصر الشواذ / ٧٨ . والمحتسب ٢٤/٢ . والمحزر الوجيز ٣٦٤/١٠ . وزاد المسير ١٠٤/٥ .

(٣) الكشاف ٣٨٠/٢ . ولم أجد من نسب هذه القراءة ، لكن قال أبو حيان ٩٧/٦ : إنها لغة في تميم .

(٤) قرأها قتادة ، وسعيد بن جبير ، وأبو الجوزاء . انظر مختصر الشواذ / ٧٨ . وزاد المسير ١٠٤/٥ .

وَقُرِئَ : بفتحها^(١) على أنها التعليلية ، و﴿بَخِعٌ﴾ للاستقبال على القراءتين فيمن قرأ : (إن لم يؤمنوا) بالكسر ، وللمضي فيمن قرأ : (أَنْ لَمْ يُؤْمِنُوا) بالفتح ، أي : لأن [لم] يؤمنوا .

والبائع : القاتل ، يقال : بَخَعَ نَفْسَهُ يَبْخَعُهَا بَخْعًا ، إذا قتلها ، أي : قاتلها ومهلكها .

وقوله : ﴿عَلَىٰ أَثَرِهِمْ﴾ قيل : من بعد توليهم وإعراضهم عنك^(٢) . وقيل : ﴿عَلَىٰ أَثَرِهِمْ﴾ على موتهم على الكفر^(٣) . يقال : بكى على أثر فلان ، إذا بكى على فراقه .

وقوله : ﴿بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسْفًا﴾ أي : بهذا القرآن ، و﴿أَسْفًا﴾ : مصدر في موضع الحال من المنوي في ﴿بَخِعٌ﴾ ، أي : أسيفاً أو ذا أسف ، أو مفعول له ، أي : لفرط الحزن ، أو لفرط الغيظ .

والأسف : الحزن على ما فات ، والأسف : الغيظ أيضاً ، وقد أسِفَ على ما فاتهُ يَأْسِفُ أَسْفًا فهو أسِفٌ وأَسِيفٌ ، وأَسِفَ عليه أَسْفًا ، أي : غضب . وآسَفُهُ : أغضبه ، ﴿فَلَمَّا ءَاسَفُونَا﴾^(٤) .

﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾^(٥)
و﴿إِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا﴾^(٦) :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً﴾ جعل هنا يحتمل أن يكون متعدياً إلى مفعولين وهما ﴿مَا﴾ و﴿زِينَةً﴾ ، وأن يكون متعدياً إلى واحد وهو ﴿مَا﴾ ، و﴿زِينَةً﴾ مفعول [له] ، أو حال أي : ذات زينة ، أو ذا زينة ،

(١) أي بفتح همزة (إن) . وقد ذكرها الفراء ١٣٤/٢ دون نسبة . وهي قراءة عاصم في رواية الأعشى عن أبي بكر كما في مختصر الشواذ ٧٨/ .

(٢) زاد المسير ١٠٥/٥ . والقرطبي ٣٥٣/١٠ .

(٣) النكت والعيون ٢٨٤/٣ .

(٤) سورة الزخرف ، الآية : ٥٥ .

و(جعل) على الوجه الأول بمعنى صير ، وعلى الثاني : بمعنى خلق .

وفي ﴿مَا﴾ وجهان :

أحدهما : على بابها ، والمراد بها : ما على وجه الأرض من الشجر والنبات والمياه والمعادن والذهب والفضة وأنواع الجواهر ، جعلها الله زينة لها زينها بها .

والثاني : ﴿مَا﴾ بمعنى مَنْ ، والمراد بها : الأنبياء ﷺ والعلماء ، وقيل : حفظة القرآن . وقيل : جميع الرجال ، جعلهم الله زينة للأرض . وقيل : ما على الأرض من المشتبهات المحرمات ، جعلها زينة الأرض وزينها في أعين الخلق ليلوهم بالصبر عنها . والوجه هو الأول وعليه الأكثر^(١) .

وقوله : ﴿لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ اللام من صلة ﴿جَعَلْنَا﴾ . و﴿أَيُّهُمْ أَحْسَنُ﴾ : مبتدأ وخبر ، ولم يعمل في أي ما قبله لأنه استفهام ، والاستفهام له صدر الكلام ، والمعنى : لتختبرهم أيهم أحسن عملاً في الترك والزهد فيها . و﴿عَمَلًا﴾ : نصب على التمييز .

قوله : ﴿وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرًّا﴾ (ما) : مفعول أول لجاعلون . و﴿صَعِيدًا﴾ : هو المفعول الثاني ، و﴿جُرًّا﴾ : صفة له . والصعيد : التراب ، والجرز : الأرض التي لا تنبت ، كأنها تأكل ما عليها أكلاً ، يعني : مثل أرض بيضاء لا نبات فيها بعد أن كانت خضراء معشبة .

﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ ءَايَاتِنَا عَجَبًا﴾ ٩ :

قوله عز وجل : ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ ءَايَاتِنَا عَجَبًا﴾ (أم) هنا هي المنقطعة بمعنى : بل أحسبت ؟ و﴿أَنَّ﴾ وما اتصل بها سدت مسد مفعولي الحسبان . و﴿مِنْ ءَايَاتِنَا﴾ : خبر كان ، أي : آية من

(١) انظر هذه الأقوال وأصحابها في النكت والعيون ٣/ ٢٨٥ . وزاد المسير ٥/ ١٠٥ - ١٠٦ .

آياتنا . و﴿عَجَبًا﴾ : وصف لخبر كان ، وصف بالمصدر ، كقولك : رجلٌ عدلٌ ، أو كانوا آية ذات عجب .

ولك أن تجعل ﴿عَجَبًا﴾ خبر كان ، و﴿مِنْ أَيْنِنَّا﴾ حالاً منه ، ولا يجوز أن تكون من صلة قوله : ﴿عَجَبًا﴾ لأن ما كان من صلة المصدر لا يتقدم عليه .

ولك أن تجعل ﴿عَجَبًا﴾ حالاً من المنوي في الخبر ، أو خبراً بعد خبر . والكهف : المغارة الواسعة في الجبل ، فإذا صَغُرَ فهو غار^(١) .

واختلف في (الرقيم)، ف قيل : هو اللوح الذي كانت فيه أسماؤهم^(٢) ، قيل : وإنما سمي رقيماً ، لأن أسماءهم كانت مرقومة فيه ، والرقم : الكتابة . وقيل : هو الوادي الذي فيه الكهف^(٣) .

وقيل : اسم القرية التي خرج منها أصحاب الكهف^(٤) .

وقيل : اسم كلهم^(٥) .

وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال : ما أدري ما الرقيم ، أكتاب أم بنيان؟^(٦) .

(١) كذا في زاد المسير ١٠٧/٥ أيضاً .

(٢) قاله أبو صالح عن ابن عباس رضي الله عنه . وهو قول وهب بن منبه ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد . انظر جامع البيان ١٩٩/١٥ . ومعاني النحاس ٢١٨/٤ . وزاد المسير ١٠٧/٥ - ١٠٨ . واقتصر عليه الفراء ١٣٤/٢ .

(٣) أخرجه الطبري ١٩٨/١٥ عن ابن عباس رضي الله عنه ، وقتادة . وعزاه النحاس في المعاني ٢١٧/٤ . والماوردي ٢٨٦/٣ إلى الضحاك . واقتصر عليه أبو عبيدة ٣٩٤/١ .

(٤) حكاه ابن عباس رضي الله عنه عن كعب . انظر جامع البيان ، والنكت والعيون ، وزاد المسير المواضع السابقة .

(٥) حكاه يزيد بن درهم عن أنس رضي الله عنه . انظر معاني النحاس ٢١٧/٤ . وقاله ابن جبير كما في النكت والعيون ٢٨٧/٣ . وزاد المسير ١٠٨/٥ .

(٦) أخرجه الطبري ١٩٩/١٥ .

﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آئِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا﴾ (١٠) :

قوله عز وجل : ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ﴾ (إذ) يجوز أن يكون منصوباً بإضمار اذكر ، أو يكون ظرفاً للظرف ، وهو ﴿مِنْ آيَاتِنَا﴾ ، أو لقوله : ﴿عَجَبًا﴾ ، لأن كونهم عجباً وقع في ذلك الوقت . ولا يجوز أن يكون ظرفاً لـ ﴿حَسِبْتَ﴾ كما زعم بعضهم ، لأن الحسبان لم يكن في ذلك الوقت .

والفتية : الشبان ، جمع فتى ، كصبية في جمع صبي . ومعنى آووا إلى الكهف : أي صاروا إليه وجعلوه مأواهم .

وقوله : ﴿وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا﴾ أي : وأصلح لنا ، يقال : هيأت الأمر ، إذا أصلحته . وقيل : يسر وسهل من أمرنا رشداً ، أي : من أمرنا ما يكون سبباً للرشد . والرَّشْدُ والرُّشْدُ واحد ، وكذلك الرشاد ، وهو نقيض الضلال .

فإن قلت : لِمَ لَمْ يَخْتَلَفِ القراء فيه هنا كما اختلفوا فيه في آخر السورة ؟ قلت : قيل : قصدوا التشاكل ، لأن فواصل الآيات هنا على فَعَلٍ ، نحو : أَمَدٍ وَعَدَدٍ^(١) .

﴿فَضْرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾ (١١) :

وقوله عز وجل : ﴿فَضْرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾ أي : سدنا آذانهم بالنوم الغالب على نفوذ الأصوات إليها . والضَرْبُ عليها عبارة عن السد .

وقيل : هو من قولهم : ضربت عليه الحجاب ، أي : ضربنا عليها حجاباً من أن تسمع ، يعني : أنماهم إنامة ثقيلة لا تنبهم فيها الأصوات ،

(١) قاله الزجاج ٢٧٠/٣ . وانظر إعرابه للآية (٦٦) .

فحذف المفعول الذي هو الحجاب ، كما يقال : بنى على حليلته ، يريدون : بنى عليها القبة^(١) .

و﴿سِنِينَ﴾ : نصب على الظرف ، و﴿عَدَدًا﴾ : صفة ل﴿سِنِينَ﴾ ، أي : ذوات عدد أو معدودة . وقد جوز أبو إسحاق أن يكون منصوباً على المصدر مع تجويزه ما ذكرت ، على معنى : تُعَدُّ عدداً . قلت : لو كان مصدرراً لكان مدغماً . ثم قال : والفائدة في قولك : عدد في الأشياء المعدودات ، أنك تريد تأكيد كثرة الشيء ، لأنه إذا قلَّ فُهِمَ مقدارُهُ ومقدارُ عدده فلم يحتاج أن يُعَدَّ ، وإذا كثر احتاج إلى أن يُعَدَّ^(٢) .

وقال غيره : يحتمل أن يريد الكثرة ، وأن يريد القلة ، لأن الكثير قليل عنده ، كقوله : ﴿لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ﴾^(٣) .

﴿ثُمَّ بَعَثْنَهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا ﴿١٢﴾ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ ءَامَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴿١٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ثُمَّ بَعَثْنَهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا﴾ عطف على ﴿فَضَرَبْنَا﴾ . ومعنى بعثناهم : أيقظناهم .

وقوله : ﴿لِنَعْلَمَ﴾ ، الجمهور على النون في (لنعلم) ، وقرئ : (لِيُعْلَمَ) على البناء للمفعول^(٤) ، والفاعل معلقان عن ﴿أَيُّ﴾ لكونه استفهاماً ، والاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ، وارتفاعه بالابتداء ، والخبر ﴿أَحْصَى﴾ ، وفاعل^(٥) (يُعْلَمَ) مضمون الجملة ، كما أنه مفعول (نَعْلَمَ) على قراءة الجمهور .

(١) انظر هذا القول في الكشف ٣٨١/٢ .

(٢) معاني الزجاج ٢٧١/٣ .

(٣) سورة الأحقاف ، الآية : ٣٥ . والقول للزمخشري ٣٨١/٢ .

(٤) قرأها أبو الجوزاء ، وأبو عمران ، والنخعي كما في زاد المسير ١١٤/٥ . وحكاها ابن

خالويه في مختصره ٧٨/ . عن الأخفش .

(٥) يعني القائم مقامه .

وفي ﴿أَحْصَى﴾ وجهان :

أحدهما : وهو الوجه وعليه الجمهور : أنه فعل ماض كقوله : ﴿أَحْصَنَهُ اللَّهُ﴾^(١) ، ﴿وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾^(٢) ، وأن ﴿أَمَدًا﴾ نصب به ، والأمد : الغاية ، و(ما) مصدرية ، واللام من ﴿لِمَا﴾ من صلة ﴿أَحْصَى﴾ ، وفي الكلام حذف مضاف ، أي : لنعلم أيهم ضَبَطَ أَمَدًا لأوقاتِ لَبِثِهِمْ ، كقولك : آتيك مقدم الحاج ، وخفوق النجم ، أي : وقتها . وقيل : اللام مزيدة ، و(ما) موصولة ، و﴿أَمَدًا﴾ نصب بقوله : ﴿لَبِثُوا﴾^(٣) ، وليس بشيء لأنه لا معنى عليه ، والوجه أن يكون منصوباً على التمييز ، أي : لنعلم أيهم ضبط ما لبثوه أو فيه أمدًا .

والثاني : هو اسم ، والمراد به التفضيل ، وهو على حذف الزيادة كقولهم : مَا أَوْلَاهُ لِلْخَيْرِ ، وَمَا أَعْطَاهُ لِلذَّرْهِمِ^(٤) . و﴿أَمَدًا﴾ نصب على التمييز ، أو بفعل دل عليه هذا الاسم وهو ﴿أَحْصَى﴾ . وأنكر أبو علي ذلك وغيره ، وقالوا : لأن بناءه من غير الثلاثي المجرد ليس بقياس ، وما ذكره من بناء أفعال شاذ نادر ، والقياس على الشاذ النادر في غير القرآن ممتنع ، فكيف به ؟ ولأن ﴿أَمَدًا﴾ لا يخلو إما أن تنصب بأفعل ، فأفعل لا يعمل في ظاهر لضعفه ، لأنه مشبه بالصفة المشبهة باسم الفاعل ، فلما كانت الصفة التي شبه أفعال بها لا تعمل إلا في السبب ، وكان أفعل أنقص منها درجة لم يعمل إلا في المضممر . وإما أن تنصب بقوله : ﴿لَبِثُوا﴾ فلا يسد عليه المعنى ، فإن زعمت أنني أنصبه بإضمار فعل يدل عليه ﴿أَحْصَى﴾ كما أضمر في قوله :

٣٩٦ - وَأَصْرَبَ مِنَّا بِالسُّيُوفِ الْقَوَانِسَا^(٥)

(١) سورة المجادلة ، الآية : ٦ .

(٢) سورة الجن ، الآية : ٢٨ .

(٣) قاله الفراء ١٣٦/٢ . والطبري ٢٠٧/١٥ . ومكي ٣٧/٢ . وانظر التبيان ٨٣٩/٢ .

(٤) انظر مشكل مكي ٣٧/٢ .

(٥) عجز بيت من حماسية لعباس بن مرداس السلمي رحمته الله ، وصدده :

على : نضرب القوانسا ، فقد أبعدت المتناول وهو قريب ، حيث أبيت أن يكون أحصى فعلاً ، ثم رجعت مضطراً إلى تقديره وإضمامه^(١) .

﴿وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَن نَدْعُوَ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا﴾ : ﴿١٤﴾

قوله عز وجل : ﴿إِذْ قَامُوا﴾ (إذ) ظرف ل(زدنا) أو ل(ربطنا) ، ومعنى ﴿وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ أي : وقوينا قلوبهم على إتمام ما نووا ، وقيل : ثبتنا قلوبهم وألهمناها الصبر^(٢) .

وقوله : ﴿لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا﴾ يجوز أن يكون مفعول القول ، وأن يكون نعتاً لمصدر محذوف ، أي : قولاً شططاً ، والأصل : قولاً ذا شطط ، وهو الجور والإفراط في الظلم والإبعاد فيه ، من شَطَّ ، إذا بعد ، وشط أيضاً وأشط ، إذا جار . وعن أبي عمرو : الشطط مجاوزة القدر في كل شيء^(٣) .

﴿هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ : ﴿١٥﴾

قوله عز وجل : ﴿هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا﴾ (هؤلاء) رفع بالابتداء ، و﴿قَوْمُنَا﴾ : عطف بيان ، والخبر ﴿اتَّخَذُوا﴾ أو ﴿قَوْمُنَا﴾ الخبر ، و﴿اتَّخَذُوا﴾ خبر بعد خبر^(٤) .

وقوله : ﴿لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ﴾ ﴿لَوْلَا﴾ بمعنى هَلَا وَهُوَ تحضيض ،

= أَكْرَأَ وَأَحْمَى لِلْحَقِيقَةِ مِنْهُمْ
 وانظره في نوادر أبي زيد / ٥٩/ . وجامع البيان ١٠/٣٠ . وشرح الحماسة للمرزوقي ٤٤١/١ . والكشاف ٣٨١/٢ . والمفصل ٢٨٣/ .
 (١) الكشاف ٣٨١/٢ .

(٢) انظر مجاز القرآن ٣٩٤/١ . ومعاني النحاس ٢٢٢/٤ . والنكت والعيون ٢٨٩/٣ .

(٣) حكاه عنه الجوهري (شطط) .

(٤) أعربه السمين ٤٥٣/٧ على هذا الوجه : حالاً .

وفي الكلام حذف مضاف ، أي : هلا يأتون على عبادتهم ، أو على دعواهم بأنها آلهة ، فحذف المضاف . ﴿سُلْطَنٍ بَيْنَ﴾ : أي : بحجة ظاهرة . و﴿كَذَبًا﴾ : نصب بـ﴿أَفْتَرَى﴾ ، ولك أن توقعه موقع افتراء .

﴿وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْرَأَ إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا ۝﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ﴾ (إذ نصب بمضمر تقديره : وقال بعضهم لبعض : إذ اعتزلتموهم ، وهذا خطاب من بعضهم لبعض . وفي (ما) ثلاثة أوجه :

أحدها : موصولة ، وموضعها نصب عطفاً على الهاء والميم ، أي : وإذا اعتزلتم القوم واعتزلتم معبودهم إلا الله ، واسم الله منصوب على الاستثناء ، وفيه وجهان - أحدهما : متصل ، لأن القوم كانوا مُقَرِّين بالله ويشركون معه كأهل مكة ، أو كان منهم من يعبد الله . والثاني : منقطع ، أي : إلا عبادة الله .

والثاني : مصدرية ، ومحلها النصب أيضاً عطفاً على المذكور ، أي : وإذا اعتزلتموهم وعبادتهم إلا عبادة الله ، ويخرج الاستثناء على الوجهين .

والثالث : أنها نافية عارية عن المحل معترضة بين كلام الفتية ، وفي الآية تقديم وتأخير ، واسم الله منصوب بـ﴿يَعْبُدُونَ﴾ ، والتقدير : وإذا اعتزلتموهم فأورأ إلى الكهف ، وهو جواب (إذ) عند بعضهم كقولك : إذ أذنبت فُتِّبَ ، ثم أخبر تعالى عن الفتية على وجه المدح والثناء عليهم أنهم لم يعبدوا غير الله ، فقال : ﴿وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ .

وقوله : ﴿وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا﴾ أي : ويسهل عليكم خوفكم من الملك وعدوانه ، فيأتيكم باليسر والرفق .

وَقُرِئَ : (مِرْفَقًا) بكسر الميم وفتح الفاء ، و(مَرْفَقًا) بالعكس^(١) . قيل : وهما لغتان في كل ما يرتفق به^(٢) ، أي : ينتفع ، وهما [لغتان] أيضاً في مرفق اليد^(٣) .

وعن الأصمعي : لا نعرف في كلام العرب إلا مِرْفَقًا ، بكسر الميم وفتح الفاء في اليد والأمر ، وفي كل شيء^(٤) .

وعن الأخفش : فيه ثلاث لغات : مِرْفَقٌ وَمِرْفَقٌ وَمَرْفَقٌ بفتحهما ، فمن قال : مِرْفَقٌ جعله مما ينقل كالمبرد والمقطع ، ومن قال : مَرْفَقٌ جعله كالمسجد ، لأنه من رَفَقَ يَرْفُقُ ، كسجد يسجد ، يعني اسماً ، ومن قال : مَرْفَقٌ ، بمعنى الرفق ، يعني مصدرًا كالماطلع^(٥) .

﴿وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَّوُّرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا﴾ ﴿٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَّوُّرُ﴾ محل (تَزَّاوُرُ) النصب على الحال من الشمس ، لأن الرؤية من رؤية العين ، أي : لو رأيتهم لرأيت الشمس إذا طلعت متزاورة . و﴿إِذَا﴾ : نَصَبٌ بـ(تَزَّاوُرُ) ، وأصله : تتزاور ، فخفض بإدغام التاء في الزاي [بعد قلبها زايًا] أو بحذفها ، وقد قرئ بهما^(٦) .

(١) الأكثر على الأولى ، وقرأ أبو جعفر ، ونافع ، وابن عامر ، ورواية عن أبي بكر عن عاصم : بفتح الميم وكسر الفاء . انظر السبعة / ٣٨٨ / . والحجة ١٣٠ / ٥ . والمبسوط ٢٧٥ - ٢٧٦ .

(٢) أبو عبيدة في المجاز ٣٩٥ / ١ .

(٣) الفراء في معانيه ١٣٦ / ٢ .

(٤) انظر كلام الأصمعي في معاني الزجاج ٢٧٢ / ٣ . وإعراب النحاس ٢٦٨ / ٢ .

(٥) معاني الأخفش ٤٢٨ / ٢ . وحكاة عنه النحاس ٢٦٩ / ٢ . والفارسي في الحجة ١٣١ / ٥ .

(٦) قرأ عاصم ، وحمة ، والكسائي ، وخلف : (تَزَّاوُر) خفيفة الزاي . وقرأ أبو جعفر ، ونافع ، وابن كثير ، وأبو عمرو : (تَزَّاوُر) مشددة الزاي . انظر التخريج التالي .

وَقُرِئَ أَيْضاً : (تَزَوَّرُ) و(تَزَوَّارُ) بسكون الزاي وتشديد الراء من غير ألف بين الواو والزاي ، وبألف بينهما بوزن تحمر وتحمار^(١) ، وكلها من الزَّوْر وهو الميل ، ومنه زاره ، إذا مال إليه ، والزور الميل عن الصدق ، والمعنى تميل عن كهفهم ولا يقع شعاعها عليهم ، لأن الكهف في مقابلة بنات نعش .

وقوله : ﴿ذَاتَ الْيَمِينِ﴾ ظرف لـ ﴿تَزَوَّرُ﴾ أي في ناحية اليمين أو في جهة اليمين ، وحقيقتها : الناحية أو الجهة المسماة باليمين .

وقوله : ﴿ذَاتَ الشِّمَالِ﴾ ظرف لـ ﴿يَقْرِضُهُمْ﴾ ، أي : تعدل عنهم وتركهم في ناحية الشمال ، وأصل القرض : القطع ، ومنه قرضت الثوب بالمقراض ، ويقول الرجل لصاحبه : هل مررت بمكان كذا وكذا ؟ فيقول المسؤول : قرضته ذات اليمين ليلاً^(٢) ، ومنه قول ذي الرمة :

٣٩٧ - إِلَى طُعْنٍ يَقْرِضُنْ أَجْوَزَ مُشْرِفٍ شِمَالاً وَعَنْ أَيْمَانِهِنَّ الْفَوَارِسُ^(٣)

مشرف والفوارس موضعان ، يقول : نظرت إلى طعن يجزن بين هذين الموضعين .

وقوله : ﴿وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِّنْهُ﴾ محل الجملة النصب على الحال ،

(١) أما (تَزَوَّرَ) بوزن تَحَمَّرَ : فهي من المتواتر أيضاً ، وقرأها ابن عامر ، ويعقوب . وأما (تَزَوَّارَ) بوزن تحمار : فنسبت إلى أبي سفيان ، والجحدري ، وأيوب السختياني ، وأبي رجاء ، وأبي مجلز . انظر مختصر الشواذ ٧٨ / . والمحتسب ٢٥ / ٢ . والمحرز الوجيز ٣٧٥ / ١ . وزاد المسير ١١٧ / ٥ . وانظر القراءات الثلاث الأولى المتواترة في السبعة / ٣٨٨ / . والحجة ١٣١ / ٥ - ١٣٢ . والمبسوط ٢٧٦ / . والتذكرة ٤١٢ / ٢ .

(٢) من كلام أبي عبيدة في المجاز ٣٩٦ / ١ .

(٣) انظر هذا البيت أيضاً في مجاز القرآن الموضع السابق . ومعاني الزجاج ٢٧٣ / ٣ . وجامع البيان ٢١١ / ١٥ . والصحاح (قرض) . والمخصص ١١٤ / ١٢ . والكشاف ٣٨٢ / ٢ . والمحرز الوجيز ٣٧٦ / ١٠ . وزاد المسير ١١٧ / ٥ . ويروى : أقواز بدل : أجواز . والأقواز : جمع قوز ، وهو الكتيب الصغير . وأجواز : من المجاوزة كما سوف يشرح المؤلف .

والفجوة : الفرجة والتمتع بين الشيتين ، أي : وهم في متسع من الكهف .
و﴿مَنْهٖ﴾ : في موضع الصفة لفجوة .

وقوله : ﴿ذَٰلِكَ مِنْ ءَايَاتِ اللَّهِ﴾ ابتداء وخبر ، والإشارة إلى ما صنعه الله بهم من ازورار الشمس وقرضها طالعة وغاربة ، أي : ذلك المذكور آية من آياته .

﴿وَتَحَسَّبُهُمْ أَيَقَاطًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقِلَبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ
وَكَلَبُهُمْ بِسِطِّ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعَتْ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمْلَمْتَ
مِنْهُمْ رُعْبًا ۝٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَتَحَسَّبُهُمْ﴾ الخطاب لرسول الله ﷺ أو لكل أحد .

﴿أَيَقَاطًا﴾ : مفعول ثان ، وهو جمع يَقِظُ ، أو يَقِظُ ، كأنجاد في جمع
نَجِدٍ ، أو نَجِدٍ .

﴿وَهُمْ رُقُودٌ﴾ : الواو للحال ، وهو جمع راقد ، كشهود وقعود في جمع
شاهد وقاعد ، أو مصدر ، أي : وهم ذوو رقود ، والأول أمتن ليشاكل
﴿أَيَقَاطًا﴾ لكونه جمعاً ليس إلا .

قيل : وإنما كان يحسبهم الناظر أيقاظاً وهم نائمون ، لأن عيونهم كانت
مفتحة^(١) .

وقيل : لكثرة تقلبهم^(٢) .

وقيل : لهم تقلبتان في السنة ؛ لثلاث تأكل الأرض ما يليها من لحومهم^(٣) .

(١) ذكره الماوردي ٢٩١/٣ . وهو قول ابن السائب كما في زاد المسير ١١٨/٥ .

(٢) معاني الزجاج ٢٧٤/٣ . بالإضافة إلى المصدرين السابقين .

(٣) ذكره عن ابن عباس ، وأبي هريرة ، وأبي عياض رحمه الله . انظر جامع البيان ١٥/

٢١٣ - ٢١٤ . ومعالم التنزيل ١٥٤/٣ . والمححر الوجيز ٣٧٨/١٠ . والرازي ٨٦/٢١ .

بالإضافة إلى المصدرين السابقين .

وقيل : تقلبة واحدة في يوم عاشوراء^(١) .

والأيقاظ : المتنبهون ، والرقود : النائمون .

وقوله : ﴿وَنَقْلُبُهُمْ﴾ الجمهور على النون على الإخبار عن الله عز وجل بلفظ الجمع على وجه التفخيم والتعظيم ، وقرئ : (وَيُقْلِبُهُمْ) بالياء النقط من تحته^(٢) ، والمنوي له فيه أيضاً جلت قدرته^(٣) . وقرئ أيضاً : (وَتَقْلُبُهُمْ) بفتح التاء والقاف وضم اللام وفتح الباء^(٤) ، وهو مصدر قولك : تَقَلَّبَ يَتَقَلَّبُ تَقَلُّباً ، إذا تحرك وانتقل من حال إلى حال ، وانتصابه بفعل دل عليه ما قبله وهو قوله : ﴿وَتَرَى الشَّمْسَ﴾ .

وقوله : ﴿وَنَحْسِبُهُمْ﴾ كأنه قيل : وترى أو تشاهد تقلبهم ، قيل : فإن قيل : إن القلب حركة ، والحركة غير مرئية . قيل : هذا غور آخر ليس من القراءة في شيء ، ألا إنك تراهم يتقلبون ، فالمعنى مفهوم ، وليس كل أحد يقول : إن الحركة لا ترى .

وقوله : ﴿ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ﴾ ظرفا مكان . وأنشأ على تأويل البقعة ، وناصبهما ونقلب ، أو التقلب .

وقوله : ﴿وَكَلْبُهُمْ بَسِطٌ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ﴾ و(كلبهم) : مبتدأ ، و﴿بَسِطٌ﴾ : خبره ، و﴿ذِرَاعِيهِ﴾ : نصب به ، وإنما نصب ﴿بَسِطٌ﴾ وهو

(١) حكاه البغوي ٣/ ١٥٤ . والزمخشري ٢/ ٣٨٣ . والرازي ٢١/ ٨٦ .

(٢) كذا حكى صاحب الكشف ٢/ ٣٨٣ هذه القراءة أيضاً . وذكرها أبو حيان ٦/ ١٠٩ عنه . وتبعه السمين ٧/ ٤٦٠ . والألوسي ١٥/ ٢٢٥ . ولم أجد من نسبها بهذا الضبط .

(٣) في (أ) عظمته .

(٤) كذا ضبطها ابن جني في المحتسب ٢/ ٢٦ . وهي قراءة الحسن كما فيه وفي مختصر الشواذ ٧٨/ . وحكى ابن عطية ١٠/ ٣٧٧ - ٣٧٨ قراءة الحسن عن أبي حاتم ، لكنه ضبطها بالتاء المفتوحة ، وضم اللام والباء على الابتداء . ثم حكى ضبط ابن جني وقال : وأبو حاتم أثبت . قلت : وللكلمة قراءات أخر بغير هذا الضبط ، انظرها في زاد المسير ٥/ ١١٨ . والبحر ٦/ ١٠٩ .

ماض^(١) ، لأنه حكاية حال ماضية ، فجرت مجرى الحال التي أنت فيها فأعمل لذلك ، كأنه قيل : يسط ذِرَاعِيهِ .

واختلف في الوصيد ، فقيل : فناء الكهف . وقيل : الباب . وقيل : العتبة^(٢) .

وقوله : ﴿لَوْ أَطْلَعْتَ﴾ كَسَرُ الواوِ على الأصل ، ويجوز ضمها تشبيهاً بواو الضمير ، وبه قرأ بعض القراء^(٣) ، أي : لو أشرفت عليهم ونظرت إليهم . ﴿وَلَوَلَيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا﴾ : لأدبرت وأعرضت عنهم هارباً منهم ، و﴿فِرَارًا﴾ نصب لكونه مصدراً في موضع الحال ، ولك أن تجعله مصدراً مؤكداً من معنى : (وَلَيْتَ) لأنه في معنى فررت ، كأنه قيل : فررت فراراً^(٤) .

وقوله : ﴿وَلَمِلْتُ مِنْهُمْ رُعبًا﴾ قرئ بتخفيف اللام وهو أصل الفعل ، وبتشديد^(٥) للمبالغة والتكثير .

وقرئ : بتخفيف الهمزة^(٦) على مذاق العربية .

(١) لأن من شروط عمل اسم الفاعل أن يدل على الحال أو الاستقبال .

(٢) وقيل : الصعيد . وخرجها الطبري ٢١٤/١٥ - ٢١٥ عدا كونه (عتبة الباب) ، وهو قول عطاء كما في معالم التنزيل ١٥٤/٣ . وانظر النكت والعيون ٢٩٢/٣ . والمححر الوجيز ١٠/٣٧٩ .

(٣) رويت عن يحيى بن وثاب ، والأعمش . انظر إعراب النحاس ٢٦٩/٢ . ومختصر الشواذ ٧٨ - ٧٩ . والمححر الوجيز ١٠/٣٧٩ .

(٤) اقتصر الزجاج ٢٧٥/٣ على الوجه الثاني . وقال مكي ٣٩/٢ : هو منصوب على التمييز لا غير . وأضاف العكبري ٨٤١/٢ على الوجهين الأولين وجهاً ثالثاً هو : كونه مفعولاً له .

(٥) قرأ أبو جعفر ، ونافع ، وابن كثير : (ولمِلْتُ) مشددة اللام . وقرأ الباقر : (ولمِلْتُ) خفيفة اللام . انظر السبعة ٣٨٩/٣ . والحجة ١٣٤/٥ . والميسوط ٢٧٦/٢ .

(٦) يعني (ولمِلْتُ) ، وذلك حسب أصولهم في الهمز . وقال ابن غلبون في تذكرته ٤١٣/٢ : وكلهم همز إلا الأعشى ، وأبا عمرو إذا ترك الهمز ، وحمزة إذا وقف ، فإنهم أبدلوا من الهمزة ياء ساكنة . وانظر حجة ابن خالويه ٢٢٢/٢ . في تعليلها .

و(رعباً) بالتخفيف والتثقيل^(١) ، وهما لغتان فاشيتان كالسُّحْتِ والسُّحْتِ .

وهو منصوب على التمييز ، وقيل : هو مفعول ثانٍ^(٢) ، وليس بشيء ؛ لأن (ملاً) لا يتعدى إلا إلى مفعول واحد . والرعب : الخوف الذي يرعب الصدر ، أي : يملؤه ، من رعبت الحوض : إذا ملأته ، ومنه سيل راعب ، إذا ملأ الوادي ، وسنام رعيب ، أي : ممتلئ سمين^(٣) .

﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيَّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِّنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ﴾ ﴿١٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ﴾ محل الكاف نصب على أنه نعت لمصدر محذوف ، أي : كما أنمناهم تلك النومة بعثناهم بعثاً كذلك ، أي : مثل ما قصصنا عليك وأنبأناك به من شأنهم .

وقوله : ﴿لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ﴾ من صلة (بعثنا) أي : ليسأل بعضهم بعضاً فيعرفوا ما جرى عليهم ، ويعلموا قدرة الله جل ذكره .

وقوله : ﴿قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ﴾ المميز محذوف و﴿كَمْ﴾ منصوب الموضع على أنه ظرف زمان ، وناصبه ﴿لَبِئْتُمْ﴾ ، والتقدير : كم

(١) مثلها مثل كلمة (الرعب) في آل عمران ، فقد قرأ أبو جعفر ، وابن عامر ، والكسائي ، ويعقوب بضم العين في جميع القرآن . وقرأ الباقر بإسكان العين في جميع القرآن . انظر المبسوط / ٢٧٦/٢ . والكشف / ٥٧/٢ . والإتحاف / ٢١١/٢ .

(٢) قاله أبو البقاء ٨٤١/٢ . والسمين ٤٦١/٧ . واقتصر الزجاج ٢٧٥/٣ على الأول ، قال : تقول : امتلأت ماءً ، وامتلأت فرقاً ، أي : امتلأت من الفرق ، ومن الماء .

(٣) انظر الصحاح (رعب) .

يَوْمًا لَبِثُمْ ؟ دل عليه قوله : ﴿لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ .

وقوله : ﴿بِمَا لَبِثْتُمْ﴾ (ما) مصدرية ، أي : أعلم بمدة لبثكم .

وقوله : ﴿فَاَبْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ﴾ (بورقكم) يحتمل أن يكون من صلة قوله : ﴿فَاَبْعَثُوا﴾ ، وأن يكون في موضع الحال .

وقرئ : (بَوْرَقِكُمْ) بفتح الواو وكسر الراء^(١) وهو الأصل مع إظهار القاف على الأصل ، وبإدغامها في الكاف^(٢) لقرب مخرجيهما .

وقرئ : بإسكان الراء^(٣) تَخْفِيفًا كَفَخَذٍ فِي فَخَذٍ . وبإسكانها وكسر الواو^(٤) على نقل حركة العين إلى الفاء استثقلاً للكسرة فيها ، كما قيل : فِي فَخَذٍ وَكَبِدٍ . فَخَذٌ وَكَبْدٌ بكسر أولهما على نقل حركة العين إلى الفاء . وأما من قال : فَخَذٌ وَكَبْدٌ بفتح الفاء وإسكان العين فإنه حذف حركة العين حذفاً ، ولم ينقلها إلى ما قبلها ، وعن بعض القراء : أنه كسر الواو وأسكن الراء وأدغم^(٥) وأنكر عليه ، لأنه جمع بين الساكنين على غير حدة ، وقيل : أخفى كسرة القاف فظنها القارئ مدغمة ، ولعمري صدق فيما زعم ، لأن القراء يعبرون عن المخفي بالمدغم لعدم اللبس ، وذلك في موضعين - أحدهما : أن يكون ما قبل الحرف المدغم ساكناً صحيحاً . والثاني : أن يكون الحرف

(١) هذه قراءة أكثر العشرة كما سوف أخرج .

(٢) الجمهور على إظهار القاف ، وروي الإدغام عن أبي عمرو كما في السبعة / ٣٨٩ . وعن ابن كثير كما في إعراب النحاس ٢ / ٢٧٠ . والكشاف ٢ / ٣٨٣ . وعن ابن محيصن كما في مختصر الشواذ ٧٩ / . وعن أبي رجاء كما في المحتسب ٢ / ٢٤ .

(٣) يعني (بَوْرَقِكُمْ) . وهي قراءة أبي عمرو ، وحمزة ، وأبي بكر عن عاصم ، وخلف . وانظرها مع القراءة الأولى في السبعة / ٣٨٩ . والحجة ٥ / ١٣٥ - ١٣٦ . والمبسوط / ٢٧٦ .

(٤) يعني (بَوْرَقِكُمْ) دون إدغام . وهي قراءة حكاها الزجاج ٣ / ٢٧٥ . وذكروها عنه ، وانظر المحرر الوجيز ١٠ / ٣٨١ .

(٥) هذه قراءة أبي رجاء كما في المحتسب ٢ / ٢٤ . والمحرر الوجيز ١٠ / ٣٨١ . وابن محيصن كما في مختصر الشواذ ٧٩ / . والكشاف ٢ / ٣٨٣ . وإلى الاثنين كما في البحر ٦ / ١١٠ .

[المدغم]^(١) الأول أزيد من الثاني ، وشهرتهما تغني عن ذكرهما^(٢) .

وَالْوَرَقُ : الفضة المضروبة وغير المضروبة^(٣) ، وكذلك الرِّقَّةُ ، والهَاءُ عوض من الواو ، وفي الحديث : «فِي الرِّقَّةِ رُبْعُ الْعُشْرِ»^(٤) . قيل : وكأن لغة هذا وَرَقٌ بكسر الواو ، فحذف الواو وألقى حركتها على الراء .

وعن الفراء : في الورق ثلاث لغات : وَرِقٌ وَرَقٌ وَرَقٌ^(٥) ، وإنما قال هذه ، لأنه عنى بالوَرِقِ الدراهم والفضة .

وقوله : ﴿أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا﴾ ابتداء وخبر ، ومضمون الجملة نصب بقوله : ﴿فَلْيَنْظُرْ﴾ وإنما علق الفعل عنه في اللفظ لما ذكر قبيل^(٦) من أن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ، لأن له صدر الكلام . و﴿طَعَامًا﴾ : نصب على التمييز .

وقوله : ﴿أَيُّهَا﴾ أي : أيُّ المدينة ، أي : أهلها ، فحذف المضاف كما حذف في قوله : ﴿وَسَلِّ الْفَرِيَّةَ﴾^(٧) .

وقوله : ﴿وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا﴾ (أحداً) منصوب بقوله : ﴿وَلَا يُشْعِرَنَّ﴾ ، والمنوي فيه راجع إلى ﴿أَحَدَكُمْ﴾ المبعوث . والإشعار : الإعلام ، أي : ولا يخبرن بكم وبمكانكم أحداً من أهل المدينة .

(١) من (أ) فقط .

(٢) انظر المحتسب الموضع السابق .

(٣) كذا قال صاحب الكشف ٣٨٣/٢ . وحكاه ابن الجوزي ١٢١/٥ عن ابن قتيبة قال : الورق : الفضة ، دراهم كانت أو غير دراهم ، يدل ذلك على حديث عرفة : أنه اتخذ أنفاً من وَرِق . قلت : لم يذكر الجوهري إلا الدراهم المضروبة .

(٤) بهذا اللفظ جزء من حديث طويل صحيح ، أخرجه الأئمة البخاري ، وأحمد ، والنسائي ، وأبو داود وغيرهم . وانظره في فتح الباري كتاب الزكاة ، باب زكاة الغنم (١٤٥٤) . والمسنَد ١٢/١ .

(٥) معانيه ١٣٧/٢ . وحكاه عنه الجوهري (ورق) .

(٦) انظر إعرابه للآية (١٢) المتقدمة قبل .

(٧) سورة يوسف ، الآية : ٨٢ .

وقيل : ولا يفعلن ما يؤدي من غير قصد منه إلى الشعور بنا ، فسمى ذلك إشعاراً منه بهم ، لأنه سبب فيه ^(١) .

﴿إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا﴾ ﴿٢٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ الضمير في ﴿إِنَّهُمْ﴾ يعود إلى الأهل المقدر في ﴿أَيُّهَا﴾ ^(٢) . وقيل : يعود إلى (أحد) لأنه للعموم ، كقوله : ﴿فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾ ^(٣) .

وقوله : ﴿يَرْجُمُوكُمْ﴾ أي : يقتلوكم بالحجارة ، وهو من أخبث القتل .

وقوله : ﴿أَوْ يُعِيدُوكُمْ﴾ أي : يردوكم في ملتهم - وهو الكفر - ويصيروكم إليها . قيل : والعود في معنى الصيرورة أكثر شيء في كلامهم ، يقولون : ما عدتُ أفعل كذا . يريدون ابتداء الفعل ^(٤) .

وقوله : ﴿وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا﴾ أي : ولن تسعدوا في الدارين إن عدتم إلى ملتهم ، و﴿أَبَدًا﴾ أي : دائماً .

﴿وَكَذَلِكَ أَعْرَضْنَا عَنْهُمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّهُ وَعدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّعُونَ مِنْهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِم بُنْيَانًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا﴾ ﴿٢١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَكَذَلِكَ أَعْرَضْنَا عَنْهُمْ﴾ أي : كما أعلمناك قصتهم أعرضنا عنهم ، أي : أطلعنا الناس عليهم . وقيل : كما أنماهم وأيقظناهم لما

(١) قاله الزمخشري ٣٨٤/٢ .

(٢) من الآية التي قبلها حيث قدر (أيها) بـ : أهلها .

(٣) سورة الحاقة ، الآية : ٤٧ .

(٤) الكشف ٣٨٤/٢ .

في ذلك من الحكمة أطلعنا الناس عليهم^(١) .

يقال : عَثَرُ عَلَى الشَّيْءِ عَثْرًا وَعُثُورًا ، إِذَا أَطْلَعَ عَلَيْهِ . وَأَعَثَرَهُ عَلَيْهِ ، إِذَا أَطْلَعَهُ عَلَيْهِ وَأَعْلَمَهُ إِيَّاهُ ، وَهُوَ مِنَ الْعَثَارِ بِمَعْنَى السَّقُوطِ ، لِأَنَّهُ مِنْ سَقَطَ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ غَافِلٌ عَنْهُ ، نَظَرَ إِلَيْهِ لِيَعْلَمَ مَا هُوَ ، ثُمَّ اسْتَعِيرَ مَكَانَ التَّبْيِينِ^(٢) .

وقوله : ﴿لِيَعْلَمُوا﴾ أي : ليعلم الذين أطلعناهم عليهم .

وقوله : ﴿إِذْ يَتَنَزَّعُونَ﴾ (إِذْ) ظرف لـ ﴿أَعْرَضْنَا﴾ ، أي : أعرضناهم عنهم حين يتنازع أهل ذلك الزمان في حقيقة البعث وغيره من أحوالهم ، أو ليعلموا .

و﴿بَنَيْنَا﴾ : فيه وجهان - أحدهما : هو مفعول ﴿أَبْنَوْا﴾ وهو جمع بنيانة ، أي : ابنوا عليهم بنياناً يسترهم عن الناس بأن تجعلوهم وراء ذلك البنيان . والثاني : هو مصدر .

﴿سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَأَيْنَاهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ ﴿٣٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿سَيَقُولُونَ﴾ قيل : الضمير فيه لمن خاض في قصتهم في زمن رسول الله ﷺ^(٣) .

﴿ثَلَاثَةٌ﴾ : خبر مبتدأ محذوف ، أي : هم ثلاثة ، وكذلك ما بعده من خمسة وسبعة .

(١) انظر الكشاف ٣٨٤/٢ .

(٢) كذا في زاد المسير ١٢٢/٥ عن ابن قتيبة .

(٣) وهم نصارى نجران الذين ناظروا رسول الله ﷺ في عدة أصحاب الكهف . رواه الضحاك عن ابن عباس ؓ . (زاد المسير ١٢٤/٥) . وانظر المحرر الوجيز ٣٨٤/١٠ .

وقوله : ﴿رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ ابتداء وخبر ، ومحل الجملة الرفع على أنها نعت لـ ﴿ثَلَاثَةٌ﴾ ، ولا يجوز أن يكون ﴿رَابِعُهُمْ﴾ وصفاً لـ ﴿ثَلَاثَةٌ﴾ ، وترفع ﴿كَلْبُهُمْ﴾ به على الفاعلية ، لأنه يراد به الماضي ، واسم الفاعل إذا كان بمعنى الماضي لم يعمل عمل الفعل في قول الجمهور من النحاة ، إلا أن تجعله حكاية الحال الماضية كقوله : ﴿هَذَا مِنْ شَيْعِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ﴾^(١) ، بمعنى يَرْبِعُهُمْ كَلْبُهُمْ بانضمامه إليهم ، فحينئذ يعمل عمل الفعل ، ولا يجوز أن يكون محل الجملة النصب على الحال من ﴿ثَلَاثَةٌ﴾ لأمرين :

أحدهما : عدم العامل ، إذ ليس قبله فعل ، ولا معنى فعل ، وإنما المقدر (هم) و(هم) لا يعمل . فإن قلت : أقدر هؤلاء مكان هم . قلت : منع ذلك لأن هؤلاء إشارة إلى الحُضَر ، وهم لم يكونوا مشاهدين^(٢) .

والثاني : أن قوله : ﴿ثَلَاثَةٌ﴾ نكرة ، ومن شرط ذي الحال أن يكون معرفة إلا إذا قدمت عليه . كقوله :

٣٩٨ - لِعَزَّةٍ مُّوَحِّشاً طَلَلٌ قَدِيمٌ^(٣)

وهذا أيضاً يصح على رأي أبي الحسن لا على رأي صاحب الكتاب لعدم العامل ، فاعرفه فإنه موضع لطيف .

وكذلك القول في قوله : ﴿سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ و﴿ثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ كالقول في قوله : ﴿رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ في جميع ما ذكرت .

فإن قلت : إن الجملة الأولى ليس معها العاطف فيجوز أن تكون صفة لـ ﴿ثَلَاثَةٌ﴾ وكذا الثانية ، وأما الثالثة فمعها العاطف وهي ﴿ثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ فكيف يصح وقوعها صفة لسبعة والصفة لا تحتاج إلى معلق يعلقها بالأول ، لا تقول : أتاني زيدٌ والظريف ، على الوصف ؟

(١) سورة القصص ، الآية : ١٥ .

(٢) انظر في هذا أيضاً : التبيان ٢/ ٨٤٢ - ٨٤٣ .

(٣) تقدم هذا الشاهد عدة مرات أولها برقم (٥٥) .

قلت : أَجَلُ الأمر كما زعمت ، غير أن بين ما ذكرتُ وذكرتَ فريقاً ، وذلك أن ما ذكرتَ مفرد معرفة ، وما ذكرتُ جملة ، والجملة إذا وقعت صفة للنكرة جاز أن يكون معها العاطف ، لأن صورة هذه الجملة إذا كانت صفة للنكرة كصورتها إذا كانت حالاً من المعرفة .

فكما جاز أن تقول : جاءني زيد ومعه صقر ، جاز أن تقول : جاءني رجل وفي يده سيف ، وكفاك دليلاً قوله سبحانه : ﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ ﴾^(١) ، فقوله : ﴿ وَلَهَا كِتَابٌ ﴾ الجملة صفة لقرية ومعها العاطف كما ترى ، وليس دخول العاطف بينهما بضربة لازب ، بل القياس ألا يدخل بينهما كما في قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ﴾^(٢) ، قيل : وفائدة ذلك توكيد لصوق الصفة بالموصوف ، كما يقال في الحال : جاءني زيد عليه ثوب ، وجاءني وعليه ثوب .

وقيل : الواو في ﴿ وَثَامُنُهُمْ ﴾ واو عطف ظهرت في هذه الجملة الثالثة لتدل على أنها مرادة أيضاً في الجملتين المتقدمتين^(٣) وهما : ﴿ ثَلَاثَةٌ رَأَيْتُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ ﴾ والتقدير : ورابعهم كلبهم وسادسهم كلبهم ، وإنما حذفت الواو منهما لأن ما فيهما من الضمير يعقدهما بما قبلهما ، فاستغني عن العاطف ، وهذا معنى قول أبي إسحاق : إن دخول الواو في ﴿ وَثَامُنُهُمْ ﴾ وإخراجها من الأول على سواء^(٤) . ولهذا تقول النحاة : إن الجملة إذا عطفت على جملة وفي الثانية ما يعود على الأولى ، فأنت في إلحاق الواو وحذفه مخير ، نحو : رأيت زيداً وأبوه خارج ، وإن شئت قلت : أبوه خارج ، بغير العاطف لأجل الذكر العائد إلى زيد ، ولو قلت : رأيت

(١) سورة الحجر ، الآية : ٤ .

(٢) سورة الشعراء ، الآية : ٢٠٨ .

(٣) حكاه ابن الجوزي ١٢٥/٥ عن أبي نصر في شرح اللمع .

(٤) انظر معاني أبي إسحاق ٣/٢٧٧ .

زيداً وعمرو خارج لم يجر حذف العاطف لعدم الراجع ، وهذه الواو تسمى واو الحال ، وواو الابتداء ، وواو إذ ، أي : هي بمعنى إذ ، ومنه قوله عز وجل : ﴿وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾^(١) .

وقيل : الواو في ﴿وَأَثَامُهُمْ﴾ للاستئناف ، دخلت على أَنَّ ما بعدها مُسْتَأْنَفٌ حَقٌّ وليس من جنس المقول برجم الظنون^(٢) ، وهذا معنى قول ابن عباس رضي الله عنه : «حين دخلت الواو انقطعت العدة»^(٣) ، أي : لم تبق بعدها عدة يُلتفت إليها ، وثبت أنهم سبعة وثامنهم كلبهم على القطع والبتات^(٤) ، فأعرفه فإنه قل ما يوجد في كتاب .

و﴿رَجَمًا﴾ رجماً : نصب على المصدر ، وفعله متروك للعلم به ، أي : يرممون القول فيهم رجماً بالغيب ، أي : ظناً من غير يقين ، أي : يرمونه رمياً .

وقوله : ﴿فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَهَرًا﴾ (مراء) منصوب على المصدر ، و﴿ظَهَرًا﴾ نعت له ، وهو الجدال ، يقال : مَارَيْتُ فلاناً أُمَارِيهِ مراء ، إذا جادلته .

وقوله : ﴿وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ (منهم) في موضع نصب على الحال من (أحد) ، وهو في الأصل صفة له ، والضمير في ﴿فِيهِمْ﴾ لأصحاب الكهف ، وفي ﴿مِنْهُمْ﴾ لليهود والنصارى .

﴿وَلَا نَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا﴾ (٢٣) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَآذُكَ رَبِّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا﴾ (٢٤) :

(١) سورة آل عمران ، الآية : ١٥٤ . وانظرها مع التفصيل الذي قبلها في مشكل مكي ٣٩/٢ .

(٢) بهذا اللفظ قاله أبو البقاء ٨٤٣/٢ . وهو بمعنى القول الثاني للزجاج ٢٧٧/٣ . وحكاه عنه النحاس في الإعراب ٢٧١/٢ . وهو قول مقاتل بن سليمان كما في زاد المسير ١٢٥/٥ .

(٣) كذا هذا القول في الكشف ٣٨٥/٢ . ولم أجده في مكان آخر .

(٤) في (أ) و(ب) : والثبات .

قوله عز وجل : ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا﴾ (ذلك) مفعول لـ ﴿فَاعِلٌ﴾ ، و﴿غَدًا﴾ ظرف له ، والإشارة إلى الشيء المقول ، أي : ولا تقولن لأجل شيء تعزم عليه إني فاعل ذلك الشيء غداً ، يعني فيما يستقبل من الزمان ، ولم يرد الغد خاصة .

﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ : اختلف في المستثنى منه :

ف قيل : هو من النهي على : ولا تقولن ذلك القول إلا أن يأذن الله لك فيه ، أو إلا أن تقول إن شاء الله ، فأضمر أن تقول ، ولَمَّا حذف (أن تقول) نقل (شاء) إلى لفظ الاستقبال لا من قوله : ﴿إِنِّي فَاعِلٌ﴾ ، لأنه لو قال : إني فاعل كذا إلا أن يشاء الله ، كان معناه : إلا أن تعترض مشيئة الله دون فعله ، وذلك ما لا مدخل فيه للنهي .

وقيل : هو من ﴿فَاعِلٌ﴾ ، على : ولا تقولن إني فاعل ذلك الشيء غداً حتى تقرن به قول إن شاء الله ، أي : لا أفعله إلا بمشيئة الله .

ومحل ﴿أَنْ يَشَاءَ﴾ : النصب إما على الاستثناء ، على : ولا تقولن ذلك الشيء في وقت من الأوقات إلا وقت أن يشاء الله ، أي : وقت إذنه ، فحذف الوقت وهو مراد ، أو على الحال ، أي : ملتبساً بمشيئة الله قائلاً : إن شاء الله ، وقيل : الاستثناء منقطع^(١) .

وقوله : ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ﴾ (إذا) منصوب بـ (أذكر) ، والمعنى : إذا نسيت كلمة الاستثناء ، ولا يصح الاستثناء إلا متصلاً بكلامه ، لأنه إخراج الشيء مما دخل فيه هو وغيره لفظاً ، فلا يكون إلا متصلاً بالمستثنى منه ، وهذا هو الصحيح وعليه النحاة^(٢) ، وهو مذهب الإمام الشافعي رحمته الله^(٣) وفيه كلام هنا

(١) قاله النحاس ٢٧١/٢ مقتصراً عليه .

(٢) انظر كتاب سيبويه ٢/ ٣٣٠ - ٣٣١ .

(٣) انظر مذهبه رحمته الله في كتابه الأم ٥٦/٧ - ٥٧ . وحكاه عنه البيهقي في معرفة السنن والآثار ٧/ ٣١٥ - ٣١٦ . والماوردي في النكت والعيون ٣/ ٢٩٩ . وبه قال الإمام الطبري ١٥/ ٢٢٩ .

ومذاهب لا يليق ذكرها هنا^(١) .

وقوله : ﴿وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا﴾ أن وما عملت فيه في موضع رفع بعسى لا في موضع نصب بأنها خبر عسى كما زعم بعضهم .

و﴿رَشَدًا﴾ منصوب على التمييز ، واختلف في معناه .

ف قيل : معناه عسى أن يدلني على ما هو أقرب من هذا الذي نسبته إلى الرشد وأصلح لي منه^(٢) .

وقيل : معناه لعل الله أن يسدني لأقرب مما وعدتكم وأخبرتكم أنه سيكون^(٣) .

وقيل : معناه عسى أن يعطيني ربي من الآيات والدلالات على نبوتي ما يكون أقرب من الرشد ، وأدل على الحق من قصة أصحاب الكهف ، وهذا هو الظاهر ، وهو قول أبي إسحاق^(٤) .

﴿وَلْيَتُوبَا فِي كَهْفِهِمَا ثَلَاثَ مِائَةِ سِنِينَ﴾ وَأَزْدَادُوا قِسْعًا ﴿٢٥﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلْيَتُوبَا فِي كَهْفِهِمَا ثَلَاثَ مِائَةِ سِنِينَ﴾ (ثلاث مائة) ظرف للبتوا .

وقرئ : بتونين ﴿مِائَةٍ﴾^(٥) على أن ﴿سِنِينَ﴾ بدل من ﴿ثَلَاثَ﴾ أو من ﴿مِائَةٍ﴾ ، لأن مائة في معنى الجمع كقول الشاعر :

(١) انظر أقوال العلماء ومذاهبهم في هذه المسألة : في النكت والعيون ٢٩٩/٣ . والمحرج الوجيز ٣٨٧/١٠ - ٣٨٨ .

(٢) قاله الزمخشري ٣٨٧/٢ ورجحه . وهو قول ابن الأنباري كما في زاد المسير ١٢٩/٥ .

(٣) قاله الطبري ٢٣٠/١٥ .

(٤) معانيه ٢٧٨/٢ .

(٥) هذه قراءة أكثر العشرة كما سوف أخرج .

٣٩٩- فِيهَا اثْنَتَانِ وَأَرْبَعُونَ حَلُوبَةً سُوداً (١)

فجعل سوداً صفة لحلوبة لما كانت في معنى الجمع . وقيل : عطف بيان لثلاث^(٢) ، وليس بالمتين ، لأن عطف البيان من النكرة مردود عند البصريين^(٣) . وبترك التنوين على الإضافة^(٤) ، على إجراء الجمع مجرى الواحد في التمييز ، والذي جوز ذلك : أن المائة لما كانت تضاف إلى واحد في معنى جمع ، أضيفت إلى الجمع تنبيهاً على الأصل الذي كان يجب استعماله وإشعاراً به ، كما جاء (استَحَوَذَ) مصححاً تنبيهاً على الأصل وإشعاراً به^(٥) .

وقيل : إن أول ما نزل : ﴿وَلَيْثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ﴾ فلما قالوا : ما الذي لبثوا أسنين أم شهوراً أم أياماً أم ساعات ؟ قال : (سنين)^(٦) .

وقوله : ﴿وَأَزْدَادُوا سَعَاءً﴾ عطف على قوله : ﴿وَلَيْثُوا﴾ . و﴿سَعَاءً﴾ : نصب بقوله : ﴿وَأَزْدَادُوا﴾ ، وهو مفعول به ، وزاد فعل لازم ومتعد إلى اثنين ، نحو زاد الشيء ، وزاده الله خيراً ، فلما بُني هنا على افتعل تعدى إلى واحد ، وأصله : وازتيدوا ، فقلبت الياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها ، وأبدلت من

(١) لعثرة من معلقته ، وتمامه :

. كخافية الغُرَابِ الْأَسْحَمِ

وانظره في معاني الفراء ١٣٨/٢ . ومعاني الزجاج ٢٧٩/٣ . وشرح القصائد السبع الطوال / ٣٠٥ . وإعراب النحاس ٢٧٢/٢ . وحجة الفارسي ١٣٨/٥ . والمخصص ٣٦/٧ .

(٢) قاله الزجاج ٢٧٨/٣ . وحكاه عنه النحاس في الإعراب ٢٧٢/٢ . واقتصر عليه الزمخشري ٣٨٧/٢ . وجوزه ابن عطية ٣٩٠/١٠ .

(٣) تابعه أبو حيان ١١٧/٦ على عدم جوازه على مذهب البصريين دون هذا التعليل .

(٤) هي قراءة حمزة ، والكسائي ، وخلف . والباقون على الأولى . انظر السبعة / ٣٨٩ . والحجة ١٣٦/٥ . والمبسوط / ٢٧٦ .

(٥) انظر في هذا أيضاً البيان ١٠٦/٢ .

(٦) هذا أثر أخرجه الطبري عن الضحاك بن مزاحم . انظره قريباً من هذه الصيغة في جامع البيان ٢٣١/١٥ . ومعاني النحاس ٢٢٧/٤ . وعزاه السيوطي في الدر ٣٧٩/٥ إلى آخرين وقال : أخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن الضحاك عن ابن عباس موصولاً .

التاء دالاً لتوافق الدال التي بعدها ، والزاي التي قبلها في الجهر ، وكان الدال أولى بذلك لكونه من مخرج التاء ، وفي الكلام حذف مضاف تقديره : وازدادوا لبث تسع ، دل عليه قوله : ﴿وَلَبِثُوا﴾ .

﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُمْ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ (٢٦) :

قوله عز وجل : ﴿أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ﴾ لفظهما لفظ الأمر ومعناهما التعجب ، أي : ما أبصره وأسمعه ، والأصل : أبصر به وأسمع به ، ولكن حذف للدلالة الأول عليه ، والضمير في ﴿بِهِ﴾ لله جل ذكره ، ومحله الرفع ، والباء صلة ، والتقدير : أبصر الله لكل مبصر ، وأسمعه لكل مسموع .

وقوله : ﴿وَلَا يُشْرِكُ﴾ قرئ : بالياء ورفع الكاف^(١) على الخبر عن الله جلت قدرته ، أي : لم يجعل لأحد أن يحكم بغير حكمه ، فيصير شريكاً له في حكمه .

وقرئ : (ولا تشرك) بالتاء والجزم^(٢) على النهي ، أي : ولا تشرك أيها المخاطب في حكم ربك أحداً ، على النهي عن الإشراك في حكمه ، وهو رجوع من الغيبة إلى الخطاب .

﴿وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا﴾ (٢٧) :

قوله عز وجل : ﴿وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ﴾ يحتمل أن يكون من التلو وهو الاتباع ، على : اتبع القرآن واعمل به ، وأن يكون من التلاوة ، على : اقرأ القرآن وتدبره^(٣) .

(١) هذه قراءة الجمهور غير ابن عامر كما سوف أخرج .

(٢) قرأها ابن عامر وحده من العشرة . انظر السبعة / ٣٩٠/ . والحجة ١٤١/٥ . والمبسوط / ٢٧٧/ . والتذكرة ٤١٣/٢ . والنشر ٣١٠/٢ .

(٣) المعنيان في جامع البيان ٢٣٣/١٥ . وزاد المسير ١٣٢/٥ .

وقوله : ﴿وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا﴾ يحتمل أن يكون مصدرًا ، أي : عدولاً ، وأن يكون مكاناً ، أي : ملْتَجَأً تعدل إليه ، وهو مُفْتَعَلٌ من لحد أو أَلْحَدَ إذا مال ، والالتحاد : الميل والعدول .

﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ﴾ أي : احبسها معهم ، والصبر : حبس النفس عند الجزع .

وقوله : ﴿بِالْغَدَاةِ﴾ وقرئ أيضاً : (بِالْغُدُوَّةِ)^(١) ، والغداة أمتن عند النحاة ، لأن (غُدُوَّةً) عَلِمَ عندهم ، والأعلام لا يدخلها اللام في الأمر العام إلا على تأويل التنكير ، وقد مضى الكلام في الغداة والغدوة في سورة الأنعام فأغناني عن الإعادة هنا^(٢) .

وقوله : ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ في موضع الحال من الضمير في ﴿يَدْعُونَ﴾ .
وقوله : ﴿وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ﴾ الجمهور على إسناد الفعل إلى العينين ، أي : ولا تتجاوز عينك ، يقال : عداه ، إذا جاوزه . وعدا عنه ، إذا انصرف عنه . يتعدى بنفسه وبالجار كما ترى ، وقيل : عُدِّي بعن لتضمين عدا معنى نبا وعلا ، يقال : نَبْتُ عَنْهُ عَيْنُهُ ، وعلت عنه عَيْنُهُ ، إذا اقتحمته ولم تعلق به^(٣) .
وقرئ : (وَلَا تُعْدِ عَيْنَيْكَ)^(٤) ، (وَلَا تُعْدُّ عَيْنَيْكَ)^(٥) من أَعْدَيْتُ عيني عن

(١) بالواو وضم الغين هي قراءة ابن عامر وحده من العشرة . انظر السبعة / ٣٩٠ / . والحجة ١٤٠ / ٥ . والمبسوط / ١٩٤ / .

(٢) انظر إعرابه للآية (٥٢) منها .

(٣) القول للزمخشري ٣٨٨ / ٢ .

(٤) بضم التاء وسكون العين ونصب العينين . قرأها الحسن كما في إعراب النحاس ٢٧٣ / ٢ . ومختصر الشواذ / ٧٩ / . والمحتسب ٢٧ / ٢ . والمحزر الوجيز ٣٩٤ / ١٠ .

(٥) بضم التاء وفتح العين وشد الدال المكسورة ونصب العينين . قرأها الحسن أيضاً كما في =

كَذَا وَعَدَّيْتُهَا عَنْهُ ، بِمَعْنَى صَرَفْتُهَا عَنْهُ . نَقْلٌ بِالْهَمْزَةِ مَرَّةً ، وَبِثَقِيلِ الْحَشْوِ أُخْرَى ، قَالَ الشَّاعِرُ :

٤٠٠ - حَتَّى لَحِقْنَا بِهِمْ تُعَدِّي فَوَارِسُنَا (١)

أَي : تُعَدِّي فَوَارِسُنَا خَيْلَهُمْ عَنْ كَذَا ، فَحَذَفَ مَفْعُولِيهِ ، أَوْ تُعَدِّيهِهَا ، مِنْ عَدَا الْفَرَسِ ، إِذَا جَرَى ، وَالْمَعْنِيَانِ مُتَقَارِبَانِ ، لِأَنَّ الْفَرَسَ إِذَا عَدَا فَقَدْ جَاوَزَ مَكَانًا إِلَى غَيْرِهِ ، فَاعْرِفْهُ فَإِنَّهُ مِنْ كَلَامِ أَبِي الْفَتْحِ رَحِمَهُ اللَّهُ (٢) . وَقَالَ :

٤٠١ - فَعَدَّ عَمَّا تَرَى إِذْ لَا ارْزِجَاعَ لَهُ (٣)

أَي : فَعَدَّ هَمَكَ عَمَّا تَرَى .

وَقَوْلُهُ : ﴿تُرِيدُ﴾ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنَ الْعَيْنَيْنِ ، وَإِنَّمَا وَحْدٌ لِأَنَّهَا جَارِحَةٌ وَاحِدَةٌ ، وَقَالَ :

٤٠٢ - بِهَا الْعَيْنَانِ تَنْهَلُ (٤)

= معاني النحاس ٢٣٠/٤ - ٢٣١ . ومختصر الشواذ ٧٩/ . والمحزر الوجيز الموضع السابق .

(١) البيت للناطقة الجعدي ، وعجزه :

..... كَأَنَّنَا رَعْنُ قُفِّ يَرْقَعُ الْآلَا

وانظره في المعاني الكبير ٨٨٣/٢ . وجمهرة اللغة ٦٦٦/٢ . وأمالى القالي ٢٢٨/٢ . والخصائص ١٣٤/١ . والمحتسب ٢٧/٢ . والصحاح (أول) . وجميع المصادر السابقة - عدا ابن جني - على : (لحقناهم) . وتُعَدِّي فَوَارِسُنَا : أَي تَحْمِلُ أَفْرَاسَهَا عَلَى الْعَدُوِّ ، وَهُوَ السَّيْرُ السَّرِيعُ . وَرَعْنُ الْقَفِّ : أَنْفُ الْجَبَلِ . وَالْآلُ : مَا يَشْبَهُ السَّرَابَ .

(٢) المحتسب ٢٧/٢ - ٢٨ .

(٣) البيت للناطقة الذبياني من معلقته ، وعجزه :

..... وَانْمِ الْقُتُودُ عَلَى عِبْرَانَةِ أُجْدٍ

وانظره في شرح القصائد المشهورات للنحاس ١٦١/٢ . وشرح القصائد العشر للخطيب التبريزي ٣٥٢/ . واستشهد به الزمخشري في الكشاف ٣٨٨/٢ .

(٤) لامرئ القيس ، وصدوره :

..... لَمَنْ رُخْلُوقَةٌ زُلُّ

وانظره في جمهرة اللغة ٥٩/١ . وأمالى القالي ٤٢/١ . والمحتسب ١٨٠/٢ . والصحاح (زلل) .

أو حملاً على المعنى ، لأن النهي وإن كان للعينين فالمراد صاحبها ، كأنه قيل : لا تعد أنت عنهم مريداً زينة الحياة الدنيا ، لا من الكاف في ﴿عِيَاذُكَ﴾ كما زعم بعضهم لعدم العامل ، لأن الفعل لم يعمل في الكاف شيئاً^(١) .

وقوله : ﴿وَلَا تُطْعَمَنَّ أَغْفَلْنَا قَلْبُهُ﴾ الجمهور على إسناد الفعل إلى الضمير وهو النون والألف ، ونصب قوله : ﴿قَلْبُهُ﴾ به على معنى : جعلنا قلبه غافلاً عن الذكر عقوبة [له] ، أو : وجدناه غافلاً عنه ، كقولك : أجبنت الرجل وأبخلته ، إذا وجدته كذلك ، أو : من أغفل إبله ، إذا تركها بغير سِمة ، أي : لم نَسِمْهُ بالذكر كما وَسَمْنَا به قلوب المؤمنين ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَنَ﴾^(٢) .

وقرئ : (مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبُهُ) بفتح اللام ورفع قوله : (قلبه)^(٣) ، على إسناد الفعل إليه ، على معنى : وَجَدْنَا قَلْبَهُ معرضين عنه ، أو حَسَبْنَا قَلْبَهُ غافلين عنه ، من أغفلته ، إذا وجدته غافلاً . فإن قلت : فكيف يجوز أن يجد الله عز وعلا غافلاً ويوصف بذلك ؟ قلت : قيل : لما فعل أفعال من لا يرتقب ولا يخاف ، صار كأن الله غافل عنده في زعمه وحسابه ، وهو جل ذكره بخلاف ذلك^(٤) .

وقوله : ﴿فُرُطًا﴾ أي : سَرَفًا وَتَضْيِيعًا ، يقال : أَمَرُ فُرُطٌ ، أي مُجَاوِزٌ فيه الحدُّ . وقيل : متقدماً للحق والصواب ، نابذاً له وراء ظهره ، من قولهم : فرسٌ فُرُطٌ ، إذا كان متقدماً للخيال^(٥) .

(١) أو لأن مجيء الحال من المجرور بالإضافة مثل هذا فيه إشكال ، لاختلاف العامل في الحال وذو الحال . (من البحر ١١٩/٦) .

(٢) سورة المجادلة ، الآية : ٢٢ .

(٣) قرأها عمرو بن فائد كما في مختصر الشواذ ٧٩/ . والمحتسب ٢٨/٢ . وذكر ابن عطية ٣٩٤/١٠ - ٣٩٥ عن أبي عمرو الداني أنها قراءة عمرو بن عبيد .

(٤) انظر المحتسب الموضع السابق .

(٥) قاله الزمخشري ٣٨٨/٢ .

﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكُمْ فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِن يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾ ﴿٢٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكُمْ﴾ ابتداء وخبر . وقيل : ﴿الْحَقُّ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أي : قل لهم هذا الذي أتيتكم به الحق^(١) . ﴿وَمَن رَّبِّكُمْ﴾ على هذا يحتمل أن يكون خبراً بعد خبر . وأن يكون خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو من ربكم . وأن يكون حالاً من المنوي في ﴿الْحَقُّ﴾ ، أي : كائناً منه . والذي أتى به هو القرآن ، عن قتادة^(٢) . وقيل : تقريب الفقراء^(٣) .

وقوله : ﴿أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾ أي : أحذقت بهم جوانبها . وعن ابن عباس^(٤) : هو حائط من نار محيط بهم^(٤) . والسرادق عند أهل اللغة : هو الحجرة التي تكون حول الفسطاط^(٥) .

وقوله : ﴿وَإِن يَسْتَغِيثُوا﴾ أي : وإن يطلبوا الغوث من شدة ما هم فيه من العطش ، ﴿يُغَاثُوا﴾ أي : يعطوا الغوث بماء كالمهل ، أي : يجعل لهم مكان الغوث ماء كالمهل ، وهو ما أذيب من جواهر الأرض من الذهب والفضة والنحاس وغير ذلك ، عن أبي عبيدة^(٦) . وقيل : هو دُرْدِيُّ الزَّيْتِ^(٧) .

(١) قاله الزجاج ٢٨١/٣ . واقتصر عليه الزمخشري ٣٨٨/٢ . ولم يذكر الطبري ٢٣٧/١٥ إلا المعنى الأول .

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم . انظر الدر المنثور ٣٨٤/٥ .

(٣) انظر المحرر الوجيز ٣٩٥/١٠ . ومفاتيح الغيب ١٠١/٢١ .

(٤) أخرجه الطبري ٢٣٩/١٥ . وانظر النكت والعيون ٣٠٣/٣ .

(٥) قاله أبو عبيدة في المجاز ٣٩٨/١ . وذكره الزمخشري ٣٨٨/٢ دون نسبة . وقال الجوهري (سرق) : السرادق واحد السرادقات التي تمد فوق صحن الدار .

(٦) مجاز القرآن ٤٠٠/١ . ولفظه : كل شيء أذبت من نحاس أو رصاص ونحو ذلك . وقوله : جواهر الأرض هو لفظ الزمخشري . وأخرج الطبري ٢٣٩/١٥ عن ابن مسعود^(٧) أنه قدف بسقاية من ذهب وفضة في أخدود فيه نار ، وأن أهل الكوفة دخلوا عليه وقالوا : ما رأينا في الدنيا شيئاً للمهل أدنى من هذا . وانظر معاني الزجاج ٢٨٢/٣ .

(٧) هذا قول ابن عباس^(٧) كما في معاني النحاس ٢٣٤/٤ . والنكت والعيون ٣٠٣/٣ . وزاد =

وقوله : ﴿يَشْوَى الْوُجُوهُ﴾ يحتمل أن يكون نعتاً لماء ، وأن يكون حالاً من الماء لكونه قد وصف ، أو من المنوي في قوله : ﴿كَالْمُهْلِ﴾ إن جعلت الكاف حرفاً .

وقوله : ﴿يُسْكِ الشَّرَابُ﴾ أي : بسّ الشراب المهل .

﴿وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾ : أي : وساءت النار مرتفعاً ، أي : متكاً ، يقال : ارتفق فلان ، إذا توكأ على مرفقه ، وقيل : وهذا لمشاكلة قوله : ﴿وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا﴾ وإلا فلا ارتفاع لأهل النار ولا اتكاء^(١) . وقيل : ﴿وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾ أي : منزلاً ومقراً^(٢) ، وانتصابه على التمييز .

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ (٣٠) أَوْلَيْكَ لَهُمْ جَنَّتْ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُجَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نِعَمَ الثَّوَابِ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا (٣١) :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ في خبر ﴿إِنَّ﴾ وجهان :

أحدهما : ﴿أَوْلَيْكَ لَهُمْ جَنَّتْ عَدْنٍ﴾ ، وقوله : ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ...﴾ الآية ، اعتراض بينهما .

والثاني : ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ ، على تقدير : من أحسن عملاً منهم ، فحذف الراجع منه إلى المبتدأ تخفيفاً ، وللعلم به كما حذف من

= المسير ١٣٥/٥ . ورجحه أبو جعفر النحاس . ودردي الزيت وغيره ما يبقى في أسفله . (الصحاح درد) .

(١) قاله الزمخشري ٣٨٩/٢ . وكون ﴿مُرْتَفَقًا﴾ بمعنى متكأ : هو قول أبي عبيدة ٤٠٠/١ . وحكاة الزجاج ٢٨٢/٣ عن أهل اللغة .

(٢) قاله الزجاج ٢٨٢/٣ . وحكاة الماوردي ٣٠٤/٣ عن الكلبي . ونسبه ابن الجوزي ١٣٦/٥ إلى ابن عباس ؓ .

قوله جل وعز : ﴿وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْرِ الْأُمُورِ﴾^(١) . وقولهم : السَّمْنُ مَنَوَانٍ بِدْرِهِمْ^(٢) . أو أجرهم ، فوضع المظهر موضع المضمّر لأن ﴿مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ هم الَّذِينَ آمَنُوا بأعيانهم ، وهذا قريب من معنى قول أبي إسحاق^(٣) ، لَأَنَّ ذِكْرَ (مَنْ) كَذِكْرِ (الذين) ، وَذِكْرُ حُسْنِ الْعَمَلِ كَذِكْرِ الْإِيمَانِ ، فلما جمعهما معنى واحد - أعني : (من أحسن) و﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ - قام ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ﴾ مقام الراجع وأغنى عنه لعمومه ، كما أغنى دخول زيد تحت الرجل في باب (نعم) عن راجع يعود عليه لذلك .

وقوله : ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ على هذا يجوز أن يكون كلاماً مستأنفاً بياناً للأجر المبهم فيوقف على ﴿عَمَلًا﴾ ، وأن يكون خبراً بعد خبر .
وقيل^(٤) : الخبر محذوف تقديره : إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يجازيهم الله بأعمالهم ، دل عليه ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ...﴾ الآية^(٥) . والوجه ما ذكرت .

وارتفاع قوله : ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ بالظرف وهو ﴿لَهُمْ﴾ على المذهبين لجريه خبراً عن ﴿أُولَئِكَ﴾ الذي هو مبتدأ واعتماده عليه .

وقوله : ﴿يُحَلَّلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾ محل ﴿يُحَلَّلُونَ﴾ النصب على الحال من الضمير في ﴿تَحْتَهُمْ﴾ لا الرفع على النعت لجنات كما زعم بعضهم ، لأن الفعل لأصحاب الجنات لا للجنات وهم المحلَّلون لا هي .
و﴿مِنْ﴾ الأولى يحتمل أن تكون للبعضية مبعضها محذوف^(٦) ،

(١) سورة الشورى ، الآية : ٤٣ .

(٢) تقدم تخريج هذا القول في كتب النحو . والمنوان : مثنى منا ، وهو معيار قديم يكال ويوزن به . والتقدير هنا : السمن منوان منه بدرهم .

(٣) معانيه ٢٨٣/٣ .

(٤) وجه ثالث في خبر (إن الذين آمنوا) .

(٥) انظر هذا الإعراب في مشكل مكّي ٤١/٢ . والبيان ١٠٧/٢ .

(٦) جاءت هذه الجملة في (أ) و(ط) هكذا : يحتمل أن تكون للتبعيضية مبعضها محذوف =

والمعنى : يحلون جملة أو شيئاً من أساور . وأن تكون لابتداء الغاية . وأن تكون مزيدة على رأي أبي الحسن ، أي : يحلون أساور ، كقوله : ﴿وَحُلُوا أَسَاوِرَ﴾^(١) وقيل : بمعنى الباء ، أي : يحلون بأساور^(٢) .

وأما الثانية فلبیان الجنس ، ومحلها الجر أو النصب على النعت لأساور ، إما على اللفظ ، أو على المحل .

وقيل : في موضع نصب على التمييز^(٣) للأساور على تقدير التنوين ، قيل : وإنما جيء بمن لأن الأفصح في كلام العرب إذا كان الشيء مبهماً أن يؤتى بمن . فيقال : عنده جُبٌّ من خَزٍّ .

و﴿أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾ وأساور : جمع أُسُورَةٍ ، وأُسُورَةٍ جمع سِوَارٍ أو سُوَارٍ ، يقال : سِوَارُ اليد وسُوَارُهَا بكسر السين وضمها . وعن قطرب : إِسْوَارُ اليد^(٤) . قال أبو إسحاق : ويجوز أن يكون أساور جمع إِسْوَارٍ على حذف الياء ، لأن جمع إِسْوَارٍ أساوير ، انتهى كلامه^(٥) .

وقوله : ﴿وَلْيَبْسُوثِ ثِيَابًا خَضِرًا مِّنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ﴾ عطف على ﴿يُحَلِّتُونَ﴾ . و﴿مِّنْ سُندُسٍ﴾ في موضع نصب على النعت لثياب ، و﴿سُندُسٍ﴾ جمع سُندُسَةٍ . و﴿إِسْتَبْرَقٍ﴾ جمع إِسْتَبْرَقَةٍ . وقيل : هما جنسان . والسندس

= وجاءت في (ب) هكذا : . . أن تكون للبعضية تبعيضها محذوف . وضبطتها كما ترى والله أعلم .

(١) سورة الإنسان ، الآية : ٢١ . وانظر رأي أبي الحسن في التبيان ٨٤٦/٢ أيضاً .

(٢) نقل في الجَنَى الداني / ٣١٤/ عن الأخفش عن يونس أن (من) تأتي موافقة الباء .

(٣) هذا إعراب النحاس . انظر ٢٧٣/٢ .

(٤) يعني أن (أساور) عند قطرب هي جمع إسوار . وانظر قول قطرب في معاني الزجاج ٢٨٣/٣ ومعاني النحاس ٢٣٧/٤ وإعرابه ٢٧٤/٢ وعلق عليه بقوله : قطرب صاحب شذوذ قد تركه يعقوب وغيره فلم يذكره . قلت : إن قول قطرب هذا هو قول أبي عبيدة في المجاز ١/٤٠١ . وحكاها الجوهري (سور) عن أبي عمرو بن العلاء . وذكره ابن الجوزي في زاد


المسير ١٣٧/٥ عن الفراء . واقتصر عليه الطبري ٢٤٣/١٥ دون نسبة .

(٥) معانيه ٢٨٣/٣ .

والإستبرق : نوعان من الديباج ، أما السندس : فما رَقَّ منه ، وأما الإستبرق : فما غلظ منه ، وهو أعجمي ، وأصله بالفارسية إِسْتَبْرَه ، فَعُرِّبَ ^(١) .

وقوله : ﴿مُتَكِّينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ انتصاب ﴿مُتَكِّينَ﴾ على الحال ، إما من الضمير في ﴿تَحَنُّهُمْ﴾ ، أو من الضمير في ﴿يُحَلُّونَ﴾ أو ﴿يَلْبَسُونَ﴾ . و﴿فِيهَا﴾ من صلة ﴿مُتَكِّينَ﴾ ، والضمير للجنة . وأما ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ : فيحتمل أن يكون من صلة ﴿مُتَكِّينَ﴾ أيضاً ، وأن يكون في موضع الحال من الضمير في متكئين ، أي : متكئين في الجنة ، عالين على الأرائك . والأرائك جمع أريكة ، وهي سرير الحَجَلَةِ ، وهو من ذهب متكلك بالدر والياقوت ، عن ابن عباس رضي الله عنه ^(٢) . والالتكأ والتوكؤ بمعنى ، وفي التنزيل : ﴿أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا﴾ ^(٣) .

وقوله : ﴿نِعَمَ الثَّوَابُ﴾ المخصوص بالمدح محذوف ، أي : نعم الثواب ثوابهم ، أو الجنة . و﴿حَسَنَتٌ﴾ ، أي : وحسنت الجنة ، وقيل : الأرائك ^(٤) . ﴿مُرْتَفَقًا﴾ أي : متكأ ، وقيل : منزلاً ^(٥) . ونصبه على التمييز .

﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَبٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا﴾  :

(١) كذا (إستبره) بالباء في النكت والعيون ٣/ ٣٠٤ . وجاءت في المعرَّب للجواليقي ١٥/ . وزاد المسير ١٣٨/٥ (إستفره) بالفاء . وفي نسخة من المعرب مثل ما نص عليه المؤلف والماوردي . وقال ابن دريد في الجمهرة ٣/ ١٣٢٦ : أصله (إستروة) . ثم إنني وجدت الآلوسي ١٥/ ٢٧١ ينقل عن ابن قتيبة أنه عُرِّبَ من الرومية ، وأصله : استبره ، فأبدلوا الهاء قافاً .

(٢) كون الأريكة هي السرير في الحجلة : أخرجه البيهقي في كتاب البعث والنشور حديث (٣٠٥) عن ابن عباس رضي الله عنه . وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٥/ ٣٨٨ إلى ابن أبي شيبه ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنه . والحجلة : قبة تضرب للعروس .

(٣) سورة طه ، الآية : ١٨ .

(٤) قاله الطبري ١٥/ ٢٤٣ قال : وحسنت هذه الأرائك في هذه الجنان التي وصف تعالى ذكره في هذه الآية متكأ . واقتصر الفراء ٢/ ١٤١ . والنحاس في المعاني ٤/ ٢٣٧ . وفي الإعراب ٢/ ٢٧٤ . وابن عطية ١٠/ ٣٩٩ على الأول .

(٥) تقدم القول في المرتفق آخر الآية (٢٩) وخرجته هناك .

قوله عز وجل : ﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ﴾ (مثلاً) نصب بقوله : ﴿وَأَضْرَبَ﴾ ، و﴿رَّجُلَيْنِ﴾ : بدل منه ، وفي الكلام حذف مضاف والتقدير : مثلاً مثلاً رجلين ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه .

وقوله : ﴿جَعَلْنَا﴾ يجوز أن يكون تفسيراً للمثل فلا محل له ، وأن يكون في موضع نصب نعتاً ل﴿رَّجُلَيْنِ﴾ . و﴿مَنْ أَعْتَبَ﴾ في موضع النعت ل﴿جَنَّتَيْنِ﴾ .
وقوله : ﴿وَحَفَفَتْهُمَا بِنَخْلٍ﴾ أي : وجعلنا النخل مطيفاً بالجنتين محيطاً بجوانبهما ، والحف : الإحاطة بالشيء ، وحَفَّ يتعدى إلى مفعول واحد بغير الجار ، وإلى الثاني به .

﴿كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ ءَأَنْتَ أَكْلَهُمَا وَلَمْ تَظْلِمِ مِّنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا﴾ :

قوله عز وجل : ﴿كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ﴾ مبتدأ وخبره : ﴿ءَأَنْتَ﴾ ، وأفرد حملاً على اللفظ ، لأن ﴿كَلَّمَا﴾ مفرد اللفظ مثني المعنى ، كما أَنَّ (كُلًّا) مفرد اللفظ مجموع المعنى ؛ ولو قيل : آتتا على المعنى لجاز^(١) . وكلتا تأنيث كلا ، وليست التاء للتأنيث ؛ لأن تاء التأنيث لا يكون ما قبلها ساكناً ، بل التاء بدل من الواو عند الجمهور ، وأصله : كَلَوَى ، والألف فيه للتأنيث^(٢) .

وقوله : ﴿وَلَمْ تَظْلِمِ مِّنْهُ شَيْئًا﴾ أي : ولم تنقص من ثمرها المعهود شيئاً .

وقوله : ﴿وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا﴾ الجمهور على تشديد قوله : ﴿وَفَجَّرْنَا﴾ للمبالغة والكثرة ، وقرئ : بالتخفيف^(٣) وهو أصل الفعل . وانتصاب قوله :

(١) في غير القرآن طبعاً . وانظر في جواز ذلك معاني الفراء ١٤٢/٢ . ومعاني الزجاج ٢٨٤/٣ - ٢٨٥ . وإعراب النحاس ٢٧٤/٢ .

(٢) حكاه الجوهري (كلى) عن سيويه .

(٣) قرأهما يعقوب برواية روح وزيد كما في المبسوط ٢٧٧/ . ونسبت إلى سلام ، وعيسى بن عمر ، والأعمش . انظر مختصر الشواذ ٧٩/ . والمحزر الوجيز ٤٠٠/١٠ . والإتحاف ٢١٤/٢ .

﴿خَلَّلَهُمَا﴾ على الظرف ، وهو ظرف مكان بمعنى وسط .

﴿وَكَانَ لَمْ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ ﴿٢٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَكَانَ لَمْ ثَمَرٌ﴾ قرئ : بفتح الثاء والميم^(١) ، وهو جمع ثَمرة كَبَقَرَةٍ وبقر .

وقرئ : بضمهما^(٢) ، وهو جمع ثَمَارٍ ، وَثَمَارٍ جمع ثَمَرٍ ، وَثَمَرٍ جمع ثَمرةٌ ، فهو جمع جمع الجمع ، أو جمع ثَمرة ، كخشبة وخُشْب .

وقرئ : بتسكين الميم مع ضم الثاء^(٣) وهو مخفف منه . والثمر : حمل الأشجار ، وأكثر المفسرين على أن الثمر ها هنا : الأموال^(٤) .

وقوله : ﴿وَهُوَ يُحَاوِرُهُ﴾ الواو للحال ، أي : يراجعه الكلام ، من حَارَ يَحُورُ ، إذا رجع ، ومنه : «أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْحَوْرِ بَعْدَ الْكُورِ»^(٥) ، أي : الرجوع بعد الاجتماع والكمال .

وقوله : ﴿أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ (مالاً ونفراً) منصوبان على التمييز .

(١) قرأها أبو جعفر ، وعاصم ، ويعقوب كما سيأتي .

(٢) قرأها الباقون من العشرة عدا أبا عمرو كما سيأتي .

(٣) هذه قراءة أبي عمرو وحده . انظر هذه القراءات المتواترة في السبعة / ٣٩٠ / . والحجة ٥ / ١٤٢ . والمبسوط / ٢٧٧ / . والتذكرة ٤١٣ / ٢ .

(٤) انظر جامع البيان ٢٤٥ / ١٥ - ٢٤٦ . والنكت والعيون ٣٠٦ / ٣ .

(٥) جزء من حديث صحيح في السفر ، أخرجه مسلم ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، وأحمد رحمهم الله جميعاً ، وروايته في صحيح مسلم (١٣٤٣) هكذا : والحرور بعد الكون . بالنون ، قال الترمذي : هما روايتان وكلاهما له وجه ، وهما الرجوع من الإيمان إلى الكفر ، أو من الطاعة إلى المعصية . وانظر كتاب الأذكار للنووي ، وغريب أبي عبيد ٢١٩ / ١ - ٢٢٠ . وغريب ابن الجوزي ٢٥١ / ١ . وتفسير المؤلف رَحِمَهُ اللهُ قريب من هذا الأخير . وانظره أيضاً في كتب الأمثال والمعاجم فقد فسروه بمعنى النقصان بعد الزيادة .

﴿وَدَخَلَ جَنَّتُهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا﴾ (٣٥) :

قوله عز وجل : ﴿وَدَخَلَ جَنَّتُهُ﴾ قيل : وإنما أفرد الجنة بعد التثنية لأنهما جميعاً ملكه فصارا كالشيء الواحد^(١) . وقيل : لاتصالهما^(٢) . وقيل : المعنى ودخل ما هو جنته ، ماله جنة غيرها ، يعني أنه لا نصيب له في الجنة التي وعد المتقون ، ولم يقصد الجنتين ولا واحدة منهما^(٣) .

وقوله : ﴿وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾ محل الجملة النصب على الحال من المنوي في ﴿وَدَخَلَ﴾ .

وقوله : ﴿أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا﴾ أي : أن تهلك هذه الجنة ، وقيل : هذه الأرض^(٤) . و﴿أَبَدًا﴾ : ظرف زمان ، وعامله : ﴿أَن تَبِيدَ﴾ .

﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلَبًا﴾ (٣٦) قَالَ لَمْ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّكَ رَجُلًا﴾ (٣٧) :

قوله عز وجل : ﴿لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلَبًا﴾ قرئ : (مِنْهَا) على التوحيد رداً على الجنة ، وقرئ : (مِنْهُمَا) على التثنية^(٥) رداً على الجنتين .

(١) قاله العكبري ٨٤٧/٢ .

(٢) كذا ذكره أبو السعود ٥٢١/٣ . والآلوسي ٢٧٥/١٥ . وقال ابن عطية ٤٠٢/١٠ : أفرد الجنة من حيث الوجود كذلك ، إذ لا يدخلهما معاً في وقت واحد . واختار هذا أبو حيان ١٢٥/٦ . وقال العكبري في الموضوع السابق : اكتفاء بالواحدة عن الثنتين كما يكتفى بالواحد عن الجمع .

(٣) قاله الزمخشري ٣٩٠/٢ . والرازي ١٠٧/٢١ .

(٤) يعني الدنيا وما فيها من سموات ، وأرضين ، ومخلوقات . وانظر معاني النحاس ٢٤١/٤ . وزاد المسير ١٤٢/٥ . والقرطبي ٤٠٤/١٠ . وروح المعاني ٢٧٦/١٥ .

(٥) كلاهما من المتواتر ، فقد قرأ أبو جعفر ، ونافع ، وابن كثير ، وابن عامر : (منهما) على التثنية ، وكذلك هي في مصاحف أهل مكة والمدينة والشام . وقرأ الباقر : (منها) على الأفراد ، وكذلك هي في مصاحف أهل البصرة والكوفة . انظر السبعة / ٣٩٠ . والحجة ١٤٤/٥ . والمبسوط / ٢٧٧ .

وَالْمُنْقَلَبُ : موضع الانقلاب ، وقيل : الانقلاب^(١) . وانتصابه على التمييز ،
(وجدت) هنا من وجدان الضالة^(٢) .

وقوله : ﴿ثُمَّ سَوَّكَ رَجُلًا﴾ انتصاب قوله : ﴿رَجُلًا﴾ على الحال من
الكاف ، على معنى : عَدْلِكَ وَأَكْمَلِكَ رَجُلًا ، أي : ذَكَرًا بِالْغَا مَبْلَغَ الرِّجَالِ ،
ولك أن تجعله مفعولاً ثانياً على تضمين التسوية معنى التصيير ، أي : صيرك
إنساناً ذَكَرًا .

﴿لَيْكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا﴾ : ﴿٢٨﴾

قوله عز وجل : ﴿لَيْكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي﴾ الأصل في ﴿لَيْكِنَّا﴾ (لكن أنا)
فألقيت حركة الهمزة على النون وحذفت الهمزة فبقيت لكننا بنونين متحركتين
كما ترى ، فلما تلاقت النونان أسكنت الأولى وأدغمت في الثانية .

وقيل : بل حذفت الهمزة مع حركتها حذفاً ، وأدغمت النون في النون
فصارت (لكن) كما ترى^(٣) .

فلكن : حرف استدراك لقوله : ﴿أَكْفَرْتَ﴾ على معنى لست أكفر بالله
كما كفرت ، لكنني أقر بأن الله ربي . و(أنا) مبتدأ ، و﴿هُوَ﴾ مبتدأ ثان . وهو
ضمير الشأن ، و﴿اللَّهُ﴾ مبتدأ ثالث . و﴿رَبِّي﴾ خبر المبتدأ الثالث . وهو
الشأن ، أعني : الله ربي ، والجملة خبر عن هو ، وهو وما بعده من الجملة
خبر عن (أنا) ، والراجع من الجملة إلى المبتدأ الأول الياء في ﴿رَبِّي﴾
كقولك : أنا قام غلامي .

فإن قلت : فالجملة إذا وقعت خبراً لا بد فيها من راجع إلى المبتدأ ،
فأين الراجع على ﴿هُوَ﴾ من الجملة بعده التي هي خبر عنه ؟ قلت : حكم

(١) يعني هو اسم مكان أو مصدر .

(٢) يعني أنه لا يتعدى إلا إلى واحد .

(٣) انظر البيان ١٠٧/٢ . والبيان ٨٤٧/٢ .

هذه الجملة حكم المفرد في قولك : زيد غلامك ، في أنه هو المبتدأ في المعنى ، وذلك أن قوله : ﴿اللَّهُ رَبِّي﴾ هو الشأن الذي هو عبارة عنه ، فلما كانت هذه الجملة هي نفس المبتدأ لم تحتج إلى راجع إليها منها .

ولا يجوز أن يكون ﴿هُوَ﴾ مبتدأ ثانياً و﴿اللَّهُ﴾ خبره ، و﴿رَبِّي﴾ صفة لله جل ذكره ، والجملة خبر (أنا) ، والراجع منها إليه ياء الضمير كما زعم بعضهم^(١) ، لأن ضمير الشأن لا يكون مفسره إلا جملة ، كقولك : هو زيد منطلق ، ﴿إِنَّكُمْ مَن يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا﴾^(٢) ولا أن يكون اسم الله بدلاً من ﴿هُوَ﴾ ، و﴿رَبِّي﴾ الخبر كما زعم بعضهم^(٣) أيضاً لما ذكرت آنفاً .

فإن قلت : هل يجوز أن تكون ﴿لَيْكِنَّا﴾ هنا هي المشددة الناصبة كالتي في قوله عز وجل : ﴿وَلَيْكِنَ الشَّيْطَانُ كَفَرُوا﴾^(٤) ، ﴿وَلَيْكِنَ النَّاسُ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾^(٥) قلت : لا ، لأن ﴿لَيْكِنَّا﴾ هذه لو كانت تلك ، لما جاز وقوع الضمير المرفوع بعدها ، وتعضده أيضاً قراءة من قرأ : (لكن أنا هو الله ربي) على الأصل وهو أبي بن كعب رضي الله عنه^(٦) وقراءة من قرأ : (لكن أنا لا إله إلا هو ربي) وهو عبد الله رضي الله عنه^(٧) .

وأكثر القراء على حذف ألف ﴿لَيْكِنَّا﴾ في الوصل ، وعلى إثباتها في الوقف ، لأن الاسم من (أنا) عند البصريين هو الهمزة والنون ، والألف زيدت

(١) هو ابن الأنباري في البيان ١٠٨/٢ .

(٢) سورة طه ، الآية : ٧٤ .

(٣) هو العكبري في التبيان ٨٤٨/٢ .

(٤) سورة البقرة ، الآية : ١٠٢ .

(٥) سورة يونس ، الآية : ٤٤ .

(٦) انظر قراءته هذه - وهي قراءة الحسن أيضاً - في إعراب النحاس ٢٧٦/٢ . ومختصر الشواذ ٨٠/ . والمحتسب ٢٩/٢ . والكشاف ٣٩٠/٢ .

(٧) كذا حكاهما عنه الزمخشري في الموضع السابق . وحكاها عنه ابن خالويه (لكن هو الله ربي لا إله إلا هو) . وجعل ابن عطية ٤٠٣/١٠ قراءته مثل قراءة أبي . والله أعلم .

فيه لبيان الحركة . وقرئ : بإثباتها في الوصل^(١) ، وقد أوضحت ذلك في الكتاب الموسوم بالدرة الفريدة في شرح القصيدة .

﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِن تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا﴾ : ﴿٣٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ (لولا) هنا للتحضيض بمعنى مَلَا ، وتختص بالفعل ، و﴿إِذْ﴾ منصوب بقوله : ﴿قُلْتَ﴾ . وفي ﴿مَا﴾ وجهان :

أحدهما : موصولة مرفوعة المحل على أنها خبر مبتدأ محذوف ، أي : الأمر ما شاء الله ، أو مبتدأ والخبر محذوف ، أي : ما شاء الله كائن لا محالة .

والثاني : شرطية منصوبة الموضع بـ﴿شَاءَ﴾ ، والجواب محذوف ، والتقدير : أي شيء شاء الله كان ، ونظيرها في حذف (لو) في قوله تعالى : ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ...﴾ الآية^(٢) ، أي : لكان هذا القرآن . والمعنى : إن شاء الله تخريب هذه الجنة كان ذلك لا محالة ، فحذف الجواب .

وقوله : ﴿إِن تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا﴾ (إن) شرط ، جوابه : ﴿فَعَسَىٰ رَبِّي﴾ والرؤية هنا من رؤية القلب ، وياء الضمير مفعول أول ، و﴿أَنَا﴾ فصل أو توكيد للمفعول الأول و﴿أَقَلَّ﴾ مفعول ثان .

وقرئ : (أَقَلُّ) بالرفع^(٣) ، فيكون [أنا] مبتدأ ، و﴿أَقَلُّ﴾ خبره ، والجملة

(١) هي قراءة أبي جعفر ، وابن عامر ، ورويس عن يعقوب ، والمسيبي عن نافع ، وابن فليح عن ابن كثير . والباقون على حذفها في الوصل . انظر السبعة / ٣٩١ . والحجة ١٤٤/٥ - ١٤٥ . والمبسوط / ٢٧٧ . والتذكرة ٤١٤/٢ . والنشر ٣١١/٢ . والإتحاف ٢١٥/٢ .

(٢) سورة الرعد ، الآية : ٣١ .

(٣) قرأها عيسى بن عمر كما في إعراب النحاس ٢/٢٧٦ . والمححر الوجيز ١٠/٤٠٤ . وفي زاد المسير ١٤٥/٥ هي قراءة ابن أبي عبلة .

في موضع نصب على أنها مفعول ثانٍ لـ ﴿تَرَنَّ﴾ . و﴿مَالًا وَوَلَدًا﴾ منصوبان على التمييز .

﴿فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا﴾ ﴿٤٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مِّنْ جَنَّتِكَ﴾ من صلة قوله : ﴿خَيْرًا﴾ .

وقوله : ﴿وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا﴾ عطف على ﴿أَن يُؤْتِيَنِي﴾ . واختلف في حُسابان ، فقيل : مرامي ، الواحدة حُسْبَانَةٌ^(١) ، يعني : ويرسل عليها مرامي من عذابه .

وقيل : هو مصدر كالكَفْرَانِ والبطْلَانِ بمعنى الحساب^(٢) ، أي : مقداراً قدره الله وحسبه ، وهو الحكم بتخريبها .

وقال أبو إسحاق : هذا موضع لطيف يحتاج إلى أن يشرح ، وهو أن الحُسابان في اللغة هو الحِسَابُ ، قال الله عز وجل : ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾^(٣) أي : بحساب ، والمعنى في هذه الآية : أن يرسل عليها عذاب حُسابان ، وذلك الحُسابان حساب ما كسبت يداك ، انتهى كلامه^(٤) .

وقوله : ﴿فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا﴾ عطف على ﴿وَيُرْسِلَ﴾ ، أي : فتصبح جنتك هذه أرضاً ملساء لا نبات فيها ، والصعيد : وجه الأرض .

﴿أَوْ يُصْبِحَ مَآوُهَا غَوْرًا فَلَن تَسْتَطِيعَ لِمَ طَلَبًا﴾ ﴿٤١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَوْ يُصْبِحَ مَآوُهَا غَوْرًا﴾ عطف على ﴿فَتُصْبِحَ﴾ .

(١) هذا قول أبي عبيدة ٤٠٣/١ . وحكاه الماوردي ٣/٣٠٧ عن الأخفش . وانظر القرطبي ١٠/٤٠٨ .

(٢) هذا قول الزجاج كما سيأتي ، وانظر معاني النحاس ٤/٢٤٥ .

(٣) سورة الرحمن ، الآية : ٥ .

(٤) معانيه ٣/٢٩٠ .

وَوُصِفَ الْمَاءُ بِالمصدر كما وصف الصعيد به ، وهو أبلغ من قولك : غائراً أو ذا غور ، كقولك : رجل صَوْمٌ وَزَوْرٌ ، وإن شئت قدرت باسم الفاعل ، أو على حذف مضاف ، وكلُّ حَسَنٍ جائز شائع في كلام القوم ، غير أن الوصف بالمصدر أبلغ وأفخم .

﴿وَأَحِيطَ بِشَرِّهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا﴾ (٤٢) :

قوله عز وجل : ﴿وَأَحِيطَ بِشَرِّهِ﴾ في القائم مقام الفاعل وجهان :

أحدهما : ﴿بِشَرِّهِ﴾ بمعنى : أهلك ثمره؛ وأحيط بفلان : عبارة عن إهلاكه ، قيل : وأصله من أحاط به العدو ، لأنه إذا أحاط به فقد ملكه واستولى عليه ، ثم استعمل في كل إهلاك^(١) .

والثاني : مضمَر وهو المصدر .

وقوله : ﴿فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ﴾ (يقلب) في موضع نصب لكونه خبر (أصبح) أي : مُقَلِّباً . و﴿كَفَّيْهِ﴾ مفعول ﴿يُقَلِّبُ﴾ ، وتَقَلَّبُ الكفين : كناية عن الندم والتحسر ، لأن النادم يفعلُه كثيراً ، فصار ذلك عبارة عن الندم .

وقوله : ﴿عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا﴾ يحتمل أن يكون : من صلة ﴿يُقَلِّبُ﴾ لأنه في معنى الندم ، ولما كان في معناه عُدِّيَّ تعديته بعلى ، كأنه قيل : فأصبح يندم على الذي أنفقه فيها ، أو على الإنفاق فيها . وأن يكون : في موضع الحال من المنوي في ﴿يُقَلِّبُ﴾ أي : متأسفاً ، أو متحسراً على ذلك .

وقوله : ﴿وَيَقُولُ﴾ محله النصب إما على خبر (أصبح) عطفاً على ﴿يُقَلِّبُ﴾ أو على الحال عطفاً على الحال المقدرة المذكورة آنفاً . ﴿يَكَلِّتَنِي﴾ أي : يا قوم أيا هؤلاء ليتني لم أشرك بالله أحداً .

﴿وَلَمْ تَكُن لَّهُ فِتْنَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنْصِرًا﴾ (٤٣) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَمْ تَكُن لَّهُ فِتْنَةٌ﴾ قرئ : بالتاء النقط من فوقه لأجل تأنيث لفظ ﴿فِتْنَةٌ﴾ ، وبالياء النقط من تحتها^(١) لأجل الحائل وهو ﴿لَهُ﴾ ، أو لأجل أن التأنيث غير حقيقي ، أو حملاً على المعنى ، لأن الفتنه : الرجال أو القوم .

وقوله : ﴿يَنْصُرُونَهُ﴾ في موضع الصفة لفئة ، وهو محمول على المعنى دون اللفظ ، ولو حمل على اللفظ ل قيل : تنصره ، كقوله : ﴿فِتْنَةٌ تُقَاتِلُ﴾^(٢) .
﴿هُنَالِكَ الْوَلِيَّةُ لِلَّهِ الْحَقُّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا﴾ (٤٤) :

قوله عز وجل : ﴿هُنَالِكَ الْوَلِيَّةُ لِلَّهِ الْحَقُّ﴾ (هنالك) هنا يحتمل أن يكون ظرف زمان ، أي : في ذلك الوقت ، وأن يكون ظرف مكان ، أي : في ذلك المقام ، وفي عامله وجهان :

أحدهما : ﴿مُنْصِرًا﴾ على معنى : وما كان ممتنعاً لقوته هنالك من عذاب الله ، فيوقف عليه ، ويبتدأ بقوله : ﴿الْوَلِيَّةُ لِلَّهِ﴾ ، ف﴿الْوَلِيَّةُ﴾ : مبتدأ ، و﴿لِلَّهِ﴾ : الخبر .

والثاني : هو ظرف للخبر الذي هو ﴿لِلَّهِ﴾ ومعمول له ، وقُدِّم الظرف الذي هو معمول الخبر على المبتدأ للاهتمام به كما قُدم في قوله جلّ ذكره : ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾^(٣) ، ﴿وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾^(٤) ، ﴿وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾^(٥) ، و﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾^(٦) وما أشبه ذلك .

(١) قرأها حمزة ، والكسائي ، وخلف . والباقون على التاء النقط من فوقه . انظر السبعة ٣٩٢/ . والحجة ١٤٩/٥ . والمبسوط ٢٧٨/ .

(٢) سورة آل عمران ، الآية : ١٣ .

(٣) سورة البقرة ، الآية : ٤ .

(٤) سورة التوبة ، الآية : ١٧ .

(٥) سورة الذاريات ، الآية : ١٨ .

(٦) سورة الرحمن ، الآية : ٢٩ .

ولك أن ترفع ﴿الْوَلِيَّةُ﴾ بالابتداء ، والخبر ﴿هُنَالِكَ﴾ ، أو بهنالك على رأي أبي الحسن . ﴿وَلِلَّهِ﴾ من صلة الخبر ، أو من صلة العامل في الظرف ، أو حال من المنوي في الخبر على رأي صاحب الكتاب ، أو من الولاية على رأي أبي الحسن ، فاعرفه فإن فيه أدنى غموض .

والولاية بفتح الواو وكسرها لغتان في معنى الصداقة ، بمعنى أنهم يومئذ يتولون الله ويؤمنون به ويتبرؤون مما كانوا يعبدونه من دون الله . وقيل : إنهم يوادون الله ولا يعادونه في ذلك اليوم كما كانوا يفعلونه في الدنيا . وقيل : بالفتح : النصر ، على معنى : أن النصر لله وحده لا يملكها غيره ، وبالكسر : السلطان والملك ، على معنى : أن الله تعالى هو المنفرد بالملك والسلطان يومئذ^(١) ، وقد قرئ بهما^(٢) .

وقرئ : (الحقُّ) بالرفع^(٣) ، وفيه أوجه :

أحدها : صفة للولاية ، وهو جائز وإن كان فيه فصل بين الصفة والموصوف بالخبر ، قال أبو علي : وصف الولاية بالحق ، أنه لا يشوبها غيره ، ولا يخاف فيها ما يخاف في سائر الولايات من غير الحق^(٤) .

والثاني : مبتدأ وما بعده خبره .

والثالث : خبر مبتدأ محذوف ، أي : هي أو هو الحق .

والرابع : خبر بعد خبر ، ف﴿الْوَلِيَّةُ﴾ مبتدأ و﴿لِلَّهِ﴾ خبره ، و(الحقُّ) خبر بعد خبر .

(١) انظر هذه الأقوال مجتمعة في النكت والعيون ٣/٣٠٩ . وزاد المسير ٥/١٤٥ .

(٢) أما (الولاية) بكسر الواو : فقرأها الكسائي ، وحمزة ، وخلف . وقرأ الباقون (الولاية) بفتح الواو . انظر السبعة ٣٩٢/ . والحجة ٥/١٤٩ . والمبسوط ٢٧٨/ .

(٣) هي قراءة أبي عمرو ، والكسائي . انظر مصادر التخريج السابق .

(٤) حجته ٥/١٥٠ .

وبالجر^(١) ، وهو صفة ﴿لِلَّهِ﴾ عز وجل ، أي : ذي الحق ، أو تجعله نفس الحق مبالغة .

وقرئ : (الحق) بالنصب^(٢) على التأكيد ، كقولك : هذا عبد الله الحق لا الباطل .

وقوله : ﴿هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا﴾ أي : أفضل ثواباً ممن يرجى ثوابه . ﴿وَحَيْرٌ عُقْبًا﴾ أي : عاقبة ، والعُقْبُ والعاقبة والعُقْبَةُ والعُقْبَى كله بمعنى واحد ، عن أبي عبيدة^(٣) .

وقرئ : (عُقْبًا) بضم القاف وبسكونها^(٤) ، فالضم هو الأصل ، والإسكان تخفيف . و﴿ثَوَابًا﴾ و﴿عُقْبًا﴾ : منصوبان على التمييز .

﴿وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا كَمَا أَزْلَنَهُ مِنَ السَّمَاءِ فَأَخْلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْنِدًا ۝٤٥﴾
 أَلْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ۝٤٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿كَمَا﴾ يجوز أن يكون في موضع نصب على أنه نعت لمصدر محذوف ، أي : ضرباً مثل ماءٍ منزل ، وأن يكون في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، أي : هي كماء ، والمعنى : اذكر لهم ، أو صف لهم ما يشبه الحياة الدنيا .

(١) هذه قراءة الباقيين من العشرة ، انظر مصادر القراءة السابقة .

(٢) قرأها عمرو بن عبيد كما في مختصر الشواذ / ٨٠ / . والكشاف ٣٩٢ / ٢ . ونسبها ابن عطية ٤٠٦ / ١٠ إلى أبي حيوة . فيكون إعرابها مفعولاً مطلقاً .

(٣) مجاز القرآن ٤٠٥ / ١ .

(٤) كلاهما من المتواتر . فقد قرأ عاصم ، وحمزة ، وخلف : (عُقْبًا) بسكون القاف . وقرأ الباقيون : (عُقْبًا) بضمها . انظر السبعة / ٣٩٢ . والحجة ١٥٠ / ٥ . والمبسوط / ٢٧٨ .

وقوله : ﴿فَاخْلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ﴾ الباء للسبب ، أي : فالتف بسبب الماء النازل من السماء وتكاثف حتى خالط بعضه بعضاً . وقيل : اختلط بالماء ، يعني : أصابه المطر فشرب الماء وجرى فيه حتى قوي ونما ، وقد ذكر في «يونس» بأشبع من هذا^(١) .

وقوله : ﴿فَأَصْبَحَ هَشِيمًا﴾ فاعيل بمعنى مفعول ، وهو ما يبس من النبات وتهشم ، أي : تكسر وتفتت .

وقوله : ﴿نَذَرُوهُ الرِّيحُ﴾ في موضع النعت له ، ومعنى تذروه : تفرقه ، يقال : ذَرَتْهُ الرِّيحُ تَذَرُوهُ ذَرَوًا^(٢) ، وَأَذَرَتْهُ تُذَرِيهِ إِذْرَاءً ، وفيه لغة ثالثة ذَرَتْهُ تُذَرِيهِ بفتح التاء ، وقد قرئ بهن^(٣) .

وقوله : ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا﴾ أي : كان على الإنشاء والإفناء مقتدراً ، و﴿وَكَانَ﴾ للدوام .

وقوله : ﴿عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا﴾ (عند) من صلة ﴿خَيْرٌ﴾ ، و﴿ثَوَابًا﴾ تمييز ، وكذا ﴿أَمَلًا﴾ .

﴿وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ وَنَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ (٤٧) :

قوله عز وجل : ﴿وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ﴾ (ويوم) مفعول به ، أي : واذكر يوم . وقيل معمول لـ ﴿خَيْرٌ﴾ معطوف على ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ . بمعنى : الصالحات خير عند ربك وخير يوم نسير ، وهو قول أبي إسحاق^(٤) .

(١) انظر إعرابه للآية (٢٤) منها .

(٢) و(ذَرِيًّا) ، كما في الصحاح ، فلامه واو أو ياء .

(٣) أما العامة فعلى : (تذروه) . وأما (تذريه) بضم التاء فهي قراءة ابن عباس ؓ كما في مختصر الشواذ / ٨٠ . والكشاف ٣٩٢/٢ . والمحزر الوجيز ٤٠٧/١٠ . وأما (تذريه) بفتح التاء فهي قراءة ابن مسعود ؓ كما في معاني الفراء ١٤٦/٢ . وإعراب النحاس ٢٧٨/٢ . وزاد المسير ١٤٨/٥ . وذكرها ابن خالويه في الموضع السابق لكن قال : (يذريه) بالياء .

(٤) معانيه ٢٩٢/٣ .

وَقُرِئَ : (تُسَيَّرُ) بالتاء مضمومة وفتح الياء على البناء للمفعول ، ورفع (الجبَالُ) به ^(١) ، كقوله تعالى : ﴿وَسَيَّرَ الْجِبَالَ﴾ ^(٢) وقوله : ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ﴾ ^(٣) .

وَقُرِئَ : (وَنُسَيَّرُ الجِبَالَ) بالنون مضمومة وكسر الياء على البناء للفاعل ونصب الجبال به ^(٤) .

و(تَسِيرُ) بالتاء مفتوحة وكسر السين وإسكان الياء ورفع (الجبَالُ) به ^(٥) على الفاعلية ، من سارت ، بمعنى : تسير في الجو ويذهبُ بها ، بأن تجعل هباء منبثاً .

وقوله : ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾ الجمهور على فتح التاء في ﴿وَتَرَى﴾ على البناء للفاعل وهو النبي ﷺ أو كل إنسان ، ونصب ﴿الْأَرْضَ﴾ به ، وقُرِئَ : ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ﴾ بضم التاء على البناء للمفعول ، ورفع الأرض به ^(٦) . و﴿بَارِزَةً﴾ حال من ﴿الْأَرْضَ﴾ على كلتا القراءتين ، لأنَّ الرؤية من رؤية العين ، أي : ظاهرة ليس عليها ما يسترها مما كان عليها من الجبال والأشجار وغيرهما .

وقوله : ﴿وَحَشَرْنَهُمْ﴾ في موضع الحال ، وقد معه مرادة ، أي : وقد جمعناهم جميعاً إلى الموقف للحساب .

وقيل : وإنما جيء بـ﴿وَحَشَرْنَهُمْ﴾ ماضياً بعد قوله : ﴿وَيَوْمَ﴾ . نُسِيرُ

(١) قرأها أبو عمرو ، وابن كثير ، وابن عامر كما سوف أخرج .

(٢) سورة النبأ ، الآية : ٢٠ .

(٣) سورة التكويد ، الآية : ٣ .

(٤) قرأها الباقون من العشرة . وانظر القراءتين في السبعة / ٣٩٣ . والحجة ١٥١/٥ وفيه سقط فأنثبه . والمبسوط ٢٧٨ - ٢٧٩ .

(٥) هكذا قرأها ابن محيصن كما في مختصر الشواذ / ٨٠ . والمحذر الوجيز ٤٠٩/١٠ . وزاد المسير ١٥٠/٥ . والإتحاف ٢١٦/٢ .

(٦) قرأها عيسى كما في مختصر الشواذ / ٨٠ . والبحر المحيط ١٣٤/٦ . ونسبها ابن الجوزي ١٥١/٥ إلى عمرو بن العاص رضي الله عنه ، وابن السميع ، وأبي العالية .

وَرَىٰ ﴿١﴾ لِلدَّلَالَةِ عَلَىٰ أَنْ حَشَرَهُمْ قَبْلَ التَّسْيِيرِ ، لِيَعَايِنُوا تِلْكَ الْأَهْوَالَ وَالْعِظَائِمَ ^(١) .

وقوله : ﴿فَلَمْ تُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ أي : فلم نترك منهم أحداً ، يقال : غَادَرَهُ يُغَادِرُهُ مُغَادَرَةً ، وَأَغْدَرَهُ يُغْدِرُهُ إِغْدَارًا ، إذا تركه ، ومنه الغدر : ترك الوفاء ، والغدير : ما غادره السيل ^(٢) .

﴿وَعَرَّضُوا عَلَىٰ رَيْكَ صَفًّا لَّقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْتَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا﴾ ﴿٤٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَعَرَّضُوا عَلَىٰ رَيْكَ صَفًّا﴾ انتصاب قوله : ﴿صَفًّا﴾ على الحال من الضمير في ﴿وَعَرَّضُوا﴾ أي : وأظهروا مصطفىين أو مصفوفين ، يقال : عَرَّضْتُهُ فَأَعْرَضَ ، أي : أظهرته فظهر ، ومنه قوله جل ذكره : ﴿وَعَرَّضْنَا لَهُمْ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرَضًا﴾ ^(٣) أي : أظهرناها حتى رأها الكفار ، وقوله :

٤٠٣ - وَأَعْرَضَتِ الْيَمَامَةُ وَاشْمَخَرَّتْ كَأَسْيَافٍ بِأَيْدِي مُضِلِّتَيْنَا ^(٤)

أي : ظهرت .

وقوله : ﴿لَّقَدْ جِئْتُمُونَا﴾ أي : قلنا لهم ، أو يقال لهم : ﴿لَّقَدْ جِئْتُمُونَا﴾ ، والقول المقدر مع ما اتصل به في موضع الصفة لقوله : ﴿صَفًّا﴾ ، أي : عرضوا على ربك صفًّا مقولاً لهم .

وقوله : ﴿كَمَا خَلَقْتَكُمْ﴾ محل الكاف نصب إما على النعت لمصدر

(١) قاله الزمخشري ٣٩٢/٢ .

(٢) كذا في الكشاف الموضع السابق أيضاً .

(٣) الآية (١٠٠) من هذه السورة .

(٤) لعمر بن كلثوم من معلقته . وانظره في شرح المعلقات السبع الطوال / ٣٨٣ / . وشرح القوائد المشهورات ٩٥/١ . وهو من شواهد العين ٢٧٢/١ . والمقاييس ٢٧٢/٤ .
والصاح (عرض) .

محذوف ، أي : مجيئاً مثل خلقنا إياكم ، أو على الحال . ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ ظرف لـ ﴿خَلَقْنَاكُمْ﴾ .

وقوله : ﴿بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا﴾ (بل) هنا للعطف بمعنى الواو ، أي : وزعتم . وأن مخففة من الثقيلة ، وقد سدت مسد مفعولي الزعم ، والخطاب هنا لمنكري البعث خاصة .

﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَوْلِنَّا مَا لَ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظِلُّ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ (٤٩) :

قوله عز وجل : ﴿فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ﴾ انتصاب قوله : ﴿مُشْفِقِينَ﴾ على الحال ، لأنَّ الرؤية هنا من رؤية البصر .

قوله : ﴿وَيَقُولُونَ يَوْلِنَّا﴾ في موضع الحال ، أي : وقائلين ، و﴿يَوْلِنَّا﴾ : منادى مضاف ، دعوا بالويل على أنفسهم ، قال أبو إسحاق : كل من وقع في هلكة دعا بالويل^(١) .

وقوله : ﴿مَا لَ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ﴾ محل قوله : ﴿لَا يُغَادِرُ﴾ النصب على الحال من ﴿الْكِتَابِ﴾ ، والعامل فيها معنى الاستقرار ، أي : أي شيء لهذا الكتاب غير تارك صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ، أي : إلا ضبطها وحصرها ، والضمير في ﴿أَحْصَاهَا﴾ للكبيرة ، واستُغْنِيَ عن ذكر الصغيرة بها ، كقوله : ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾^(٢) ، أو للأشياء ، لأنَّ الصغيرة والكبيرة عبارة عن الأشياء كلها . أو للفعلة ، لأنَّ الفعلة تشتمل عليهما .

وقوله : ﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا﴾ (حاضراً) نصب على الحال من ﴿مَا﴾

(١) معانيه ٢٩٣/٣ .

(٢) سورة التوبة ، الآية : ٦٢ .

أو من الراجع المحذوف إلى ﴿مَا﴾ ، لا من الضمير في ﴿وَجَدُوا﴾ كما زعم بعضهم ، أي : مكتوباً مثبتاً ذكره في الصحف ، أو جزاء ما عملوه .

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴿٥٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَإِذْ قُلْنَا﴾ أي : واذكر إذ قلنا .

وقوله : ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ نصب على الاستثناء ، والاستثناء متصل عند قوم ومنقطع عند آخرين على ما ذكر في «البقرة» وأوضح^(١) .

وقوله : ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : كلام مستأنف جارٍ مجرى التعليل بعد استثناء إبليس من الساجدين ، كأن قائلًا قال : ما له لم يسجد ؟ ف قيل : كان من الجن .

والثاني : في موضع الحال ، وقد مرادة معه ، أي : وقد كان من الجن .

وقوله : ﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ قيل : الفاء للتسبيب أيضاً ، جعل كونه من الجن سبباً في فسقه ، يعني أنه لو كان ملكاً كسائر من سجد لآدم ﷺ لم يفسق عن أمر الله ، لأن الملائكة معصومون البتة لا يجوز عليهم ما يجوز على الثقلين ، وعلى الوجه الثاني : عطف على ﴿كَانَ﴾ وحكمه في الإعراب حكمه ، وقد ذكر أن ﴿كَانَ﴾ في موضع الحال على إرادة قد .

وقوله : ﴿وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ﴾ محل الجملة النصب على الحال من الضمير المنصوب في قوله : ﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُ﴾ والذرية ، أي : أفتتخذونهم معادين لكم ؟

(١) وذلك على حسب الاختلاف في كون إبليس من الملائكة أم لا . وانظر إعراب الآية (٣٤) من سورة البقرة .

يعني في حال عداوتهم إياكم ، لا من الضمير المرفوع في ﴿أَفَتَخَذُونَهُ﴾ كما زعم بعضهم^(١) لفساد المعنى ، ونعوذ بالله من إعراب يؤدي إلى فساد المعنى ، والعدو يقع على الواحد والاثنين والجماعة ، وهو فعول ، قيل : وأصله : من عَدَوْتِي الوادي ، وهما جانباه ، لأن كل واحد من المتباغضين يعادي صاحبه ، أي : يباعده .

وقوله : ﴿يَسَّ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾ منصوب على التفسير ، مُفَسَّرُهُ فاعل بئس المضممر ، والمقصود بالذم محذوف ، والتقدير بئس البديل بدلاً من الله هو وذريته لمن استبدله فأطاعه بدل طاعته . وقيل : بئس البديل بدلاً النار من الجنة .

وفي ﴿لِلظَّالِمِينَ﴾ وجهان - أحدهما : من صلة ﴿يَسَّ﴾ . والثاني : حال من بدل وهو في الأصل صفة ، فلما قدم عليه نصب على الحال .

﴿مَا أَشْهَدُكُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا﴾ (٥١) :

قوله عز وجل : ﴿مَا أَشْهَدُكُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يعني : إبليس وذريته ، أي : أحضرتهم خلقهما استعانة بهم على خلقهما أو مشاوراة إياهم فيه ، ﴿وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ﴾ أي : ولا أحضرت بعضهم خلق بعض لأستعين ببعضهم على خلق بعض .

وقرأ ابن القعقاع : (ما أشهدناهم)^(٢) ، لقوله : ﴿وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ﴾ ﴿كَمَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ ﴿وَإِذْ قُلْنَا﴾^(٣) .

(١) أجازته السمين ٥٠٨/٧ .

(٢) قرأها أبو جعفر بن القعقاع وحده . والجمهور على (ما أشهدتهم) بالتاء . انظر المبسوط / ٢٧٩ . والنشر ٣١١/٢ .

(٣) من الآيات (٤٧) و(٤٨) و(٥٠) التي قبلها على الترتيب .

وقوله : ﴿وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصُدًا﴾ أي : وما كنت متخذهم أعواناً ، فوضع الظاهر موضع الضمير ، يقال : عضدت فلاناً ، إذا أعنته ، وهو من العَصْدِ ، لأن العَصْدَ به قوامُ اليدِ .

والجمهور على ضم التاء في قوله : ﴿وَمَا كُنْتُ﴾ على الإخبار عن الله جل ذكره عن نفسه بذلك ، وقرئ : (وما كنت) بفتحها^(١) ، والخطاب لرسول الله ﷺ على معنى : وما صح لك الاعتصام بهم ، وما ينبغي لك .

وعلى ترك التنوين في قوله : ﴿مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ﴾ على الإضافة ، وقرئ : (متخذاً المضلين) بالتنوين^(٢) على الأصل .

وعلى فتح العين وضم الضاد في قوله : ﴿عَصُدًا﴾ ، وفيه أربع لغات : عَصْدٌ بفتح العين وضم الضاد ، وَعَصِدٌ بفتح العين وكسر الضاد ، وَعَصْدٌ بفتح العين وإسكان الضاد ، وَعَصْدٌ بضم العين وسكون الضاد . وحكى أبو إسحاق أيضاً : عَصْدٌ بضم العين والضاد^(٣) .

فإذا فهم هذا ، فقرئ أيضاً : (عَصْدًا) بفتح العين وإسكان الضاد^(٤) ، فالأول وهو قراءة الجمهور أصل ، والثاني يحتمل أن يكون تخفيفاً ، وأن يكون لغة .

وقرئ أيضاً : (عَصْدًا) بضم العين وإسكان الضاد^(٥) ، ويحتمل وجهين - أحدهما : أن يكون مخففاً من (عَصْدًا) وبه قراءة بعض القراء^(٦) . وأن يكون

(١) قرأها أبو جعفر ، والجحدري ، والحسن بخلاف . انظر إعراب النحاس ٢/ ٢٨٠ . والمحرم الوجيز ١٠/ ٤١٤ . وزاد المسير ٥/ ١٥٥ . والنشر ٢/ ٣١١ .

(٢) قرأها علي عليه السلام كما في مختصر الشواذ ٨٠/ . والكشاف ٢/ ٣٩٣ .

(٣) معانيه ٣/ ٢٩٥ .

(٤) نسبت إلى عيسى . انظر مختصر الشواذ ٨٠/ . والبحر ٦/ ١٣٧ . وهي لغة تميم كما في إعراب النحاس ٢/ ٢٨٠ وقد صحفت فيه . وانظر القرطبي ١١/ ٢ .

(٥) نسبت إلى عكرمة كما في المحرم الوجيز ١٠/ ٤١٤ . والقرطبي ١١/ ٢ .

(٦) هو الحسن كما في إعراب النحاس ٢/ ٢٨٠ . ومختصر الشواذ ٨٠/ . والمحرم الوجيز ١٠/ ٤١٤ . وأضافها ابن عطية إلى أبي عمرو أيضاً .

منقولاً من عَضُدًا نقلت ضمة الضاد إلى العين بعد أن أزيلت حركتها ، لأنها لا تتحرك بحركة وهي متحركة بأخرى .

وقرئ أيضاً : (عَضُدًا) بفتح العين والضاد^(١) ، وهو جمع عاضد كخادم وخدم .

﴿وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا﴾ (٥٢) :

قوله عز وجل : ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ﴾ أي : واذكر يوم يقول الله للكفار نادوا شركائي ، وقرئ : بالنون^(٢) حملاً على ما قبله مما هو على لفظ الجمع . وأضاف الشركاء إليه على زعمهم توبيخاً لهم وتقريعاً .

وقوله : ﴿الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ أي : الذين زعمتموهم إياهم ، أي : زعمتموهم شركاء ، فحذف مفعولاً الزعم ، لا بد من هذا التقدير : إذ بهما يتم الموصول .

وقوله : ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا﴾ (بينهم) فيه وجهان ، أحدهما : ظرف . والثاني : مفعول به ، والمعنى : وصيرنا تواصلهم في الدنيا هلاكاً يوم القيامة . وقيل : عداوة^(٣) .

والمَوْبِقُ يحتمل أن يكون مكاناً ، يعضده قول من قال : هو اسم وادٍ عميق في جهنم ، وهما قتادة ومجاهد^(٤) . وأن يكون مصدرًا ، يعضده قول

(١) نسبها ابن خالويه / ٨٠ / إلى الجحدري ، ويزيد بن القعقاع ، والحسن . ونسبها ابن عطية ٤١٤ / ١٠ إلى عيسى بن عمر .

(٢) قرأها حمزة من العشرة ، والباقون على الياء (يقول) ، انظر السبعة / ٣٩٣ / . والحجة / ٥ / ١٥١ . والمبسوط / ٢٧٩ / .

(٣) أخرجه الطبري ٢٦٤ / ١٥ عن الحسن . وانظر النكت والعيون ٣ / ٣١٦ . وزاد المسير / ٥ / ١٥٦ .

(٤) أخرجه الطبري ٢٦٤ / ١٥ - ٢٦٥ عنهما .

من قال : مهلكاً ، وهو ابن عباس رضي الله عنه ^(١) . يقال : وَبَقَ يَبْقُ بفتح العين في الماضي وكسرهما في الغابر وَبُقاً ، إذا هلك ، وهو وابق ، والمَوْبِقُ مَفْعِل منه ، كالمورد والموعِد من ورد يرد ، ووعد يعد ، وفيه لغة أخرى : وَبَقَ يَوْبُقُ بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر وَبَقاً وهو وَبِقٌ ، وفيه لغة ثالثة : وَبِقَ يَبِقُ بالكسر فيهما ^(٢) ، وأوبقه ، أي : أهلكه ، والإيباق : الإهلاك . والضمير المجرور في ﴿بَيْنَهُمْ﴾ للعابد والمعبود من دون الله .

﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا﴾ ﴿٥٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا﴾ أي : فأيقنوا أنهم ملابسوها ومخالطوها ، والمواقعة : ملابسة الشيء بشدة ، من وقع ، إذا سقط .

وقوله : ﴿وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا﴾ فالمصرف يجوز أن يكون مكاناً ، على معنى : ولم يجدوا عن النار مَعْدِلاً ، أي : مكاناً يرجعون إليه ، وأن يكون مصدراً ، أي : لم يجدوا عنها انصرافاً ، وإنما لم يجدوا عنها ذلك ، لأنها أحاطت بهم من كل جانب فلم يقدروا على الخلاص منها .

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ ﴿٥٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ مفعول ﴿صَرَّفْنَا﴾ على رأي صاحب الكتاب محذوف ، أي : صرّفنا أنواعاً أو أقوالاً من كل مثل يحتاجون إليه ، أي : بينا . وعلى رأي أبي الحسن ﴿مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ هو المفعول ، و﴿مِنْ﴾ صلة ^(٣) .

(١) أخرجه الطبري في الموضع السابق عنه وعن قتادة ، وابن زيد ، والضحاك . وانظر النكت ، والزاد .

(٢) انظر هذه اللغات في الصحاح (وبق) .

(٣) انظر التبيان ٨٥٢/٢ .

وقوله : ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ قيل : فإن قال قائل : وهل يجادل غير الإنسان ؟ فالجواب في ذلك : أن إبليس جادل ، وأن كل ما يعقل من الملائكة والجن يجادل ، ولكن الإنسان أكثر هذه الأشياء جدلاً ، يعني : أَنَّ جَدَلَ الْإِنْسَانِ أَكْثَرَ مِنْ جَدَلِ كُلِّ شَيْءٍ مِمَّنْ يَأْتِي مِنْهُ الْجَدَلُ . و﴿جَدَلًا﴾ : منصوب على التمييز .

﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا﴾ : ﴿٥٥﴾

قوله عز وجل : ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا﴾ (أن) الأولى مع صلتها في موضع نصب مفعول ثانٍ لـ ﴿مَنَعَ﴾ ، و﴿وَيَسْتَغْفِرُوا﴾ عطف عليها ، و﴿أَنْ﴾ الثانية مع صلتها في موضع رفع فاعله ، وقبلها مضاف محذوف تقديره ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ﴾ يعني : أهل مكة الإيمان والاستغفار ، أي : من الإيمان والاستغفار إذا طلب ، أو انتظار إتيان سنة الأولين وهي العذاب ، أو انتظار أن يأتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ، و﴿إِذْ﴾ ظرف لقوله : ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ و﴿مَا﴾ في قوله : ﴿وَمَا مَنَعَ﴾ نافية ، وقيل : استفهامية^(١) .

وقرئ : (قُبُلًا) بكسر القاف وفتح الباء^(٢) ، وفيه وجهان - أحدهما مصدر في موضع الحال ، أي : عياناً ، أو مقابلة ، أي : معاينة . والثاني : ظرف ، كقولك : لي قِبَلَهُ حَقٌّ .

وقرئ : (قُبُلًا) بضم القاف والباء^(٣) ، وفيه وجهان أيضاً ، أحدهما :

(١) كذا أيضاً في البحر ١٣٩/٦ .

(٢) هذه قراءة ابن كثير ، وأبي عمرو ، ويعقوب ، ونافع ، وابن عامر . انظر السبعة / ٣٩٣ .
والحجة ١٥٢/٥ . والمبسوط ٢٠٠ - ٢٠١ . والتذكرة ٤١٥/٢ .

(٣) وهي قراءة الخمسة الباقين من العشرة . انظر مصادر الأولى .

بمعنى الكسر فيما حكاه أبو زيد^(١) ، لقيت فلاناً قَبْلاً ومُقَابَلَةً وَقَبْلاً وَقُبْلاً وَقَبِيلاً
وَقَبِيلاً بمعنى واحد ، أي : عياناً ، هكذا أخبرني شيخنا أبو اليمن الكندي
بقراءة غيري عليه ، وأنا أسمع بالإسناد الصحيح عن الشيخ أبي علي الفارسي
عنه رحمة الله عليهما^(٢) . والثاني : جمع قبيل ، كَرُغِفٍ في جمع رغيف ،
أي : أنواعاً . وانتصابه على الحال ، أي : مُنَوَّعاً ، أي : ضرباً مختلفة ،
وقد يكون ضرباً واحداً ويجيئهم منه شيء بعد شيء ، أي : صنفاً صنفاً ،
فاعرفه فإنه من كلام الشيخ أبي علي^(٣) .

﴿وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ يُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا
بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا ۝٥٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾ حالان من ﴿الْمُرْسَلِينَ﴾ .

وقوله : ﴿لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ﴾ أي : ليزيلوا بالجدال الحق ويبطلوه ، من
الدحض وهو : الزلّ ، يقال : دَحَضْتُ قدمه تَدَحَضُ دَحَضًا إذا زلقت^(٤) ،
ومنه : دَحَضْتُ حُجَّتَهُ دُحُوضًا ، أي : بطلت ، وأدحضتها أنا ، أي :
أبطلتها .

وقوله : ﴿وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا﴾ (ما) في موضع نصب عطفاً
على ﴿آيَاتِي﴾ وفيها وجهان :

أحدهما : موصولة ، والراجع من الصلة محذوف ، أي : وما أُنذروه من
العذاب والقيامة .

والثاني : مصدرية ، أي : وإنذاري إياهم هزواً ، ف﴿هُزُوًا﴾ هو :

(١) في نوادره / ٢٢٥ .

(٢) حكاه الفارسي ١٥٣/٥ عن أبي زيد .

(٣) حجته الموضع السابق .

(٤) في (ب) : زلت .

المفعول الثاني لقوله : ﴿وَاتَّخَذُوا﴾ أي : مكان استهزاء ، والهزؤ : الاستهزاء .

وقد يجوز أن تكون نافية رداً إلى قوله : ﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾ أي : ولم يندروا هزواً . فإن قلت : فأين المفعول الثاني لقوله : ﴿وَاتَّخَذُوا﴾ ؟ قلت : محذوف دل عليه ﴿هَزُؤًا﴾ ، والوجه هو الأول وعليه الجمهور .

وقوله : ﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ مفعول له ، أي : كراهة أن يفهموه .

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا ﴿٥٧﴾ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلَهُمْ الْعَذَابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَّنْ يَحْدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْيِلًا ﴿٥٨﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ أي : وجعلنا في آذانهم وقراً ، أي : ثقلاً يمنع عن استماع الحق .

وقوله : ﴿فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذَا أَبَدًا﴾ الفاء جواب الشرط ، و ﴿إِذَا﴾ جزاء وجواب ، و ﴿أَبَدًا﴾ ظرف لقوله : ﴿فَلَنْ يَهْتَدُوا﴾ . ونفى عنهم الاهتداء ، لأجل الأكنة والوقر .

وقوله : ﴿لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا﴾ قيل : ﴿يُؤَاخِذُهُمْ﴾ مضارع يحكى به الحال . وقيل : هو بمعنى الماضي ^(١) . و(ما) موصولة أو مصدرية ، أي : بالذي كسبوه أو بكسبهم .

وقوله : ﴿بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ﴾ الموعد : يجوز أن يكون مكاناً ، أي : مكان الموعد ، وأن يكون مصدرأً ، أي : لهم وعد . وقيل الموعد : وقت الوعد ،

(١) القولان في التبيان ٢/ ٨٥٣ أيضاً .

أي : بل لهم وقت وعد^(١) .

وقوله : ﴿لَنْ يَحْدُوهُ مِنْ دُونِهِ مَوْيلًا﴾ (موئلاً) مَفْعِلٌ مِنْ وَالٍ يَيْلُ وَوُؤلاً وموئلاً ، إذا نجا ، ويحتمل أيضاً أن يكون مكاناً ، أي : موضع نجاة ، [وأن يكون مصدراً ، أي : نجاة]^(٢) .

﴿وَتِلْكَ الْقُرَى أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا﴾ ﴿٥٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَتِلْكَ الْقُرَى أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا﴾ محل ﴿تِلْكَ﴾ الرفع بالابتداء ، و﴿الْقُرَى﴾ نعت لها ، لأنَّ أسماء الإشارة توصف بأسماء الأجناس ، وفي الكلام حذف مضاف ، أي : وأهل تلك القرى . و﴿أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ الخبر ، أو النصب بإضمار أهلكنا ، دل عليه المذكور .

وقوله : ﴿وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا﴾ قرئ : (لِمَهْلِكِهِمْ) بضم الميم وفتح اللام^(٣) ، وهو مصدر بمعنى الإهلاك مضاف إلى المفعول ، والفاعل محذوف أي : وجعلنا لإهلاكنا إياهم وقتاً معلوماً لا يتأخرون عنه . وقيل : لوقت إهلاكنا إياهم .

والمهلك : الإهلاك ووقته ، ويجوز أن يكون موضعاً للإهلاك ، وكذلك كل فعل ماضيه على أفعال ، فالمصدر منه مُفْعَلٌ أو إِفْعَالٌ ، واسم الزمان مُفْعَلٌ ، وكذلك اسم المكان ، تقول : أدخلت فلاناً مُدْخِلاً أو إِدْخَالاً وهذا مُدْخَلُهُ ، أي : المكان الذي يُدْخَلُ فيه ، وهذا مُدْخَلُهُ ، أي : وقت إدخاله .

وقرئ : (لِمَهْلِكِهِمْ) بفتح الميم واللام^(٤) ، وهو مصدر هلك ، لأن ما

(١) فيكون اسم زمان . قال الطبري ٢٢٩ / ١٥ : وذلك ميقات محل عذابهم ، وهو يوم بدر . وقال الماوردي ٣ / ٣٢٠ : أجل مقدر يؤخرون إليه .

(٢) سقط ما بين المعكوفتين من (أ) و(ب) والالتباس واضح . وانظر الوجهين في التبيان ٢ / ٨٥٣ .

(٣) هذه قراءة الجمهور غير عاصم كما سيأتي .

(٤) قرأها عاصم في رواية أبي بكر فقط كما سوف أخرج بعد .

كان على فَعَلَ يَقَعِلُ فالمصدر مَفَعَلَ بفتح العين في الأمر العام ، والزمان
والمكان مَفَعِلَ بكسر العين . والمصدر مضاف إلى الفاعل ، أي : وجعلنا
لهلاكهم موعداً ، أو إلى المفعول من غير أن يذكر معه الفاعل ، كقوله : ﴿مِنْ
دُعَاءِ الْخَيْرِ﴾^(١) أي : من دعائه الخير على ما حكى من أن تميمًا يقولون :
هلكني زيد^(٢) ، كأنهم جعلوه من بابٍ شجب فلان وشجبتة ، وسكب الماء
وسكبته ، أي : وجعلنا لهلاكنا إياكم موعداً .

وقرئ بفتح الميم وكسر اللام^(٣) وهو مصدر أيضاً كالمرجع ، والوجهان
في إضافته جائزان ، أو زمان ، أي : لوقت هلاكهم ، والموعد وقت أو
مصدر .

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتْنِهِ لَا أُبْرِحُ حَقَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ
أَمْضِيَ حُقُبًا﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتْنِهِ﴾ أي : واذكر يا محمد إذ
قال موسى لعبده . وقيل : هو يوشع بن نون ، وكان يصحبه ويسعى في
حاجته ، فلذلك قيل : فتاه . وقيل : كان يأخذ منه العلم^(٥) .

وقوله : ﴿لَا أُبْرِحُ﴾ فيه وجهان ، أحدهما : هي الناقصة بمعنى : لا
أزال ، وفي خبرها وجهان :

أحدهما : محذوف ، وإنما حذف لأن الحال والكلام معاً يدلان عليه ،

(١) سورة فصلت ، الآية : ٤٩ .

(٢) في (ب) : أهلكني زيد .

(٣) أي (لِمَهْلِكِهِمْ) وهي قراءة عاصم في رواية حفص . انظرها مع القراءتين السابقتين في السبعة
/٣٩٣/ . والحجة ١٥٦/٥ . والمبسوط /٢٧٩/ .

(٤) انظر في اسمه ، ومعنى (فتاه) : النكت والعيون ٣/٣٢١ . وزاد المسير ٥/١٦٤ . وقال
الفراء ٢/١٥٤ : إنما سمي فتاه لأنه كان لازماً له يأخذ عنه العلم . وقال الزجاج ٣/
٢٩٩ : إنما سمي كذلك لأنه كان يخدمه .

أما الحال : فلأنها كانت حال سفر ، وأما الكلام : فلأن قوله : ﴿حَقَّ أَتْلُغْ مَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ﴾ غاية مضروبة تستدعي ما هو غاية له ، فلا بد أن يكون المعنى : لا أبرح ماشياً ، والمعنى : لا أزال أسير ، أي : أدوم على السير ولا أفتّر ، وهو اختيار أبي إسحاق . وهو أن يكون بمعنى لا أزال ، قال : ولو كان معناه لا أزول لكان محالاً ، لأنه إذا لم يزل من مكانه لم يقطع أرضاً ، انتهى كلامه^(١) .

والثاني : الخبر ﴿حَقَّ أَتْلُغْ﴾ ، على أن المعنى والتقدير : لا يبرح سيري حتى أبلغ ، ثم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ، وهو ضمير التكلم ، فانقلب الفعل عن لفظ الغائب إلى لفظ المتكلم ، فيكون متعلقاً بمحذوف ، أي : لا يبرح سيري واقفاً حتى كذا .

والوجه الآخر : أن تكون التامة ، والمفعول محذوف ، أي : لا أبرح ما أنا عليه ، بمعنى : ألزم السير والطلب ، ولا أتركه ولا أفارقه حتى أبلغ ، كما تقول : لا أبرح المكان ، أي : لا أفارقه .

وقوله : ﴿حَقَّ أَتْلُغْ مَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ﴾ أي : حتى أصل الموضع الذي يجمع البحرين . قيل : وهما بحر فارس والروم ، وقيل : بحر المشرق والمغرب ، وهما اللذان يحيطان بجميع الأرض^(٢) .

والجمهور على فتح الميم الثانية وهو الوجه ، لأن ما كان على فَعَلْ يَفْعَلُ فالمصدر منه والمكان والزمان كلهن مفتوح نحو : ذهب مَذْهَباً ، أي : ذهاباً ، ومَذْهَباً أي : مكاناً يُذْهَبُ فيه ، وهذا مَذْهَبُكَ ، أي : زمان ذهابك . وأما المَفْعِل بالكسر من يَفْعَلُ فهو شاذ^(٣) ، وهو في الشذوذ من يَفْعَلْ ،

(١) معاني أبي إسحاق الزجاج ٢٩٨/٣ .

(٢) وفيه أقوال أخرى . انظر الطبري ٢٧١/١٥ . والبغوي ١٧١/٣ . وابن عطية ٤٢١/١٠ .

(٣) وردت القراءة به ، فقد قرأ عبد الله بن مسلم بن يسار (مَجْمَع) . انظر مختصر الشواذ / ٨٠ . والمحتسب ٣٠/٢ .

كالمشرق والمغرب والمطلع والمنسك من يفعل^(١) .

وقوله : ﴿أَوْ أَمْضَىٰ حُقُبًا﴾ عطف على ﴿حَتَّىٰ أَتْلُغَ﴾ ، وفي ﴿أَوْ﴾ وجهان ، أحدهما : أنها لأحد الشئيين ، بمعنى أسير حتى يقع إما لقاء الخضر بمجمع البحرين ، وإما السير حتى أصل إليه . والثاني : أنها بمعنى إلا أن ، أي : إلا أن أمضي زماناً أتيقن معه فوات مجمع البحرين . والمجمع مفعول به لا ظرف كما زعم بعضهم^(٢) ، لأنه مخصوص ، والفعل الذي قبله متعد وليس ثم مفعول سواء ، ولا يحسن معه (في) إلا على تكلف وتعسف .

واختلف في الحُقُب ، فقليل : ثمانون سنة . وقيل : سبعون سنة . وقيل : زمان غير محدود . وقيل : الدهر^(٣) . وهو منصوب لكونه ظرف زمان للمضي .

﴿فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نِسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا﴾ (بين) ظرف أضيف إليه على الاتساع ، كقوله : ﴿شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ﴾^(٤) . وقد جوز أن يكون بمعنى الوصل ، أي : مجمع وصلهما^(٥) .

وقوله : ﴿نِسِيَا حُوتَهُمَا﴾ نُسِبَ إليهما وهو في الحقيقة لأحدهما وهو فتاه ، بدليل قوله : ﴿ءَاِنَّا غَدَاءَنَا﴾ ، وقوله : ﴿فَاِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ﴾^(٦) ، وفيه وجهان :

(١) انظر المحتسب الموضع السابق .

(٢) هو أبو البقاء ٨٥٤/٢ .

(٣) انظر هذه الأقوال وأصحابها في جامع البيان ٢٧٢/١٥ . والنكت والعيون ٣٢٢/٣ .

(٤) سورة المائدة ، الآية : ١٠٦ .

(٥) ذكره أيضاً الآلوسي ٣١٤/١٥ .

(٦) من الآيتين التاليتين .

أحدهما : كقوله : ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾^(١) ، وإنما يخرج من أحدهما وهو الأجاج^(٢) .

والثاني : على حذف المضاف ، والتقدير : نسي أحدهما ، فحذف وارتفع الضمير .

وقيل : بل النسيان وقع منهما جميعاً ، وذلك أن موسى عليه الصلاة والسلام . نسي تَقْدُّدَ أمر الحوت وما كان منه ، والفتى نسي أن يخبره بما كان من شأن الحوت^(٣) .

وقوله : ﴿فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾ في فاعل الفعل وجهان : أحدهما : الحوت ، أي : فاتخذ الحوت سبيله في البحر سرباً . والثاني : موسى ﷺ ، أي : فاتخذ موسى سبيل الحوت في البحر سرباً .

و﴿سَرَبًا﴾ : مفعول ثان لاتخذ ، كقولك : اتخذت فلاناً وكيلاً . ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾^(٤) . والسَّرْبُ : المكان الذي يسرب فيه ، أي : يدخل .

وقوله : ﴿فِي الْبَحْرِ﴾ يحتمل أن يكون من صلة قوله : ﴿فَاتَّخَذَ﴾ ، وأن يكون حالاً من السبيل أو من السرب ، وهو في الأصل صفة له ، أعني للسرب ، فلما قدم عليه نصب على الحال .

وقد جوز أبو إسحاق أن يكون ﴿سَرَبًا﴾ مصدراً دل عليه (اتخذ) ، كأنه قيل : سرب الحوت سرباً^(٥) . فعلى هذا يكون المفعول الثاني لاتخذ : ﴿فِي الْبَحْرِ﴾ .

(١) سورة الرحمن ، الآية : ٢٢ .

(٢) هذا قول الفراء ١٥٤/٢ .

(٣) قاله الزجاج ٢٩٩/٣ . والنحاس في المعاني ٢٦٥/٤ - ٢٦٦ . والماوردي في النكت والعيون ٣٢٣/٣ .

(٤) سورة النساء ، الآية : ١٢٥ .

(٥) معانيه ٢٩٩/٣ .

﴿فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتْلَاهُ إِنَّا نَادَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ۖ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخَرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنَسِينِي إِلَّا الشَّيْطَانُ أَن أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ۖ﴾ (٦٢) :

قوله عز وجل : ﴿فَلَمَّا جَاوَزَا﴾ المفعول محذوف ، أي : جاوزا مجمع البحرين .

وقوله : ﴿وَمَا أَنَسِينِي إِلَّا الشَّيْطَانُ أَن أَذْكُرَهُ﴾ (أن أذكره) في موضع نصب على البدل من الهاء في ﴿وَمَا أَنَسِينِي﴾ ، وهو بدل الاشتمال ، لاشتمال الذكر على الهاء في المعنى ، أي : وما أنساني ذكره إلا الشيطان ، والضمير للحوث .

وقوله : ﴿وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ (عجبا) منصوب على أحد ثلاثة أوجه :

إما مفعول ثان لاتخذ ، كقوله : ﴿سَرَبًا﴾ أي : واتخذ الحوث سبيله في البحر سبيلاً عجبا .

أو نعت لمصدر محذوف ، أي : اتخذاً عجبا . وهذا من كلام فتى موسى ﷺ .

أو مصدر ، بأن قال عجبا في آخر كلامه ، أي : عجبت عجبا ، تعجبا من حاله في رؤية تلك العجوبة ونسيانه لها ، ويكون من تمام كلام يوشع ﷺ أيضاً .

وقوله : ﴿وَمَا أَنَسِينِي إِلَّا الشَّيْطَانُ أَن أَذْكُرَهُ﴾ اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه .

وقيل : إن ﴿عَجَبًا﴾ من قول موسى ﷺ ، أي : عجبت عجبا^(١) .

(١) انظر إعراب النحاس ٢/ ٢٨٤ . ومشكل مكي ٢/ ٤٦ .

وقيل : فاعل الفعل الذي هو (اتخذ) : موسى ﷺ^(١) ، بمعنى : واتخذ موسى سبيل الحوت في البحر عجباً ، [أي : عجب عجباً] من سلوك الحوت سبيله في البحر من غير أن يلتئم الماء بعد سروبه ، وذلك أن أثر الحوت بقي بعد انسيابه فيه ، وذلك عجب . وقيل : جمد الماء تحته . وقيل : صار الماء صحراء . وقيل : بقي أثره كالكوّة ، وهذا كله مما يتعجب منه^(٢) .

﴿قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ فَأَرْتَدَّا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ﴾ مبتدأ ، وما بعده خبره ، و﴿مَا﴾ موصولة ، والإشارة في ذلك إلى اتخاذه سبيلاً ، أي : ذلك الذي كنا نبغيه ، أي : نطلبه .

وقوله : ﴿فَأَرْتَدَّا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾ (قصصاً) مصدر فعل محذوف ، أي : فرجعا في السبيل الذي سلكاه يقصان الأثر قصصاً^(٣) ، والقصص اتباع الأثر ، كأنه قيل : يتبعان آثارهما اتباعاً .

وقيل : هو في موضع الحال ، أي : فارتدا مقتصين^(٤) ، كقولك : أتيته مشياً ، أي : ماشياً .

وقيل : بل هو مصدر ﴿فَأَرْتَدَّا﴾ على المعنى^(٥) ، لأن معنى ﴿فَأَرْتَدَّا عَلَىٰ آثَارِهِمَا﴾ : اقتصا آثار أقدامهما .

﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا ءَاتِيَهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا﴾^(٦) :

(١) قاله أحمد بن يحيى كما في إعراب النحاس الموضع السابق . وانظر المشكل .

(٢) انظر هذه الأقوال في جامع البيان ٢٧٤/١٥ . وزاد المسير ١٦٦/٥ .

(٣) انظر هذا الوجه في معاني الزجاج ٣٠٠/٣ . وإعراب النحاس ٢٨٤/٢ . ومشكل مكّي ٢/٤٦ .

(٤) قاله الزمخشري ٣٩٦/٢ . والعكبري ٨٥٥/٢ .

(٥) قاله العكبري ٨٥٥/٢ مقدماً إياه على الوجهين السابقين .

قوله عز وجل : ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ (من لدنا) يجوز أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿وَعَلَّمْنَاهُ﴾ ، وأن يكون حالاً من ﴿عِلْمًا﴾ لتقدمه عليه ، و﴿عِلْمًا﴾ مفعول به ثانٍ لِعَلَّمْنَا ، وهو من العلم الذي يتعدى إلى مفعول واحد^(١) ، كقوله : ﴿وَعَلَّمَ ءَادَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾^(٢) ولو كان مصدرًا لكان تعليمًا^(٣) .

﴿قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَ مِنَّمَا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾ ﴿٦٦﴾ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ ﴿٦٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَ مِنَّمَا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾ قرئ : (رُشْدًا) بفتحتيْن و﴿رُشْدًا﴾ بضمّة وسكون^(٤) . وهما لغتان بمعنى . وفي نصبه وجهان :

أحدهما : مفعول له متعلق بقوله : ﴿هَلْ أَتَّبِعُكَ﴾ أي : هل أتبعك للرشد ؟ أي : لطلب الرشـد .

والثاني : مفعول به ثانٍ ل﴿تُعَلِّمَ﴾ ، والتقدير : هل أتبعك على أن تعلمني رشداً مما علّمته ؟ أي : علماً ذا رشد أنتفع به في ديني ، فحذف الضمير في ﴿عُلِّمْتَ﴾ الراجع إلى الموصول ، وهو المفعول الثاني ل﴿عُلِّمْتَ﴾ . ولا يجوز أن يكون المفعول الثاني ، أعني الرد ل﴿عُلِّمْتَ﴾ لبقاء الموصول بلا راجع .

وقوله : على الوجه الأول : في موضع الحال من الكاف في ﴿هَلْ

(١) وتعدى هنا إلى مفعولين بالتضعيف .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ٣١ .

(٣) انظر التبيان ٨٥٥/٢ .

(٤) قرأ البصريان بفتحتيْن ، وقرأ الباقون بضمّة وسكون . انظر السبعة / ٣٩٤/ . والحجة ٥/ ١٥٤ - ١٥٥ . والمبسوط / ٢٧٩/ . والتذكرة ٤١٦/٢ .

أَتَّبِعُكَ ﴿٦٨﴾ ، أي : أتبعك باذلاً لي . وعلى الوجه الثاني : يجوز أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿هَلْ أَتَّبِعُكَ﴾ ، وأن يكون حالاً أيضاً .

﴿وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا﴾ ﴿٦٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا﴾ (وكيف) منصوب بـ ﴿تَصْبِرُ﴾ ، و ﴿خُبْرًا﴾ منصوب على المصدر على المعنى ، لأن معنى ﴿مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا﴾ : لم تخبره خبراً ، وهو قول أبي إسحاق^(١) ، وأنشد قول امرئ القيس :

٤٠٤ - فَصِرْنَا إِلَى الْحُسْنَى وَرَقَّ كَلَامُنَا وَرُضْتُ فَذَلْتُ صَغْبَةً أَيَّ إِذْلالٍ^(٢)

فنصب (أيَّ إذلال) على المصدر ، لأن معنى رُضْتُ : أذلت . أو على التمييز . بمعنى لم يحط به خبرك ، وهو قول الزمخشري^(٣) . والأول أمتن ، والخُبْرُ والخِبْرَةُ : العلم المستيقن ، أي : وكيف تصبر على ما لم تعلمه يقيناً ؟

﴿قَالَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا﴾ ﴿٦٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا﴾ (صابراً) مفعول ثان كقولك : وجدت زيدا ذا الحفاظ ، وما بين المفعولين اعتراض ، أي : سوف تجدني صابراً إن شاء الله على ما أرى منك ، أي : أصبر عن السؤال ، فلا أسأل عنه ، وقيل : أصبر عن الإنكار فلا أنكره عليك^(٤) .

وقوله : ﴿وَلَا أَعْصِي﴾ يجوز أن يكون عطفاً على ﴿سَتَجِدُنِي﴾ ، وأن

(١) معانيه ٣٠١/٣ - ٣٠٢ .

(٢) انظر هذا الشاهد أيضاً في المفتضب ٧٤/١ . ومعاني الزجاج ٣٠٢/٣ . وإعراب النحاس ٣٢٦/١ و ٢٨٥/٢ . والمحتسب ٢٦٠/٢ . وشرح الحماسة للمرزوقي ١٦٢٤/٤ . وصار هنا تامة بمعنى رجع . وانظر الخزانة ١٨٧/٩ .

(٣) الكشف ٣٩٧/٢ .

(٤) انظر المعنيين في زاد المسير ١٦٩/٥ .

يكون عطفاً على ﴿صَابِرًا﴾ ، فيكون في محل نصب . بمعنى : ستجدني صابراً وغير عاص ، والعصيان : مخالفة الأمر .

﴿قَالَ فَإِنْ أَتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا﴾ (٧٠)
فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْنَاهَا لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ﴿٧١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَلَا تَسْأَلْنِي﴾ قرئ : بإسكان اللام وتخفيف النون وإثبات الياء ، وبفتح اللام وتشديد النون وإثبات الياء^(١) . وقد أوضحت وجه ذلك في الكتاب الموسوم بالدرة الفريدة في شرح القصيدة .
وقوله : ﴿أَخَرَقْنَاهَا﴾ في الاستفهام هنا وجهان ، أحدهما : للتوبيخ والإنكار . والثاني : للاستعلام .

وقوله : ﴿لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا﴾ (اللام) لام كي . وقيل : لام العاقبة^(٢) .
وقرئ : بتاء مضمومة وكسر الراء مسنداً إلى المخاطب ، حملاً على ما قبله وعلى ما بعده ، فالذي قبله قوله : ﴿أَخَرَقْنَاهَا﴾ ، والذي بعده قوله : ﴿لَقَدْ جِئْتَ﴾ ، ونصب الأهل به . وبياء وراء مفتوحتين مسنداً إلى الأهل^(٣) .

وقوله : ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا﴾ أي : أتيت شيئاً عظيماً ، من أمر الأمر يُأْمَرُ - بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر - أمراً ، إذا عظم واشتد ، والاسم : الإِمر بالكسر ، قال الراجز :

(١) كلاهما من المتواتر ، فقد قرأ المدنيان ، وابن عامر : (فلا تسألني) مفتوحة اللام مشددة النون . وقرأ الباقون : (فلا تسألني) ساكنة اللام خفيفة النون . واتفقوا على إثبات الياء في الوقف والوصل إلا ما رُوي عن ابن ذكوان عن ابن عامر أنه حذف في الحالين . انظر السبعة / ٣٩٤ . والحجة ١٥٧/٣ - ١٥٨ . والمبسوط / ٢٨٠ . والتذكرة ٤١٦/٢ .

(٢) انظر جامع القرطبي ١٩/١١ . والبحر ١٤٩/٦ . وأكثر تفصيلاً في روح المعاني ٣٣٦/١٥ - ٣٣٧ .

(٣) هكذا (لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا) ، وهي قراءة حمزة ، والكسائي ، وخلف . وقرأ الباقون بالأولى . انظر السبعة / ٣٩٥ . والحجة ١٥٨/٥ . والمبسوط / ٢٨٠ .

٤٠٥ - قَدْ لَقِيَ الْأَقْرَانُ مِنِّي نُكْرًا دَاهِيَةً دَهِيَاءَ إِذَا إِمْرًا^(١)

﴿قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا﴾ (٧٣) :

قوله عز وجل : ﴿بِمَا نَسِيتُ﴾ في (ما) ثلاثة أوجه ، أحدها : موصولة وعائدها محذوف ، أي : بالذي نسيت . والثاني : موصوفة ، أي : بشيء نسيت . والثالث : مصدرية ، أي : بنسياني ، أي : لا تؤاخذني بما تركته من عهدك ، وهو العهد الذي كان أعطاه من نفسه ألا يسأله عن شيء حتى يخبره هو به ، كذا روي عن ابن عباس رضي الله عنه قال : هو من النسيان الذي هو الترك ، لا من النسيان الذي هو السهو^(٢) .

وقوله : ﴿وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا﴾ (عسراً) مفعول ثانٍ للإرهاق ، يقال : رَهَقَهُ يَرْهُقُهُ بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر رَهَقًا ، إذا غشيه ، من قوله تعالى : ﴿وَلَا يَزْهُقْ وُجُوهُهُمْ قَتْرٌ وَلَا ذِلَّةٌ﴾^(٣) . وأرهمه طغياناً ، أي : أغشاه إياه . و﴿مِنْ أَمْرِي﴾ : في موضع الحال من ﴿عُسْرًا﴾ أي : ولا تغشني عسراً كائناً من أمري ، والمعنى : عاملني باليسر لا بالعسر^(٤) .

﴿فَانْظُرْ حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾ (٧٤) قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ (٧٥) :

قوله عز وجل : ﴿أَقْتَلْتَنِي زَكِيَّةً﴾ قرئ : (زاكية) و(زكية)^(٥) ، وهما

(١) هكذا أنشده أبو عبيدة في مجاز القرآن ٤٠٩/١ ورووه عنه . انظر جامع البيان ٢٨٤/١٥ و١٢٩/١٦ . والصاح (أمر) . والنكت والعيون ٣٢٧/٣ . والكشاف ٣٩٧/٢ .

(٢) أخرجه الطبري ٢٨٥/١٥ . والماوردي ٣٢٧/٣ واللفظ له ، والمعنى الأول أصح لما جاء في الصحيحين من حديث أبي عليه السلام أن رسول الله ﷺ قال : «كانت الأولى من موسى نسياناً» . انظر البخاري (٤٧٢٥) . ومسلم (٢٣٨٠) .

(٣) سورة يونس ، الآية : ٢٦ .

(٤) كذا في معاني الزجاج ٣٠٢/٣ .

(٥) كلاهما من المتواتر ، فقد قرأ أبو جعفر ، ونافع ، وابن كثير ، وأبو عمرو ، ويعقوب في =

بمعنى واحد ، وهي الطاهرة من الذنوب ، إما لأنها طاهرة عنده ، لأنه لم يرها قد أذنبت ، وإما لأنها صغيرة لم تبلغ الحنث . إلا أن الزكية أشد مبالغة من الزاكية ، وقيل : الزاكية : التي لم تذنّب ، والزكية التي أذنبت ثم غفر لها^(١) .

وقوله : ﴿بَغَيْرِ نَفْسٍ﴾ من صلة ﴿أَقَلَّتْ﴾ وفي الكلام حذف مضاف ، أي : بغير قتل نفس ، يعني : لم تقتل نفساً فتقتص منها ، ولك أن تجعله في موضع الحال ، إما من الفاعل ، أي : ظالماً ، أو المفعول لكونه قد وصف ، أي : مظلوماً .

وقوله : ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾ (شيئاً) مفعول به ، أي : أتيت شيئاً منكراً ينكره أولو النهى ، والنكر مصدر ، أي : شيئاً ذا نكر ، والنكر والنكر لغتان بمعنى ، كالشغل والشغل والعنق والعنق ، وقد قرئ بهما^(٢) .

قيل : فإن قيل : لم قال : ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَكَبَا فِي الْسَفِينَةِ خَرَقَهَا﴾ بغير فاء ، و﴿حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ﴾ بالفاء ؟ فالجواب ، أنه جعل ﴿خَرَقَهَا﴾ جزاء للشروط ، وجعل ﴿فَقَتَلَهُ﴾ من جملة الشرط معطوفاً عليه ، والجزاء : ﴿قَالَ أَقَلَّتْ﴾^(٣) .

﴿قَالَ إِنْ سَأَلْتَكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّحْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا﴾ ٧٦ :

قوله عز وجل : ﴿إِنْ سَأَلْتَكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا﴾ أي : بعد هذه المرة ، أو الكثرة ، أو المسألة ، أو الفعل ، أو النفس المقتولة .

= رواية رويس : (زاكية) بالألف . وقرأ الخمسة الباقون (زكية) بغير ألف وتشديد الياء . انظر السبعة / ٣٩٥ . والمبسوط / ٢٨٠ . والتذكرة ٢ / ٤١٧ .

(١) نسبه الماوردي ٣ / ٣٣٠ إلى أبي عمرو بن العلاء ، وكونها للمبالغة هو فيه من قول ثعلب .

(٢) أما (نُكْرًا) بالتخفيف : فهي قراءة ابن كثير ، وحمزة ، وأبي عمرو ، والكسائي ، وخلف ، وحفص عن عاصم ، وإسماعيل عن نافع . وأما (نُكْرًا) بالثقل : فقرأها أبو جعفر ، وابن عامر ، ويعقوب ، وأبو بكر عن عاصم ، ونافع عدا إسماعيل . انظر السبعة / ٣٩٥ . والحجة ٥ / ١٥٩ . والمبسوط / ٢٨٠ .

(٣) القول وجوابه للزمخشري ٢ / ٣٩٨ .

﴿فَلَا تُصَحِّبْنِي﴾ أي : فاترك صحبتي وفارقني ، وإن طلبت صحبتك فلا توافقني عليها ، وقرئ : ﴿فَلَا تُصَحِّبْنِي﴾ بفتح التاء^(١) ، من صحبه ، أي : فلا تكن صاحبي . وقرئ أيضاً : ﴿فَلَا تُصَحِّبْنِي﴾ بضم التاء^(٢) ، من أصحبه الشيء إذا جعل له صاحباً ، بمعنى : فلا تصحبني إياك ، ولا تجعلني صاحبك ، أو : فلا تُصَحِّبْنِي شيئاً من علمك ؛ وقد جوز أبو إسحاق أن يكون من : أَصْحَبَ البعيرُ ، إذا انقاد بعد صعوبة . بمعنى : فلا تتابعني في شيء ألتسمه منك^(٣) . وفيه ما فيه ، لأن قولهم : أصحب الدابة ، إذا انقاد لازم ، وهنا متعدد كما ترى .

وقوله : ﴿قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا﴾ (عذراً) مفعول البلوغ ، و﴿مِنْ لَدُنِّي﴾ حال منه ، وهو في الأصل صفة له ، أي : قد بلغت عذراً كائناً من عندي ، ولك أن تجعله من صلة ﴿بَلَغْتَ﴾ .

وقرئ : (من لدني) بتشديد النون^(٤) ، والاسم (لذن) ، والنون الثانية وقاية زيدت ليسلم سكون النون فيه ، كما زيدت في عَنِّي ومِنِّي لذلك ، وأدغمت الأصلية في المزيدة .

وبتخفيفها^(٥) ، وفيه وجهان :

(١) من غير ألف وإسكان الصاد . وهي قراءة يعقوب في روايتي روح وزيد . انظر المبسوط / ٢٨٠ / والنشر ١١٣ / ٢ . والإتحاف ٢٢٢ / ٢ .

(٢) وكسر الحاء ، ونسبت إلى الجحدري ، والنخعي ، وأبي رجاء ، وعيسى ، ورواها سهل عن أبي عمرو . انظر مختصر الشواذ / ٨١ / . والمحزر الوجيز ٤٣٠ / ١٠ . وزاد المسير ١٧٤ .

(٣) معاني الزجاج ٣٠٣ / ٣ .

(٤) هذه قراءة أكثر العشرة كما سيأتي .

(٥) يعني (من لدني) ، وهي قراءة أبي جعفر ، ونافع ، وأبي بكر عن عاصم ، والباقون على الأولى . انظر السبعة / ٣٩٦ / . والحجة ١٦٠ / ٥ . والمبسوط ٢٨١ / ٢ . والنشر ٣١٣ / ٢ .

أحدهما : حذفت نون الوقاية ، كما حذفت في (قد) فقليل : قدي وقدني قال :

٤٠٦ - * قَدْ نِي مِنْ نَضِرِ الْخُبَيْبِينَ قَدِي ^(١) *

والثاني : أصله لُدْ ، وهي لغة في لُدُنْ ، والنون للوقاية .

وبتخفيفها مع إشمام الدال شيئاً من الضم ^(٢) تنبيهاً على أصلها ، إذ أصلها الضم ، وإنما أسكنت تخفيفاً ، كقولهم في عَضِدٍ : عَضُدٌ .

﴿فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أُنْيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَاراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْراً ﴿٧٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿اسْتَطَعَمَا أَهْلَهَا﴾ (استطعما) جواب ﴿إِذَا﴾ ، وهو العامل فيها ، وإعادة ذكر الأهل تأكيد . وقيل : ليس بجواب ﴿إِذَا﴾ بل هو صفة للقريّة ، ولهذا قال : ﴿أَهْلَهَا﴾ ولم يقل : استطعما ، ليرجع إلى القرية عائد يصح به أن تكون الجملة صفة لها ، وجواب ﴿إِذَا﴾ : ﴿قَالَ لَوْ شِئْتَ﴾ .

وقوله : ﴿فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا﴾ عطف على ﴿اسْتَطَعَمَا﴾ ، والجمهور على فتح الضاد وكسر الياء مشددة . وقرئ : (أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا) بكسر الضاد وإسكان الياء ^(٣) ، وهما بمعنى ، يقال : ضَيَّفْتُ الرجل وأضفته ، إذا أنزلته وجعلته

(١) رجز لحميد الأرقط ، وبعده :

* ليس الإمام بالشحيح الملحد *

وهو في مدح الحجاج وهجاء ابن الزبير رضي الله عنه . وقد تقدم الثاني برقم (٢٣٩) وانظر هذا في الكتاب ٣٧١/٢ . ونوادير أبي زيد ٢٠٥/ . والكامل ١٨٨/١ . ومعاني الزجاج ٣٠٤/٣ . وإعراب النحاس ٢٨٧/٢ . والحجة ١٦١/٥ . والمحتسب ٢٢٣/٢ . والبيان ١١٤/٢ .
(٢) أي (من لَدُنِي) وهي قراءة عاصم في إحدى روايات أبي بكر عنه : انظر مصادر القراءتين السابقتين .

(٣) قرأها أبو رجاء العطاردي كما في إعراب النحاس ٢٨٨/٢ . والمححر الوجيز ٤٣٢/١٠ . وهي رواية المفضل عن عاصم كما في زاد المسير ١٧٥/٥ . كما نسبت إلى ابن الزبير رضي الله عنه ، وأبي رزين ، وسعيد بن جبير ، والحسن أيضاً . انظر مختصر الشواذ ٨١/ . والمححر الوجيز الموضع السابق .

ضَيْفًا لَكَ تَضْيِيفًا وَإِضَافَةً ، وَضَيْفَتُهُ ضَيْافَةٌ ، إِذَا نَزَلَتْ عَلَيْهِ ضَيْفًا ، وَحَقِيقَتُهُ : مَالٌ إِلَيْهِ ، لِأَنَّ الضَّيْفَ يَمِيلُ إِلَى مَنْ يَضِيفُهُ .

وقوله : ﴿يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ﴾ الإرادة من الحائط مجاز ، والمراد به : المقاربة والمشاركة ، وانقضاؤه : سقوطه ، شبه بانقضاؤ الطائر ، وهو : هَوِيَّةٌ ، ومنه انقضاؤ الكواكب ، ولم يستعملوا منه تَفَعَّلَ إِلَّا مَبْدَلًا ، قالوا : تَقَضَّى فاستثقلوا ثلاث ضادات ، فأبدلوا من إحداهن ياء ، كما قالوا : تَطَنَّى من الظن ، قال :

٤٠٧ - * تَقَضَّى الْبَازِي إِذَا الْبَازِي كَسَرَ^(١) *

وفيه وجهان ، أحدهما : هو يَفْعَلُ من النقض ، كيحمر من الحمرة .
والثاني : يَنْفَعِلُ من القَضِّ وهو الثقب ، من قضضت اللؤلؤة ، إِذَا ثَقَبْتُهَا .

وقرئ : (أَنْ يُنْقَضَ) مخففاً مبنياً للمفعول^(٢) من النقض .

و : (أَنْ يَنْقَاضَ)^(٣) ، وهو ينفعل من انقاض البناء ، إِذَا تَهْدَمَ ، أَوْ مِنْ انقاضت السن ، إِذَا انشقت طولاً ، قال الأصمعي : المنقاض بالضاد المعجمة : المنشق طولاً .

وقرئ كذلك غير أنه بالصاد المهملة^(٤) . قال أبو الفتح : هو مطاوع قِصَّتُهُ فانقاص ، أي : كسرتَه فانكسر ، انتهى كلامه^(٥) .

قلت : ويحتمل أن يكون من انقاصت البئر ، إِذَا انهارت . وعن

(١) رجز للعجاج ، وقد تقدم برقم (١٠٥) .

(٢) هي قراءة النبي ﷺ كما في المحتسب ٣١/٢ . والمحمر الوجيز ٤٣٢/١٠ .

(٣) قرأها أبي بن كعب رضي الله عنه ، وأبو رجاء كما في زاد المسير ١٧٦/٥ . ونسبت إلى الزهري في الدر المصون ٥٣٤/٧ .

(٤) قرأها علي رضي الله عنه ، وعكرمة ، وأبو شيخ الهنائي . انظر المحتسب ٣١/٢ . والمحمر الوجيز ٤٣٢/١٠ - ٤٣٣ . ونسبها ابن الجوزي ١٧٦/٥ إلى ابن مسعود رضي الله عنه ، وأبي العالية ، وأبي

عثمان النهدي .

(٥) المحتسب ٣١/٢ .

الأصمعي : المنقاص : المنقعر من أصله .

وقرئ أيضاً : (يريد لِيُنْقَضَ)^(١) ، وفي اللام وجهان :

أحدهما : مزيدة ، تعضده قراءة من قرأ : (يريد أن يُنْقَضَ) من النقض ، وقد ذكر .

والثاني : أن تكون للتعليل والسبب ، بمعنى : إرادته لكذا ، كما تقول : قيامه لكذا ، وعوده لكذا ، ثم وضع الفعل موضع المصدر ، ونظيره ما أنشده أبو زيد^(٢) :

٤٠٨ - فَقَالُوا : مَا تَشَاءُ ؟ فقلت : أَلَهُوْ إِلَى الْإِضْبَاحِ أَثَرُ ذِي أُثِيرِ^(٣)

أي : اللهو ، فوضع (ألهو) موضع مصدره كما ترى ، فاعرفه .

قوله عز وجل : ﴿قَالَ لَوْ شِئْتُ لَنَخَذْتُ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ قرئ : (لَتَخَذْتُ) بتخفيف التاء وكسر الخاء^(٤) ، وهو من تَخَذَ يَتَخَذُ تَخَذًا ، كتبع يتبع تبعًا ، بمعنى : أخذ وتناول ، لغة حكاها أبو زيد ، وليس من لفظ أخذ^(٥) .

وقرئ : بتشديد التاء وفتح الخاء^(٦) ، وفيه وجهان :

(١) هذه قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، والأعمش . انظر المحتسب ، والمحذر الوجيز الموضعين السابقين .

(٢) كذا حكاه عن أبي زيد أيضاً الفارسي في شرح الأبيات المشككة الإعراب / ٤٩٩ .

(٣) من قصيدة لعروة بن الورد ذكرها صاحب الأغاني ٧٧/٣ . والبيت من شواهد الفراء ١١/٢ . وإيضاح الشعر / ٤٩٩ . والمقاييس ٥٤/١ . والصاحح (أثر) . والمقتصد ٨٠/١ . وشرح المفصل ٩٥/٢ .

(٤) قرأها ابن كثير ، والبصريان أبو عمرو ، ويعقوب . وكلهم يدغم الذال إلا ابن كثير وحفص عن عاصم . انظر السبعة / ٣٩٦ . والحجة ١٦٣/٥ . والتذكرة ٤١٧/٢ . والمبسوط / ٢٨١ . وسقط منه اسم أبي عمرو . والنشر ٣١٤/٢ .

(٥) انظر قول أبي زيد في حجة الفارسي ١٦٣/٥ .

(٦) هذه قراءة الباقيين من العشرة كما في تخريج القراءة السابقة .

أحدهما : هو افعل من تَخَذَ ، كَاتَبَ مِنْ تَبَعَ ، وليس من الأخذ في شيء عند البصريين .

والثاني : هو افعل من الأخذ ، والأصل : اتخذ ، فقلبت الهمزة الثانية ياء لانكسار ما قبلها كراهة اجتماع الهمزتين ، ثم أدغمت الياء في التاء بعد قلبها تاء ، كما قيل في افعل من الوعد ، والوزن : اتَّعَدَ واتَّزَنَ ، والوجه هو الأول ، وقد أوضحت ذلك فيما سلف من الكتاب^(١) .

﴿قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ سَأُنِيرُكَ بِنُورٍ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ (٧٨) :

قوله عز وجل : ﴿هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ﴾ ابتداء وخبر ، وفي الكلام حذف مضاف ، والتقدير : هذا الإنكار عليّ بترك أخذ الأجرة هو سبب فراق بيننا . وقيل : التقدير : هذا الوقت وقت فراق بيننا .

والجمهور على إضافة المصدر إلى الظرف على سبيل السعة كما يضاف إلى المفعول به ، قال أبو إسحاق : البين : الوصل ، وكرره تأكيداً ، والمعنى : هذا تفريق وصلنا .

وقرئ : بالتنوين ، والبين منصوب على الظرف^(٢) .

﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ (٧٩) :

قوله عز وجل : ﴿فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ﴾ خبر المبتدأ الذي هو ﴿السَّفِينَةُ﴾ ، والفاء جواب ﴿أَمَّا﴾ . وأما الفاء في ﴿فَأَرَدْتُ﴾ فهي للعطف ، وكذا ما بعدهما .

(١) انظر إعرابه للآية (٥١) من البقرة .

(٢) هكذا (هذا فراق بيني وبينك) وهي قراءة ابن أبي عبلة كما في الكشف ٣٩٩/٢ . ونسبها ابن الجوزي ١٧٨/٥ إلى أبي رزين ، وابن السميع ، وأبي العالية أيضاً .

وقوله : ﴿وَرَاءَهُمْ﴾ أي : قدامهم ، وقيل : خلفهم^(١) .

وقوله : ﴿غَضَبًا﴾ فيه ثلاثة أوجه ، أحدها : مصدر مؤكد من معنى الفعل ، كأنه قيل : يغضب كل سفينة غضباً . والثاني : في موضع الحال من المنوي في ﴿يَأْخُذُ﴾ . والثالث : مفعول له لوجود الشرائط فيه . والغضب : الاستيلاء على مال الغير من غير إذن .

﴿وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ (٨٠) فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا حَيْرًا مِّنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا ﴿٨١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ﴾ الجمهور على نصب ﴿مُؤْمِنَيْنِ﴾ على خبر كان ، وقرئ : (مؤمنان) بالرفع^(٢) ، على أن في (كان) ضمير الغلام ، أو ضمير الشأن والحديث ، أي : فكان هو أبواه مؤمنان ، أو فكان الشأن والحديث أبواه مؤمنان . ونظيره قوله عليه الصلاة والسلام : «كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ حَتَّى يَكُونَ أَبَوَاهُ هُمَا اللَّذَانِ يَهُودَانِهِ وَيُنَصِّرَانِهِ»^(٣) ، وهما اللذَين^(٤) ، فاعرفه .

وقوله : ﴿فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا﴾ (طغياناً) مفعول به ثان للإرهاق ، وقد أوضحت عند قوله : ﴿وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِ عُسْرًا﴾^(٥) والمعنى : فخشينا أن

(١) الأول هو قول ابن عباس ، وأبي ، وابن مسعود رضي الله عنهم ، وبه قال الفراء ١٥٧/٢ . وأبو عبيدة ٤١٢/١ . وابن قتيبة كما في زاد المسير ١٧٨/٥ . وانظر القولين في معاني الزجاج ٣٠٥/٣ . ومعاني النحاس ٢٧٦/٤ - ٢٧٧ وقد رجحا الثاني .

(٢) هي قراءة أبي سعيد الخدري رضي الله عنه كما في المحتسب ٣٣/٢ . والمحزر الوجيز ٤٣٧/١٠ . وقراءة الجحدري كما في الكشف ٣٩٩/٢ . وهي إلى الاثنين في البحر ١٥٥/٦ .

(٣) حديث مخرج في الصحيحين وغيرهما . انظر جامع الأصول ٢٦٨/١ لكن ليس فيه لفظ (هما اللذان) وانظر فتح الباري عند شرح الحديث (١٣٨٥) . والحديث بهذا اللفظ الذي ساقه المؤلف هو للنحاة ، انظر سيبويه ٣٩٣/٢ . وإعراب النحاس ٢٨٩/٢ . والمحتسب ٣٣/٢ . ومغني اللبيب / ١٧٠/ .

(٤) يعني ويجوز : هما اللذين .

(٥) الآية (٧٣) المتقدمة في هذه السورة .

يغشيها حبه تجاوزاً للحد . وقال أبو إسحاق : يحملهما على الرهق وهو الجهل^(١) . فنصب قوله : ﴿طُغِينَا﴾ على أنه مصدر في موضع الحال ، أو مفعول له .

وقوله : ﴿خَيْرًا مِّنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا﴾ (خيراً) مفعول ثان ، و﴿وَأَقْرَبَ﴾ عطف عليه ، والضمير في ﴿مِّنْهُ﴾ للغلام ، و﴿زَكَاةً﴾ نصب على التمييز ، وكذا ﴿رُحْمًا﴾ نصب على التمييز ، يقال : رُحْمٌ وَرُحْمٌ كَعُسْرٍ وَعُسْرٍ ، وقد قرئ بهما^(٢) وهو الرحمة ، وأنشد لرؤبة :

٤٠٩ - يَا مُنْزِلَ الرُّحْمِ عَلَى إِدْرِيسَ وَمُنْزِلَ اللَّغَنِ عَلَى إِبْلِيسَ^(٣)

﴿وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُمْ عَنْ أَمْرِ ذَٰلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٨٢﴾ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِّنْهُ ذِكْرًا ﴿٨٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ﴾ مفعول له ، أي : فعلنا ذلك رحمة . أو مصدر مؤكد منصوب بأراد ، لأنه في معنى رحمهما . أو في موضع الحال إما من الفاعل أو من المفعول .

وقوله : ﴿وَمَا فَعَلْتُهُمْ﴾ الضمير لجميع ما صدر منه ، أي : وما فعلت ما رأيت . ﴿عَنْ أَمْرِي﴾ عن رأيي واجتهادي ومن تلقاء نفسي ، وإنما فعلته بأمر الله .

(١) معانيه ٣٠٥/٣ .

(٢) قرأ أبو جعفر ، وابن عامر ، ويعقوب ، ورواية عن أبي عمرو : (رُحْمًا) بضم الحاء . وقرأ الباقون : (رُحْمًا) ساكنة الحاء . انظر السبعة / ٣٩٧/ . والحجة ١٦٥/٥ - ١٦٦ . والميسوط / ٢٨٢/ . والتذكرة ٤١٨/٢ .

(٣) انظر هذا الرجز أيضاً في إعراب النحاس ٢/٢٩٠ . وحجة الفارسي ١٦٦/٥ . والمحمر الوجيز ٤٣٨/١٠ . والقرطبي ٣٧/١١ . واللسان (رحم) .

﴿ذَلِكَ تَأْوِيلُ﴾ ابتداء وخبر ، أي : ذلك المذكور وهو ما سلف من الأجوبة الثلاثة تفسير ما لم تستطع عليه صبراً ، واسطاع واستطاع بمعنى ، وحذفت التاء من الثاني تخفيف .

وقوله : ﴿سَأْتَلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا﴾ الضمير في ﴿مِنْهُ﴾ يجوز أن يكون لذي القرنين ، أي : سأقرأ عليكم خبراً من أخباره ، فحذف المضاف ، وأن يكون لله جل ذكره . و﴿مِنْهُ﴾ يحتمل أن يكون من صلة التلاوة ، وأن يكون حالاً من ﴿ذِكْرًا﴾ .

﴿إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَءَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا﴾ (٨٤) ﴿فَأَتْبَعَ سَبَبًا﴾ (٨٥) :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ﴾ المفعول محذوف ، أي : ما يريد فيها .

وقوله : ﴿وَأَتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا﴾ قيل السبب : ما يتوصل به إلى المقصود من علم أو قدرة أو آلة .

وقوله : ﴿فَأَتْبَعَ سَبَبًا﴾ قرئ : بوصل الألف وتشديد التاء^(١) ، وهو يتعدى إلى مفعول واحد كتَّبَعَ ومفعوله : ﴿سَبَبًا﴾ .

وقرئ : بقطع الألف وإسكان التاء^(٢) ، وهو يتعدى إلى مفعولين بشهادة قوله عز وجل : ﴿وَأَتْبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً﴾^(٣) ، أحدهما : ﴿سَبَبًا﴾ والآخر محذوف ، أي : فأتبع أمره سبباً ، أو فأتبع سبباً سبباً^(٤) ، وقد مضى الكلام على تَبَعَ وَاتَّبَعَ وَاتَّبَعَ وما قال فيهن أهل اللغة بأشبع ما يكون في الكتاب الموسوم بالدرة الفريدة في شرح القصيدة ، فأغنى ذلك عن الإعادة هنا^(٥) .

(١) أي (فَاتَّبَعَ) وهي قراءة أبي جعفر ، ونافع ، وابن كثير ، وأبي عمرو ، ويعقوب . والخمسة الباقون على القراءة التالية .

(٢) أي (فَاتَّبَعَ) وهي قراءة ابن عامر ، وعاصم ، وحزمة ، والكسائي ، وخلف . انظر القراءتين في السبعة ٣٩٧ - ٣٩٨ . والحجة ١٦٦/٥ - ١٦٧ . والمبسوط ٢٨٢/٢ .

(٣) سورة القصص ، الآية : ٤٢ .

(٤) كذا قدر أبو علي في الحجة ١٦٨/٥ في الموضعين .

(٥) انظر الكلام فيهن : الصحاح (تبع) .

﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا﴾ ﴿٨٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ﴾ أي : ما زال يسير في البلاد حتى بلغ موضع غروب الشمس .

﴿وَجَدَهَا تَغْرُبُ﴾ (تغرب) : في موضع الحال ، لأنَّ وجد هنا بمعنى صادف .

وقوله : ﴿فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ﴾ قرئ : بالهمز من غير ألف^(١) وهي فَعْلَةٌ من حَمَيْتِ البئرُ تحمأً بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر حمأً ، إذا صارت فيها الحمأة وهي الطين الأسود ، وأحمأتها إحماء ألقيت فيها الحمأة ، وحمأتها أخرجت منها الحمأة . والمعنى : في عين ذات حمأة^(٢) .

وقرئ : (حامية) بالألف من غير همز^(٣) ، وفيها وجهان :

أحدهما : هي فاعلة من حميت تحمى فهي حامية ، أي : حارة ، أي وجدها في رأى العين كذلك .

والثاني : هي فاعلة من الحمأة ، فخففت الهمزة بأن قلبت ياء خالصة لانفتاحها وانكسار ما قبلها ، والقلب في نحو هذا مذهب جميع النحاة .

وأما قول الشيخ أبي علي هنا فيها ، فخفف الهمزة على قياس قول أبي الحسن فقلبها ياء محضة ، وإن خفف الهمزة من فاعلة على قول الخليل كانت

(١) قرأها كذلك نافع ، وابن كثير ، وأبو عمرو ، وحفص عن عاصم ، ويعقوب كما سوف أخرج .

(٢) قاله أبو عبيدة في المجاز ٤١٣/١ . وعنه الفارسي في الحجة ١٦٩/٥ .

(٣) هي قراءة أبي جعفر ، وابن عامر ، وعاصم في رواية أبي بكر ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف . انظرها مع التي سبقتها في السبعة ٣٩٨/ . والحجة ١٦٩/٥ . والمبسوط / ٢٨٢ .

بين بين ، قال سيبويه : وهو قول العرب والخليل^(١) . فهو سهو منه ، لأن الهمزة إذا كانت مفتوحة مكسوراً ما قبلها أو مضموماً نحو : مِثْرٌ وَجُورٌ^(٢) وأريد تخفيفها ليس فيها إلا أن تقلب ياء محضة في حال الكسر ، وواواً خالصة في حال الضم ، ولا يجوز فيها بين بين ، وذاك أن الهمزة المفتوحة إذا جعلتها بين بين قربتها من الألف ، والألف لا تقع بعد الضمة والكسرة بوجه ، فكذلك لا يقع بعدهما ما يقارب الألف ، كما أن الألف لما لم يمكن الابتداء به ، لم يكن جعل الهمزة بين بين في الابتداء ، وإذا امتنع كونها بين بين ، فليس إلا القلب فاعرفه .

فإن قلت : ولعل أبا علي أراد بقوله : وإن خفف الهمزة من فاعلة نحو : قائمة وبائعة . قلت : لا يصح ما ذهبت إليه لأمرين : أحدهما : أن الكلام في (حامية) لا في غيرها ، وفيها تَكَلَّمَ لا في نحو : قائم وقائمة .

والثاني : أن أبا الحسن يوافق الخليل وصاحب الكتاب رحمة الله عليهم في الجعل بين بين في هذا الضرب ، لا أعرف في ذلك خلافاً بينهم . وإذا تقرر هذا ، ثبت أنه سهو منه ، ومن الذي لا يسهو ؟ فسبحان الذي لا يسهو . وقوله : ﴿قُلْنَا يٰذَا الْقَرَيْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا﴾ (أن) مع الفعل في الموضعين بتأويل المصدر ، وفيه وجهان :

أحدهما : في موضع نصب بإضمار فعل تقديره : إما أن توقع هذا أو هذا . أباحه الله تعالى أحد هذين الحكيمين ، كما أباح المسلمين في قوله : ﴿فَأَمَّا مَنْ بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً﴾^(٣) .

(١) إلى هنا انتهى كلام أبي علي كما في حجته الموضع السابق . وانظر كتاب سيبويه ٥٤٢/٣ .

(٢) المِثْرُ : جمع مِثْرَةٍ بالهمز ، وهي الذَّحْلُ والعداوة . وحرفت الكلمة في (ط) إلى (بثر) ولا يصح هذا على ضبط المؤلف . وأما (الجُور) فعن الأصمعي : غيث جُور ، مثال نُفَر : أي غزير كثير المطر .

(٣) سورة محمد ﷺ ، الآية : ٤ .

والثاني : في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، أي : إما الجزاء أن تعذب أو أن تتخذ ، أو بالعكس ، أي : إما التعذيب واقع منك بهم ، أو اتخاذ أمر ذي حسن واقع فيهم .

﴿قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُّكَرًا ﴿٨٧﴾ وَأَمَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ﴿٨٨﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ قرئ : بالرفع مضافاً^(١) ، ورفعه بالابتداء ، و(له) الخبر ، أو بـله ، والتقدير : فله جزاء الأعمال الحسنى ، أي : الصالحة ، أو الحال الحسنى ؛ لأن الأعمال حال . وقيل : الحسنى : الجنة ، وأضيف الجزاء إليها وهي الجزاء ، كقوله : ﴿حَقُّ الْيَقِينِ﴾^(٢) ، ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾^(٣) .

وقرئ : بالنصب والتنوين^(٤) ، وفيه وجهان ، أحدهما : مصدر في موضع الحال ، أي : فله الحسنى مجزياً بها ، والعامل فيه معنى الاستقرار الحاصل من (له) ، وذو الحال الهاء في (له) ، أي : ثبتت أو استقرت له الحسنى . والثاني : مصدر محض على المعنى ، أي : يجزى بها جزاء .

وقرئ أيضاً : بالرفع والتنوين^(٥) ، على أن الحسنى بدل منه ، والحسنى : الجنة ، ولك أن ترفع الحسنى ، على هذه القراءة على إضمار

(١) أي (فله جزاء الحسنى) ، وهي قراءة أبي جعفر ، ونافع ، وابن كثير ، وابن عامر ، وأبي عمرو ، وأبي بكر عن عاصم .

(٢) سورة الواقعة ، الآية : ٩٥ .

(٣) سورة يوسف ، الآية : ١٠٩ . وانظر القول في معاني الفراء ١٥٩/٢ . وجامع البيان ١٦/ ١٣ .

(٤) قرأها الباقون وهم : حمزة ، والكسائي ، وحفص ، ويعقوب ، وخلف . انظر السبعة / ٣٩٨ . والحجة ١٧٠/٥ . والمبسوط ٢٨٢ - ٢٨٣ . والتذكرة ٤١٨/٢ .

(٥) هذه قراءة ابن أبي إسحاق كما في إعراب النحاس ٢٩٢/٢ وقد صحفت فيه . وانظر المحرر الوجيز ٤٤٦/١٠ . والقرطبي ٥٣/١١ .

مبتدأ ، ويجوز في الكلام حذف التنوين من (جزاء) لالتقاء الساكنين مرفوعاً كان أو منصوباً^(١) . وأجاز الفراء نصب (جزاء) على التمييز^(٢) .

وقوله : ﴿وَسَقُولُ لَهُمْ مِنْ أَمْرٍ إِسْرًا﴾ أي : أمراً ذا يسر ، كقوله : ﴿قَوْلًا مَيْسُورًا﴾^(٣) .

﴿ثُمَّ أَنْبَغَ سَبِيًّا ۝٨٩ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَّمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا ۝٩٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ﴾ الجمهور على كسر اللام في (مطلع) وهو موضع الطلوع ، وقرئ : (مَطْلَع) بفتحها^(٤) ، وهو مصدر ، وفي الكلام على هذه القراءة حذف مضاف ، والتقدير : حتى إذا بلغ موضع مطلع الشمس ، أي : موضع طلوعها .

﴿كَذَٰلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ۝٩١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿كَذَٰلِكَ﴾ محل الكاف الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : أمر ذي القرنين كذلك ، أي : كما ذكرنا ووصفنا تعظيماً لأمره ، أو النصب على أنه نعت لقوله : ﴿سِتْرًا﴾ ، بمعنى : لم نجعل لهم من دون الشمس ستراً مثل ما جعلنا لأهل المغرب ، أو لقوله : ﴿سَبِيًّا﴾ ، أي : ثم أَتْبَعَ سَبِيًّا مثل ذلك السبب السالف ذكره ، أو لمصدر محذوف ، أي : بلغ مطلع الشمس بلوغاً مثل ما بلغ مغرب الشمس . أو الجر على أنه نعت لـ ﴿قَوْمٍ﴾ على معنى : تطلع على قوم مثل ذلك القوم الذين تغرب عليهم ،

(١) انظر المحرر الوجيز ٤٤٦/١٠ وحكى الجواز عن المهدوى . وانظر المشكل ٤٨/٢ .

(٢) معاني الفراء ١٥٩/٢ .

(٣) سورة الإسراء ، الآية : ٢٨ .

(٤) نسبت إلى الحسن ، ومجاهد ، وأبي رجاء ، وابن محيصن ، وابن كثير ، وأهل مكة .

انظر المحرر الوجيز ٤٤٦/١٠ . وزاد المسير ١٨٧/٥ .

يعني أنهم كفرة مثلهم ، وحكمهم مثل حكمهم في تعذيبه إياهم إن أبوا ما يدعوهم إليه من الملة المرضية ، وإحسانه إليهم إن قبلوا منه ما يدعوهم إليه .
 وقوله : ﴿وَقَدْ أَحْطَيْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا﴾ انتصاب قوله : ﴿خُبْرًا﴾ على المصدر ، لأنَّ ﴿أَحْطَيْنَا﴾ بمعنى خبرنا ، أو على التمييز بمعنى : أحاط خبرنا بما لديه .

﴿ثُمَّ أُنْبِئَ سَبِيًّا ﴿٩٦﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ﴿٩٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ﴾ (بين) هنا مفعول به كما تقول : بلغ فلان البلد والأجل ، لأنه من الظروف التي تستعمل أسماء وظروفاً ، ولهذا جُرَّ في قوله : ﴿وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ﴾^(١) ورفع في قوله : (لقد تَقَطَّعَ بَيْنُكُمْ)^(٢) وأقيم مقام الفاعل في قوله : (يُفْصَلُ بَيْنَكُمْ)^(٣) في قول من ضم الياء^(٤) .

وقرئ : (السَّدَّيْنِ) بفتح السين وضمها^(٥) . واختلف فيهما ، ف قيل : هما لغتان بمعنى^(٦) ، كالضَّعْفِ والضَّعْفِ .
وقيل : ما كان من خَلْقِ اللَّهِ فهو مضموم ، وما كان من عمل العباد فهو مفتوح^(٧) .

(١) سورة فصلت ، الآية : ٥ .

(٢) سورة الأنعام ، الآية : ٩٤ . وهذا على القراءة الثانية الصحيحة أيضاً ، وقد خرجتها في موضعها .

(٣) سورة الممتحنة ، الآية : ٣ .

(٤) قراءة متواترة ، سوف أخرجها في موضعها إن شاء الله .

(٥) أما فتح السين : فقراءة ابن كثير ، وأبي عمرو ، وحفص عن عاصم . وقرأ الباقون بضم السين . انظر السبعة / ٣٩٩/ . والحجة ٥/ ١٧٠ - ١٧١ . والمبسوط / ٢٨٣/ .

(٦) قاله الكسائي كما في جامع البيان ١٦/ ١٥ . وإعراب النحاس ٢/ ٢٩٣ .

(٧) قاله عكرمة كما في المصدرين السابقين ، وهو قول أبي عبيدة في مجاز القرآن ١/ ٤١٤ . ويعني بقوله : ما كان من خلق الله ، أي من الجبال والشعاب وغيرها .

قال أبو علي : والسُّدُّ : مصدر ، والسُّدُّ : المسدود^(١) وهو معنى قول
سيبويه : المضموم الاسم ، والمفتوح المصدر^(٢) . والله تعالى أعلم .

وقوله : ﴿لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا﴾ قرئ : بفتح الياء والقاف^(٣) ، بمعنى :
لا يكادون يفهمون قولاً إلا بجهد ومشقة من إشارة ونحوها كما يفهم البكم .

وقرئ : بضم الياء وكسر القاف^(٤) ، بمعنى : لا يُفْقَهُونَ السامع أو أحداً
قولاً ، فحذف أحد المفعولين^(٥) للعلم به ، وَحَذَفُ كِلَيْهِمَا جَائِزٌ .

﴿قَالُوا يَذَّالِقَ الْفَرِّينِ إِنَّ يَاجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ يَجْعَلُ لَكَ
خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا﴾ ٩٤ ﴿﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ يَاجُوجَ وَمَأْجُوجَ﴾ اختلف فيهما ، ف قيل : هما اسمان
أعجميان ، ومنعا من الصرف للعجمة والتعريف^(٦) . ويجوز همزهما وترك
همزهما ، وقد قرئ بهما^(٧) ، ولا اشتقاق لهما لكونهما أعجميين .

وقيل : هما عربيان مأخوذان من أَجَّ الظِّلِيمِ^(٨) ، إذا أسرع ، أو من
أجت النار ، إذا التهابت ، ووزن (يأجوج) : يَفْعُول كيربوع ، ووزن (مأجوج) :
مفعول كمعقول ، وكلاهما من أصل واحد في الاشتقاق وهو ما ذكر آنفاً ،

(١) الحجة ١٧١/٥ .

(٢) كذا قاله النحاس ٢٩٣/٢ عن الخليل وسيبويه ، وحكاه عن المبرد أيضاً .

(٣) هذه قراءة أكثر العشرة كما سيأتي .

(٤) أي (يُفْقَهُونَ) ، وهي قراءة حمزة ، والكسائي ، وخلف . انظر السبعة ٣٩٩/ . والحجة
١٧٢/٥ . والمبسوط ٢٨٣/ .

(٥) (فَقَّه) يتعدى إلى مفعول واحد ، فإذا نقلته بالهمزة تعدى إلى مفعولين كما في هذه القراءة
الثانية .

(٦) انظر معجاز القرآن ٤١٤/١ . ومعاني الزجاج ٣١٠/٣ . واقتصر الجواليقي ٣١٧/ و ٣٥٦/
على كونهما أعجميين .

(٧) قرأهما بالهمز عاصم وحده . وقرأ الباقر بن بغير همز فيهما . انظر السبعة ٣٩٩/ . والحجة
١٧٢/٥ . والمبسوط ٢٨٣/ . والتذكرة ٤١٩/٢ .

(٨) الظليم : الذكر من النعام .

وإنما لم ينصرفا على هذا للتأنيث والتعريف ، لأنهما قبيلتان ومعرفتان^(١) ، وقد مضى الكلام عليهما في الكتاب الموسوم بالدرة الفريدة في شرح القصيدة بأشبع من هذا ، فأغنى ذلك عن الإعادة هنا .

وقوله : ﴿ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا ﴾ قرئ : (خَرْجًا) و(خَرَجًا) بحذف الألف وإثباتها^(٢) . واختلف فيهما أيضاً ، ف قيل : الخرج : العطية والجُعل ، أي : فهل نجعل لك جعلاً تخرجه من أموالنا ؟ والخراج المتعارف هو المال المضروب على الأراضي ، أو الرقاب^(٣) .

وقيل : الخرج والخراج واحد ، كالنول والنوال ، وهو شيء يخرج من القوم من مالهم بقدر معلوم^(٤) .

وقيل غير ذلك ، وأصله الظهور . واستخرجت الخراج ، أي : أظهرته ، ومنه : ﴿ يَوْمَ الْخُرُوجِ ﴾^(٥) أي : الظهور .

﴿ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ﴾ ٩٥ :

قوله عز وجل : ﴿ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ ﴾ (ما) مبتدأ ، موصولة ، ونهاية صلتها ﴿ رَبِّي ﴾ ، والخبر : ﴿ خَيْرٌ ﴾ . وقرئ : (مَكْنِي) بالإدغام كراهة اجتماع المثليين ، وبفكه على الأصل^(٦) ، لأنهما من كلمتين ، والثاني غير لازم ، لأنك تقول : مكنتك ومكنته ، وهو منقول من مَكَّنَ معدى بالتضعيف ، كَشَرَفَ

(١) انظر إعراب النحاس ٢/ ٢٩٤ . وحجة الفارسي ٥/ ١٧٣ . ومشكل مكي ٢/ ٤٩ .

(٢) قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : (خراجاً) بالألف . وقرأ الباقون : (خرجاً) بدون ألف . انظر السبعة / ٤٠٠ / . والحجة ٥/ ١٧٤ . والمبسوط / ٢٨٣ - ٢٨٤ / .

(٣) انظر هذا القول في معاني النحاس ٤/ ٢٩٣ . وحجة الفارسي ٥/ ١٧٤ .

(٤) كونهما لغتين بمعنى واحد : قاله أبو عبيدة والليث كما في زاد المسير ٥/ ١٩١ .

(٥) من الآية (٤٢) من سورة (ق) .

(٦) أي (مكنني) بنونين ، وهي قراءة ابن كثير وحده . وقرأ الباقون مدغماً بنون واحدة مشددة ، انظر السبعة / ٤٠٠ / . والحجة ٥/ ١٧٦ - ١٧٧ . والمبسوط / ٢٨٤ / .

وَشَرَفْتُهُ وَعَظَّمْ وَعَظَّمْتُهُ ، يقال : رجل مَكِينٌ عند السلطان من قوم مكنا ، وقد مكن مكانة ، قاله أبو زيد ، والمعنى : ما جعلني الله فيه مَكِيناً من اليسار والسعة في الدنيا خير من خرجكم الذي تبذلونه لي ، فلا حاجة بي إليه .

وقوله : ﴿فَاعِينُونِي بِقُوَّةٍ﴾ أي : برجال ذوي قوة ، فحذف الموصوف والصفة ، أو بِمُتَّقَوِيْ به ، تسمية للمفعول بالمصدر ، كَخَلَقِ الله ، وَضْرِبِ الأمير ، أي : بما أتقوى به على ما أريد .

وقوله : ﴿أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا﴾ الردم مصدر قولك : رَدَمْتُ الثُّلْمَةَ أَرَدِمْتُها بفتح العين في الماضي وكسرهما في الغابر رَدَمًا ، أي : سدتها ، والردم أيضاً الاسم ، وهو السد المتراكب بعضه على بعض . وهو هنا يجوز أن يكون بمعنى المردوم ، من قولهم : ثوب مُرْدَمٌ ، أي مُرَقَّعٌ ، والرَّيِّمُ : الثوبُ الخَلِيقُ ، يقال : رَدَمْتُ الثَّوبَ وَرَدَمْتُهُ تَرْدِيماً ، فهو ثوب رَدِيْمٌ ، ومُرْدَمٌ ، وأن يكون بمعنى الرادم ، أي : الحاجز ، والأول أمتن^(١) .

﴿ءَاتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلُهُ نَارًا قَالَ ءَاتُونِي أُفْرِغَ عَلَيْهِ قِطْرًا﴾ ٩٦ :

قوله عز وجل : ﴿ءَاتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ﴾ قرئ : (آتوني) بقطع الهمزة والمد^(٢) ، بمعنى أَعْطُونِي وَنَاوِلُونِي زبر الحديد ، أي : قطعه ، وأحدثها زبرة . وقرئ : بوصلها من غير مد^(٣) ، بمعنى : جيئوني بزبر الحديد ، فلما حذف الجار وصل الفعل فنصب ، كقوله :

(١) كونه بمعنى المردوم أو الرادم حكاه العكبري ٨٦١/٢ أيضاً . وانظر في تصاريف ومعاني الكلمة : الصحاح (ردم) .

(٢) هذه قراءة الجمهور كما سوف أخرج .

(٣) قرأها عاصم في رواية يحيى عن أبي بكر عنه . انظر السبعة / ٤٠٠ / . والحجة ١٧٤/٥ - ١٧٥ . والمبسوط / ٢٨٤ / . والتذكرة ٤١٩/٢ .

٤١٠ - أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ..... (١)

وقوله : ﴿حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ﴾ (ساوى) بمعنى : سَوَّى ، يقال : ساويت بينهما ، أي : سويت ، أي : سَوَّى ذو القرنين بين الصدفين بما نضد من زهر الحديد . أو بمعنى : عادل ، يقال : هذا لا يساوي هذا ، أي : لا يعادله ، أي : حتى عادل المنضود الصدفين ، بمعنى : صار متساوياً لهما .

وقرئ : (الصَّدَفَيْنِ) بفتحتيْن^(٢) ، و : (الصَّدْفَيْنِ) بضمتيْن^(٣) ، و : (الصَّدْفَيْنِ) بضم الأول وإسكان الثاني^(٤) ، و : (الصَّدْفَيْنِ) بفتح الأول وضم الثاني^(٥) ، وكلها لغات مشهورة في هذه الكلمة . قال أبو الفتح : وهما جبلان متقابلان ، فكان أحدهما صادف صاحبه ، ولذلك لا يقال ذلك لما ينفرد بنفسه عن أن يلاقي مثله من الجبال^(٦) .

وقوله : ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا﴾ أي : حتى إذا جعل المنفوخ فيه - وهو الحديد - ناراً بالإحماء .

وقوله : ﴿قَالَ ءَاتُونِي أُفْرِغَ عَلَيْهِ قِطْرًا﴾ (قطراً) منصوب بـ ﴿أُفْرِغَ﴾ دون ﴿ءَاتُونِي﴾ ، والمفعول الثاني للإتيان محذوف ، والتقدير : آتوني قطراً أفرغ عليه قطراً ، فحذف الأول لدلالة الثاني عليه^(٧) ، هذا مذهب صاحب الكتاب

(١) تقدم مراراً أولها برقم (١٨) .

(٢) هي قراءة أبي جعفر ، ونافع ، وحفص عن عاصم ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف كما سوف أخرج .

(٣) قرأها ابن كثير ، وابن عامر ، وأبو عمرو ، ويعقوب كما سيأتي .

(٤) هي قراءة عاصم برواية أبي بكر . وانظر القراءات الثلاث في السبعة / ٤٠١ / . والحجة ٥ / ١٧٧ . والمبسوط / ٢٨٤ / . والتذكرة ٢ / ٤٢٠ .

(٥) نسبت إلى الماجشون كما في المحتسب ٣٤ / ٢ . والمحزر الوجيز ٤٥١ / ١٠ . ونسبت في زاد المسير ١٩٣ / ٥ إلى أبي مجلز ، وأبي رجاء ، وابن يعمر .

(٦) المحتسب الموضع السابق .

(٧) كذا نص الزمخشري ٤٠٢ / ٢ .

رحمه الله وموافقيه^(١) .

ولا يجوز أن يكون منصوباً بـ ﴿ءَاتُونِي﴾ كما زعم أهل الكوفة^(٢) ، لأنه إذا كان منصوباً بآتوني كان مقدماً في النية ، نحو : آتوني [زبر الحديد آتوني أفرغ عليه]^(٣) قطراً ، وكان يجب إضماره في الفعل الثاني نحو أن تقول : أفرغه عليه ، كما تقول : ضربني وضربته عبد الله ، لأن التقدير : ضربني عبد الله وضربته ، إذ من المحال أن تُعمل الأول ولا تنوي به التقديم ، وتضميره في الفعل الثاني كما ذكرت آنفاً ممثلاً .

فإن قلت : إذا نصبت ﴿قَطَرًا﴾ بـ ﴿أَفْرِغْ﴾ كنت مضمراً (قَطَرًا) آخر ﴿ءَاتُونِي﴾ لاقتضائه ذلك لا محيد عنه ، وإذا نصبت قطراً بـ ﴿ءَاتُونِي﴾ كنت مضمراً ضميراً راجعاً إلى ﴿قَطَرًا﴾ وهو منصوب بـ ﴿أَفْرِغْ﴾ لا بد لك من أحدهما لاقتضاء كل واحد من الفعلين مفعولاً ، فلم اختر إضمار المفعول للفعل الأول دون الثاني ، وهلا عكس ؟ قلت : لأنك إذا نصبت ﴿قَطَرًا﴾ الظاهر بـ ﴿ءَاتُونِي﴾ دون ﴿أَفْرِغْ﴾ ، كنت فاصلاً بين العامل ومعموله بقوله : ﴿أَفْرِغْ عَلَيْهِ﴾ ، وإذا نصبته بـ ﴿أَفْرِغْ﴾ لم تكن فاصلاً بينهما بشيء ، وحذف ما لم يؤد إلى فصل في الكلام أولى من حذف ما يؤدي إلى فصل خصوصاً في الكتاب العزيز فاعرفه .

والقطر : النحاس المذاب ، سمي بذلك لقطرانه . وقيل : الحديد المذاب ، عن أبي عبيدة^(٤) . وقيل : الرصاص ، عن ابن الأنباري^(٥) .

(١) من البصريين ، وانظر مذهب سيبويه في الحجة ١٧٨/٥ . ومذهب البصريين في البيان ٢/١١٦ . وروح المعاني ٤١/١٦ .

(٢) كذا حكى ابن الأنباري في البيان ١١٧/٢ عنهم أيضاً . وانظر معاني الفراء ١٦٠/٢ . والغريب من العكبري ٨٦٢/٢ أنه جعل الوجه الأول هو مذهب الكوفيين .

(٣) سقطت العبارة من (ب) و(ط) .

(٤) مجاز القرآن ٤١٥/١ .

(٥) ذكره عنه الماوردي ٣/٣٤٣ . وابن الجوزي ٥/١٩٣ . وابن الأنباري هو أبو بكر محمد بن القاسم إمام حافظ نحوي لغوي ، كان من أعلم الناس بالنحو والأدب ، وأكثرهم حفظاً ، وكان ديناً صدوقاً فاضلاً ، صنف كتباً كثيرة في علوم القرآن ، وغريب الحديث والمشكل ، وله عدة =

وقيل : الصفر المذاب ، عن قتادة^(١) . وكل ذلك إذا أذيب قَطَر كما يقطر الماء ، والمختار الوجه الأول وهو المشهور في اللغة ، وهو قول : ابن عباس وغيره رضي الله عنهم^(٢) .

﴿فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُمْ نَفْبًا﴾ ﴿٩٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ﴾ قرئ : (فما استطاعوا) بالطاء مخففة^(٣) ، وأصله استطاعوا ، فحذف التاء تخفيفاً كراهة اجتماعهما ، لأن التاء قريية المخرج من الطاء ، فكأنهما مثلان لذلك .

وقرئ : (فما استطاعوا) مشددة الطاء^(٤) على إدغام التاء فيها بعد قلبها طاء ، وقارئه جامع بين الساكنين على غير الحد ، والذي جوز ذلك ارتفاع اللسان عن المدغم والمدغم فيه ارتفاعاً واحدة ، كارتفاعه عن المتحرك . والمعنى : ما قدروا على أن يعلوا السد ويصعدوه لارتفاعه وانملاسه ، وما استطاعوا له نقباً لصلابته وثخنته . و﴿نَفْبًا﴾ : مفعول به .

﴿قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا﴾ ﴿٩٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿هَذَا رَحْمَةٌ﴾ الإشارة إلى السد ، أو إلى العمل ، أي :

= كتب مطبوعة ، وكان يحفظ فيما ذكر ثلاثمائة ألف بيت شاهداً في القرآن ، توفي سنة ثلاثمائة وثمان وعشرين ، وانظر ترجمته المطولة في تاريخ بغداد ٣/ ١٨١ - ١٨٦ . وطبقات الزبيدي ، وسير أعلام النبلاء . وقد أطلت في ترجمته لأن محقق المطبوع ترجم للأنباري النحوي صاحب الإنصاف ، والبيان ، ونزهة الألباء . فكيف يكون هذا . والماوردي الذي نسب القول لابن الأنباري متوفى قبل هذا الأخير بأكثر من مائة وعشرين عاماً؟! .

(١) حكاها الماوردي ، وابن الجوزي في الموضوعين السابقين عن مقاتل .
(٢) أخرجه الطبري ١٦/ ٢٦ عنه وعن مجاهد ، والضحاك ، وقاتدة ، كلهم قال : إنه النحاس . وانظر النكت والعيون ٣/ ٣٤٣ .

(٣) هذه قراءة جمهور العشرة سوى حمزة كما سيأتي .

(٤) قرأها حمزة وحده . انظر السبعة ٤٠١/ . والحجة ٥/ ١٧٨ . والمبسوط ٢٨٥/ .

هذا العمل نعمة من ربي على عباده . وقيل : الإشارة إلى التمكين ، عن ابن عباس رضي الله عنه ^(١) .

وقوله : (جعله ذكاً) أي : مذكوكاً ، أو ذا ذك ، وهو مفعول به ثان ، ولك أن تجعله في موضع الحال ، على أن يكون جعل بمعنى خلق ، ولك أن تنصبه على المصدر على تضمين جعل معنى ذك .

وقرئ : (دكاء) ممدوداً ^(٢) ، أي : كأرض دكاء ، أي : مستوية ، أو كناقاة دكّاء ، وهي التي لا سنام لها ، لا بد من تقدير هذا ، لأن الجبل مذكر ، والمذكر لا يوصف بدكاء ، وإنما ذاك للمؤنث ^(٣) فحذف المضاف ، وقد ذكر في «الأعراف» ^(٤) .

﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا ۝٩٩ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ۝١٠٠ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ۝١٠١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا﴾ (جمعاً) مصدر مؤكد ، ومثله ﴿عَرَضْنَا﴾ ، ومعنى (عَرَضْنَا) : أظهرنا ، وقد ذكر فيما سلف من الكتاب ^(٥) .

وقوله : ﴿الَّذِينَ كَانَتْ﴾ إما موصول بـ(الكافرين) على النعت ، أو منصوب على الذم ، أو مرفوع على : هم الذين .

(١) اقتصر الطبري ٢٧/١٦ . والبغوي ١٨٢/٣ على الأول . واقتصر النحاس في الإعراب ٢/٢٩٦ على الثاني . ولم يذكر الزجاج ٣/٣١٣ إلا قول ابن عباس رضي الله عنه ، ولم أجد من نسبته إليه . وانظر هذه المعاني في النكت والعيون ٣/٣٤٤ . وزاد المسير ٥/١٩٥ .

(٢) مهموز غير منون ، قرأها عاصم ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف . والباقون على (دكاً) منون غير ممدود . انظر السبعة ٤٠٢/٤ . والحجة ١٨٢/٥ . والمبسوط ٢٨٥/٢ . والتذكرة ٢/٤٢١ .

(٣) ساقط من (أ) و(ب) .

(٤) آية (١٤٣) منها . وانظر أوجه الإعراب هنا في الحجة أيضاً الموضع السابق .

(٥) انظر إعرابه للآية (٤٨) من هذه السورة .

﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا﴾ ﴿١٠٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الجمهور على كسر السين وفتح الباء على أنه فعل ماضٍ ، و﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فاعله ، وقوله : ﴿أَنْ يَتَّخِذُوا﴾ أن وما اتصل بها سدت مسد مفعوليه ، و﴿عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ﴾ مفعولا الاتخاذ .
وقرئ : (أَفَحَسِبُ الذين كفروا) بإسكان السين ورفع الباء^(١) على الابتداء ، والخبر ﴿أَنْ يَتَّخِذُوا﴾ ، ولك أن ترفع ﴿أَنْ يَتَّخِذُوا﴾ على الفاعلية سادة مسد الخبر ، على معنى : أفكافيههم ومحسبهم أن يتخذوهم أولياء ؟ لأن اسم الفاعل إذا اعتمد على الهمزة أو حرف النفي ، ساوى الفعل في العمل ، نحو : أقائم أخواك ؟ وما ذاهب غلامك . والمعنى : أن ذلك لا يكفيهم ولا ينفعهم عند الله كما حسبوا ، واختار هذه القراءة أبو الفتح وغيره ، قال : لكونه أذهب في الذم لهم ، وذلك لأنه جعله غاية مرادهم ، ومجموع مطلبهم ، وليست القراءة الأخرى كذا^(٢) .

وقوله : ﴿أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا﴾ (نزلًا) مفعول ثانٍ ، وهو ما يقام للنزول وهو الضيف ، جُعِلَتْ جَهَنَّمَ طعاماً لهم^(٣) . وقال أبو إسحاق : هو الْمَنْزِلُ^(٤) . وَالْمَنْزَلُ : النزول ، وهو الحلول ، يقال : نزلت نزولاً وَمَنْزَلاً^(٥) .

(١) قرأها الأعشى عن أبي بكر ، وزيد عن يعقوب ، وهي قراءة علي ، وابن عباس رضي الله عنهما ، وعكرمة ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد ، وابن محيصن ، وآخرين . انظر المبسوط ٢/٢٨٥ . والتذكرة ٢/٤٢١ . ومعاني الفراء ٢/١٦١ . وجامع البيان ١٦/٣٢ . ومعاني النحاس ٤/٢٩٧ . ومختصر الشواذ ٨٢/ . والمحتسب ٢/٣٤ . وزاد المسير ٥/١٩٦ .

(٢) المحتسب الموضع السابق . ومن استجدها : الزجاج ٣/٣١٤ . والزمخشري ٢/٤٠٣ .

(٣) كون النزول هو الطعام : قاله قتادة كما في النكت والعيون ٣/٣٤٦ . وانظر معالم التنزيل ٣/١٨٥ .

(٤) معانيه ٣/٣١٤ . وحكاه عنه الماوردي ، وابن الجوزي ، وابن منظور (نزل) ، واقتصر عليه الطبري ١٦/٣٢ .

(٥) من الصحاح (نزل) . وقال في اللسان : ومنزلاً بالكسر شاذ .

و﴿لِلْكَافِرِينَ﴾ : يجوز أن يكون حالاً من ﴿تَزُلَّ﴾ وهو في الأصل صفة له ، وأن يكون من صلة ﴿أَعْتَدْنَا﴾ .

﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴿١٠٣﴾ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴿١٠٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾ نصب على التمييز ، وجمع لرفع اللبس ، إذ لو أفرد لُظُنَّ أنهم مشتركون في عمل واحد^(١) .

وقوله : ﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ﴾ محل ﴿الَّذِينَ﴾ الرفع على : هم الذين ، أو النصب على الذم ، أو الجر على النعت للأخسرين ، أو على البدل منهم ، واختير الوجه الأول وهو الرفع لأنه جواب عن السؤال .

ومعنى ضل : ضاع وبطل ، يقال : ضلَّ الشيءُ يَضِلُّ ضلالاً ، إذا ضاع وهلك ، والاسم الضلُّ بالضم^(٢) .

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِمْ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا ﴿١٠٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ابتداء وخبر .

وقوله : ﴿فَحَبِطَتْ﴾ عطف على ﴿كَفَرُوا﴾ ، ولك أن تجعل ﴿فَحَبِطَتْ﴾ خبر ﴿أُولَئِكَ﴾ ، ودخلت الفاء لما في الكلام من معنى الإبهام ، ويكون ﴿الَّذِينَ﴾ موصولاً بـ﴿أُولَئِكَ﴾ لا على أنه صفة له .

وقوله : ﴿فَلَا نُقِيمُ﴾ الجمهور على النون لقوله : ﴿هَلْ نُنَبِّئُكُمْ﴾ وقرئ :

(١) انظر البيان ١١٨/٢ . وتعبيره : وجمع التمييز ولم يفرد إشارة إلى أنهم خسروا في أعمال متعددة لا في عمل واحد . وانظر روح المعاني ٤٧/١٦ .

(٢) من الصحاح (ضل) .

(فلا يقيم) بالياء النقط من تحته^(١) رداً إلى قوله : ﴿بَيَّأَتِ رَبَّهُمْ وَلِقَاءَهُ﴾ و﴿وَزَنَّا﴾ مفعول به .

وقرئ : (فلا يقوم)^(٢) ، والمنوي فيه لسعيهم أو لصنيعهم ، و﴿وَزَنَّا﴾ على هذه القراءة : حال أو تمييز .

﴿ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ﴾ محل ﴿ذَلِكَ﴾ الرفع بالابتداء ، والخبر ﴿جَزَاؤُهُمْ﴾ ، و﴿جَهَنَّمُ﴾ عطف بيان للخبر ، أو بخبر ابتداء محذوف ، أي : الأمر ذلك الذي وصفنا من حبوط أعمالهم وخسة قدرهم ، ثم استأنف جل ذكره فقال : ﴿جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ﴾ على الابتداء والخبر^(٣) .

وقوله : ﴿بِمَا كَفَرُوا﴾ خبر بعد خبر ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أي : ذلك ثابت لهم بسبب كفرهم ، ولا يجوز أن يكون من صلة قوله : ﴿جَزَاؤُهُمْ﴾ كما زعم بعضهم ، لأجل الفصل بينهما بالخبر وهو ﴿جَهَنَّمُ﴾^(٤) .

وقوله : ﴿وَاتَّخَذُوا﴾ عطف على ﴿كَفَرُوا﴾ .

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا﴾ :

قوله عز وجل : ﴿كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا﴾ (نزلاً) هنا يجوز أن يكون جمع نازل كقول الأعشى :

(١) قرأها عبيد بن عمير كما في مختصر الشواذ / ٨٢ . ومجاهد كما في المحرر الوجيز / ١٠ / ٤٥٦ . وابن مسعود رضي الله عنه ، والجحدري كما في زاد المسير ١٩٧/٥ .

(٢) قرأها مجاهد أو عبيد بن عمير كما في المختصر والمحرر الموضعين السابقين . وانظر البحر المحيط ١٦٧/٦ . والدر المصون ٥٥٤/٧ .

(٣) انظر أوجهاً آخر في إعراب هذه الآية في التبيان ٨٦٣/٢ .

(٤) كذا أيضاً نص العكبري في الموضع السابق .

٤١١ - أَوْ تَنْزِلُونَ فَإِنَّا مَعَشَرٌ نُّزِّلُ^(١)

وأن يكون مصدراً بمعنى المنزل والنزول ، وأن يكون ما يقام للنزول وهو الضيف ، وقد ذكر آنفاً^(٢) .

فإذا فهم هذا ، فقوله جل ذكره : ﴿كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا﴾ (جنات الفردوس) اسم كان ، وخبرها : ﴿لَهُمْ﴾ . ﴿نُزُلًا﴾ : حال من الضمير في ﴿لَهُمْ﴾ ، أعني الضمير المجرور ، أي : استقرت أو ثبتت لهم نازلين فيها ، أو خبر كان ، و﴿لَهُمْ﴾ ملغى ، وفي الكلام حذف مضاف تقديره : كان لهم دخول جنات نزلاً ، أو ثمر جنات نزلاً ، أو كانت لهم جنات الفردوس ذات نزل ، لا بد من تقدير الحذف ليكون الاسم هو الخبر ، فاعرفه فإن فيه أدنى غموض^(٣) .

﴿خَلِيدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا﴾ ﴿١٠٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿خَلِيدِينَ فِيهَا﴾ حال إما من الضمير المجرور في ﴿لَهُمْ﴾ ، أو من المنوي في ﴿نُزُلًا﴾ على الوجه الأول وهو أن يكون جمع نازل حالاً من الضمير المجرور في ﴿لَهُمْ﴾^(٤) .

وقوله : ﴿لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا﴾ محل ﴿لَا يَبْغُونَ﴾ النصب على الحال من المنوي في ﴿خَلِيدِينَ﴾ أي : غير باغين ، و﴿حِوَلًا﴾ منصوب به ، وهو مصدر بمعنى التحول ؛ يقال : حال من مكانه حِوَلًا . ونظيره من المصادر الصَّغْرُ والعِظْمُ في قولهم : صَغُرَ صِغْرًا ، وَعَظُمَ عِظْمًا ، وعادني حبها عَوْدًا ، قاله أبو

(١) من معلقته ، وقد تقدم هذا الشطر أيضاً برقم (١٤٤) وخرجه هناك .

(٢) عند إعراب الآية (١٠٢) من هذه السورة .

(٣) كذا هذا الإعراب عند العكبري ٨٦٤/٢ . والسمين ٥٥٦/٧ لكنهما جعللا الجار والمجرور (لهم) متعلقاً بكان أو بالخبر أو على التمييز ، ونصا على أن صاحب الحال على الوجه الثاني (جنات) وليس الضمير في (لهم) .

(٤) انظر إعراب الآية السابقة .

إسحاق^(١) ، ثم قال : وقد قيل أيضاً : إن الجَوْلَ الحيلةُ ، فيكون المعنى على هذا : لا يحتالون منزلاً غيرها^(٢) .

﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نُنْفِذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ (١٠٩) :

قوله عز وجل : ﴿مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي﴾ (الكلمات) في موضع الصفة للمداد ، وهو اسم ما تمد به الدواة من الحبر وغيره .

وقوله : ﴿وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ فيه ثلاثة أوجه :

أحدها : منصوب على التمييز ، كقولك : لي مثله رجلاً ، ولي مثله ذهباً .

والثاني : منصوب على الحال من الضمير في ﴿بِمِثْلِهِ﴾ العائد إلى البحر كقولك : جئتكَ بزيد عوناً لك ويداً معك .

والثالث : منصوب على المصدر على المعنى ، لأن جئنا هنا بمعنى أمددنا ، كأنه قيل : ولو أمددناه به إمداداً ، فالمدد اسم واقع موقع إمداد .

وقرئ : (بمثله مِدَاداً)^(٣) وهو منصوب على التمييز ، أي : بمثله من الإمداد .

وقرئ أيضاً : (بمثله مِدَدًا) بكسر الميم وحذف الألف^(٤) جمع مَدَّةٌ ،

(١) معانيه ٣/٣١٥ . ولم أجد في كتب اللغة أن مصدر عاد يأتي على (عَوْد) . وحكاها الآلوسي ١٦/٥١ عن ابن عيسى أيضاً . وكأن هذا القول شاهد شعري والله أعلم .

(٢) معاني الزجاج الموضع السابق .

(٣) قرأها ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما ، والأعمش ، ومجاهد ، وابن محيصن ، والمطوعي . انظر معاني النحاس ٤/٣٠٢ . ومختصر الشواذ ٨٢/ . والمحتسب ٢/٣٥ . والمحزر الوجيز ١٠/٤٥٨ . وفيه تصحيف . وزاد المسير ٥/٢٠٢ . والإتحاف ٢/٢٢٩ .

(٤) قرأها الأعرج كما في مختصر الشواذ الموضع السابق ، والكشاف ٢/٤٠٤ . ونسبها ابن الجوزي في الزاد ٥/٢٠١ إلى الحسن والأعمش .

وهي ما يستمدّه الكاتب فيكتب به ، وانتصابه على التمييز أيضاً .

﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَنَ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ ﴿١١٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ في موضع رفع على النعت لـ ﴿بَشَرٌ﴾ .

﴿أَنَّمَا إِلَهُكُمُ﴾ : فتحت (أن) لقيامها مقام الفاعل ، وهي في تأويل المصدر ، ودخول (ما) الكافة عليها لا يمنعها من ذلك حكماً وإن منعها لفظاً .

وقوله : ﴿فَنَ كَانَ يَرْجُوا﴾ فيه وجهان ، أحدهما : بمعنى يخاف . والثاني : على بابه بمعنى يرجو صالح المنقلب عند ربه ، والرجاء الأمل^(١) .

وقوله : ﴿بِعِبَادَةِ رَبِّهِ﴾ في الباء وجهان ، أحدهما : على بابه بمعنى : بسبب عبادة ربه . والثاني : بمعنى (في) أي : في عبادة ربه^(٢) . قيل : والمراد بالنهي عن الإشراك بالعبادة : أن لا يرأى بعمله ، وألا يبتغي به إلا وجه ربه ، خالصاً لا يخلط به غيره^(٣) .

هذا آخر إعراب سورة الكهف

والحمد لله وحده

(١) انظر المعنيين في معاني النحاس ٣٠٢/٤ - ٣٠٣ . والنكت والعيون ٣٤٩/٣ . ومعالم التنزيل

١٨٧/٣ . والأول لابن قتيبة ، والثاني للزجاج كما في زاد المسير ٢٠٣/٥ .

(٢) انظر الوجهين أيضاً في التبيان ٨٦٤/٢ .

(٣) قاله الزمخشري ٤٠٤/٢ .

إعراب



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿كَهَيْعَصَ ①﴾ :

قوله عز وجل : ﴿كَهَيْعَصَ﴾ الجمهور من القراء والعرب على فتح أوائل هذه الأحرف ، ومن العرب من يضم الهاء والياء فيقول : (ها) (يا) وبه قرأ بعض القراء^(١) .

وعن الأخفش : أن كل حرف من هذه الأحرف الوقف عليه تام^(٢) . فجعل كل حرف منها قائماً بنفسه ، يعضده قول من وقف على كل حرف منها وقفة يسيرة ، وهو ابن القعقاع^(٣) ، وهو القياس لأن حروف الهجاء منفصل بعضها من بعض ، فالأولى أن يقصد القارئ الوقف عليها وتمييز بعضها من بعض إعلاماً بأصلها ، وإذناً بأنها مُقَطَّعة مفصولة .

وعن ابن عباس رضي الله عنهما : الاختيار أن يقف القارئ على آخر الحروف ،

(١) هي قراءة الحسن كما في إعراب النحاس ٢/٢٩٩ . ومختصر الشواذ ٨٣/ . والكشاف ٢/٤٠٤ . والمححر الوجيز ١١/١١ . والمقصود بالضم هنا التفخيم أو الإشمام . وحكى ابن عطية عن أبي عمرو الداني أن معنى الضم في الهاء والياء إشباع التفخيم وليس بالضم الخالص الذي يوجب القلب . وانظر معاني الزجاج ٣/٣١٧ . وإعراب النحاس ٢/٣٠٠ .

(٢) انظر معاني الأخفش ١/١٩ . وهو قول سيويه ٣/٢٦٥ .

(٣) انظر مذهب أبي جعفر بن القعقاع في السكت على حروف الهجاء : النشر ١/٤٢٤ - ٤٢٥ . وانظر قراءته هنا في المحتسب ٢/٣٦ . والمححر الوجيز ١١/١٢ . والتفسير الكبير ٢١/١٥٢ .

لأنهم كتبوها كالكلمة الواحدة لا يوقف على بعضها دون بعض .

وقد مضى الكلام على معاني الحروف المقطعة في أول سورة البقرة بأشبع ما يكون ، فأغنانني عن الإعادة هنا .

ومحلها الرفع على إضمار مبتدأ ، أو النصب على إضمار فعل ، أو الجر على تقدير : هذه سورة ﴿كَهَيْعَصَ﴾ على قول من جعلها اسماً للسورة ، أو يكون مُقْسَماً به ، كأنه قال : أقسم بـ ﴿كَهَيْعَصَ﴾ سواء كان اسماً للسورة ، أو اسماً للقرآن ، أو اسم الله الأعظم على ما فسر^(١) .

﴿ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدُكَ زَكَرِيَّا﴾ ﴿٢﴾ إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ﴿٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أي : هذا المتلو من القرآن ﴿ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ﴾ ، أو بالعكس ، أي : فيما يتلى عليك ﴿ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ﴾ .

وعن الفراء : أن ﴿كَهَيْعَصَ﴾ مبتدأ ، و﴿ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ﴾ خبره^(٢) . وأنكر أبو إسحاق وغيره ذلك وقال : لأن ﴿كَهَيْعَصَ﴾ ليس هو مما أنبأ الله به عن زكريا عليه السلام ، وقد بين في السورة ما فعله به وبشره به^(٣) . وأيضاً فإن الخبر هو المبتدأ في المعنى ، وليس في ﴿كَهَيْعَصَ﴾ ذكر الرحمة . ولا في ذكر الرحمة معناها^(٤) . وهذا ليس بشيء ، لأن من جعل ﴿كَهَيْعَصَ﴾ اسماً للقرآن ، أو اسماً للسورة كان مشتملاً على ذكر الرحمة ، وكان ذكر الرحمة داخلاً تحته ، أي : هذا القرآن ، أو هذه السورة ذكر رحمة ربك .

(١) تقدم هذا في أول البقرة ، وانظر هنا النكت والعيون ٣/٣٥٢ . وجامع القرطبي ١١/٧٤ حيث نقل عن السدي أن ﴿كَهَيْعَصَ﴾ هو اسم الله الأعظم الذي إذا سئل به أعطى ، وإذا دعي به أجاب .

(٢) معاني الفراء ٢/١٦١ . وأجاز الوجه الأول .

(٣) معاني الزجاج ٣/٣١٨ .

(٤) هكذا رد المكي ٢/٨٦٥ على الفراء .

و﴿ذِكْرُ﴾ : مصدر مضاف إلى المفعول به وهو الرحمة ، والرحمة : مصدر مضاف إلى الفاعل ، و﴿عَبْدُهُ﴾ : منصوب بالرحمة ، والتقدير : أن ذكر ربك رحمته عبده .

وقيل : ﴿عَبْدُهُ﴾ منصوب بـ﴿ذِكْرُ﴾ ، وفي الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير : أن ذَكَرَ رَبُّكَ عَبْدَهُ زكريا برحمته^(١) .

وقيل : بل المصدر الذي هو ﴿ذِكْرُ﴾ مضاف إلى الفاعل وهو الرحمة ، و﴿عَبْدُهُ﴾ مفعول الذكر ، والتقدير : أن ذَكَرَتْ رَحْمَةُ رَبِّكَ عَبْدَهُ ، كقولك : ذكرني كرم زيد ، وإن كان الذاكر في الحقيقة هو زيدا ، ونحو هذا اتساع^(٢) . والحقيقة ما ذكر أولاً .

و﴿زَكْرِيَّا﴾ : بدل من ﴿عَبْدُهُ﴾ ، أو عطف بيان له .

وقرئ : (ذَكَرَ) بفتح الكاف وتشديدها . ونصب قوله : (رحمة ربك)^(٣) على أنه فعل ماض ، وفاعله ضمير ما سلف ذكره ، أي : هذا المتلو من القرآن ذَكَرَ الرسولُ أو المرسلُ إليهم رحمة ربك .

وقرئ أيضاً : (ذَكَرَ رحمة ربك عبده زكريا) بفتح الكاف مخففة ، ونصب قوله : (رحمة ربك) ورفع قوله : (عبده)^(٤) على أنه فاعل الفعل الذي هو (ذَكَرَ) .

وجاء في التفسير : أن المراد بهذه الرحمة التي رحمه الله بها ، إجابته إياه حين دعاه وسأله الولد على كبر السن^(٥) .

(١) هذا إعراب الفراء في الموضع السابق .

(٢) انظر هذا الوجه في التبيان ٨٦٥/٢ أيضاً .

(٣) قرأها الحسن كما في المحتسب ٣٧/٢ . والكشاف ٤٠٤/٢ . والقرطبي ٧٥/١١ . وفي البحر ١٧٢/٦ أنها قراءة يحيى بن يعمر .

(٤) قرأها الكلبي كما في مختصر الشواذ ٨٣/ . ومفاتيح الغيب ١٥٣/٢١ . والبحر المحيط ١٧٢/٦ .

(٥) انظر النكت والعيون ٣٥٤/٣ . وقدم الرازي ١٥٣/٢١ عليه أن زكريا ﷺ هو الرحمة .

وقوله : ﴿إِذْ نَادَى رَبُّهُ نِذَاءً خَفِيًّا﴾ (إذ) معمول ﴿رَحْمَتٍ﴾ ، أي : أَنْ رَحِمَهُ حين ناداه ، أو ﴿ذِكْرٌ﴾ ، أي : أَنْ ذَكَرَهُ في ذلك الوقت برحمته .
و﴿وَنِذَاءً﴾ : منصوب على المصدر . و﴿خَفِيًّا﴾ : نعت له ، أي : دعاء خافياً .
﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاسْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا﴾ ﴿٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَاسْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ في نصبه وجهان :

أحدهما : مصدر على المعنى ، لأن معنى اشتعل شاب ، وفيه وجهان ،
أحدهما : على بابه ، وهو مصدر مؤكد ، والثاني : في موضع الحال .

والثاني : تمييز ، والفعل في الحقيقة له ، كقولك : تصبب زيد عرقاً ،
وَتَفَقَّأً شَحْمًا^(١) ، وهو قول الجمهور ، والمعنى : انتشر فيه الشيب ، ثم أسند
ذلك إلى الرأس ، وأخرج الشيب مميزاً^(٢) .

فإن قلت : ما محل قوله : ﴿وَاسْتَعَلَ﴾ ؟ قلت : النصب على الحال
(قد) معه مرادة ، ويجوز أن يكون عطفاً على ﴿وَهْنٍ﴾ .

وقوله : ﴿وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا﴾ الباء متعلقة بقوله : ﴿شَقِيًّا﴾
والمصدر مضاف إلى المفعول ، ولم يذكر الفاعل ، والتقدير : ولم أكن خائباً
بدعائي إياك إذا دعوتك ، يقال : شقي فلان بكذا ، إذا تعب بسببه ، ولم
يحصل مراده ومطلوبه .

﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَأْيِ وَكَانَتْ أَمْرًا عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ
لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ ﴿٥﴾ :

(١) أي تشقق ، وانظر الصحاح (فقاً) .

(٢) كونه مصدراً هو إعراب الأخفش ٤٣٧/٢ . وكونه تمييزاً هو إعراب الزجاج ٣١٩/٣ . ورجح
النحاس في الإعراب ٣٠١/٢ الأول . وذكر وجهاً ثالثاً هو كونه مصدراً في موضع الحال
أي شائباً أو ذا شيب . وانظر الكشف ٤٠٥/٢ . والعكبري ٨٦٦/٢ .

قوله عز وجل : ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَأَى﴾ الجمهور على كسر الخاء وإسكان الفاء وضم التاء من الخوف ، وأصله : خَوِفْتُ فنقلت حركة العين إلى الفاء بعد أن أزيلت حركتها ، لأنها لا تتحرك بحركة وهي متحركة بآخرى ، ثم حذفت لالتقاء الساكنين هي واللام ، لاتصالها بالضمير ، فبقي خِفْتُ ، ووزنه فُلْتُ ، وفي الكلام حذف مضاف ، أي : خفت فعل الموالي ، وهو تضييعهم الدين وتبديلهم إياه ، وأن يفعلوا ما شاهد منهم من سيئ الأفعال ، أو فوات الموالي ، لا بد من تقدير الحذف ، لأن الخوف لا يكون من الأشخاص والأعيان ، إنما يكون من الأحداث والمعاني ، ألا ترى أنك إذا قلت : خفت الله ، أو خفت الوالي ، كان المعنى عقابه وظلمه .

والمراد بالموالي على التقدير الأول : عصبته ، إخوته وبنو عمه ، وكانوا أشرار بني إسرائيل على ما ورد في التفسير^(١) . فخافهم ، والمعنى : على تضييعهم الدين ، ونبذهم إياه ، وإطرادهم له ، وعلى التقدير الثاني : الورثة ، بمعنى : خفت ألا يبقى لي من يرث علمي . و﴿مِنْ وَرَأَى﴾ من صلة هذا المحذوف المقدر ، ولا يجوز أن يكون من صلة ﴿خِفْتُ﴾ كما زعم بعضهم لفساد المعنى^(٢) .

وقرئ : (خَفَّتِ المَوَالِي) بفتح الخاء والفاء مشددة وإسكان التاء^(٣) ، والموالي فاعل ، بمعنى قلوا ونقصوا ، يقال : خَفَّ القوم يخف خُفُوفاً ، أي : قلوا ، وقد خَفَّت زحمتهم .

وقوله : ﴿مِنْ وَرَأَى﴾ فيها وجهان ، أحدهما : بمعنى خلفي وبعدي .

(١) انظر النكت والعيون ٣/٣٥٥ . والكشاف ٢/٤٠٥ .

(٢) انظر في هذا أيضاً الكشاف الموضع السابق .

(٣) رويت عن عثمان وغيره من الصحابة رضي الله عنهم . انظر معاني الفراء ٢/١٦١ . وجامع البيان ١٦/

٤٧ . ومعاني النحاس ٤/٣١٠ . ومختصر الشواذ ٨٣/ . والمحتسب ٢/٣٧ . والمحزر

الوجيز ١١/١٣ .

والثاني : بمعنى قدامي^(١) ، فعلى الوجه الأول يكون في موضع نصب على الحال من ﴿الْمَوْلَى﴾ ، وهي حال مقدرة محكية ، أي : خَفُوا مُتَوَقَّعاً مُتَصَوِّراً كونهم بعدي . وعلى الثاني : من صلة (خَفَّت) ، بمعنى : أنهم خفوا قدامه ودرجوا ولم يبق منهم مَنْ به تَقَوُّ واعتضاد . و(وراء) يكون بمعنى خلف وبمعنى قدام ، وله في التنزيل على هذين المعنيين نظائر^(٢) .

وعن ابن كثير : (من ورايَ) بالقصر وفتح الياء كعصاي وهُدَائي^(٣) . قال أبو علي : والقصر الذي روي عن ابن كثير لم أعلم أحداً حكاه من أهل اللغة ولعله لغة ، ثم قال : وقد جاء في الشعر من قصر الممدود شيء كثير ، وقياسه قياس رد الشيء إلى أصله ، انتهى كلامه^(٤) .

وقوله عز وجل : ﴿وَكَاَنَتِ أَمْرَأَتِي عَاقِرًا﴾ أي : عقيماً ، يقال : عَقَرَتِ المرأةُ تَعْقُرُ بالضم فيهما عُقُراً وعقارةً ، إذا صارت عاقراً ، وهي التي لا تحبل ، ورجل عاقر أيضاً : لا يولد له ، يَبْنِي العُقَرُ بالضم ، والمعنى : وكنت قانطاً من الولد فيما سلف من الدهر لعقم امرأتي .

وقوله : ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ (من لدنك) فيه وجهان : أحدهما : تأكيد لكونه ولياً مرضياً بكونه مضافاً إلى الله وصادراً من عنده ، وإلا فهب لي ولياً يرثني كافٍ .

والثاني : أنه أراد : اختراعاً منك بلا سبب ، لأنني وامرأتي لا نصلح للولادة^(٥) . والولي : مَنْ يلي أمر صاحبه من بعده .

(١) انظر المعنيين في جامع البيان ٤٦/١٦ . والجمهور على الأول ، والثاني قاله أبو عبيدة ١/٢ . ورده النحاس وابن عطية .

(٢) تقدم الحديث عن ذلك عند إعراب الآية (٧٩) من الكهف وخرجته هناك . وانظر نظائر أخرى في الحجة ١٨٦/٥ - ١٨٧ .

(٣) هذه رواية شبل عنه كما في السبعة ٤٠٧/ . والحجة ١٨٦/٥ .

(٤) الحجة ١٨٨/٥ .

(٥) الوجهان بهذا اللفظ لصاحب الكشف ٤٠٥/٢ .

﴿يَرْثِي وَيَرِثُ مِنْ آلٍ يَعْقُوبَ وَأَجْعَلُهُ رَبِّ رَضِيًّا ۖ ﴿٦﴾ يَنْزَكِرًا إِنَّا نَبْشِرُكَ بِغُلَامٍ اِسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۖ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يَرْثِي وَيَرِثُ مِنْ آلٍ يَعْقُوبَ﴾ قرئ بالجزم فيهما^(١) على جواب شرط محذوف ، أي : إن تهب يرث ، وبالرفع فيهما^(٢) على الصفة لولي ، يقال : ورثت زيدا وورثت من زيد ، لغتان بمعنى .

﴿وَأَجْعَلُهُ رَبِّ رَضِيًّا﴾ : (رضيا) فاعل بمعنى مفعول ، أي : واجعله يا رب مرضيا عندك ، بأن تجعله صالحا تقيا . وقيل : هو بمعنى فاعل ، أي : راضيا^(٣) . ولام الكلمة على الوجهين واو .

وقوله : ﴿هَلْ نَعَمُّ لَهُ سَمِيًّا﴾^(٤) أي : نظيرا ومثلا يستحق مثل اسمه ، وقيل : مساميا يساميه^(٥) ، ولام الكلمة واو من سما يسمو .

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي يَكُونُ لِي عُلْمٌ وَكَانَتْ أَمْرًا وَعَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ۖ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ (من) يحتمل أن يكون من صلة ﴿بَلَغْتُ﴾ ، و﴿عِتِيًّا﴾ مفعول ﴿بَلَغْتُ﴾ ، كما تقول : بلغت البلد ، و﴿بَلَغْنِ أَجْلَهُنَّ﴾^(٦) ، أي : بلغت يُبْسًا من أجل الكبر ، يقال : عَتَا

(١) قرأها النحويان أبو عمرو والكسائي . وقرأ الباقون بالرفع فيهما كما سيأتي .

(٢) هذه قراءة الباقيين انظر القراءتين في السبعة / ٤٠٧/ . والحجة ١٩١/٥ . والمبسوط / ٢٨٧/ .

(٣) المعنيان قالهما الماوردي ٣/ ٣٥٦ . واقتصر الطبري ١٦/ ٤٩ على كونه بمعنى مفعول .

(٤) هكذا في الأصلين ، وهي الآية (٦٥) من هذه السورة ، وكان المؤلف ﷺ قصد ذلك ليكون الإعراب هنا وهناك واحداً ، لأنه لم يعربها في موضعها ، والله أعلم .

(٥) وعبر المفسرون عن ذلك بعبارات أخرى فقالوا : لم يُسَمَّ قبله باسمه أحد ، عن قتادة . وقالوا : لم تلد مثله العواقر ، عن ابن عباس ؓ . وعن مجاهد : لم يكن له شبيه . وانظر الطبري ١٦/ ٤٩ - ٥٠ .

(٦) سورة الطلاق ، الآية : ٢ .

العود ، وَعَسَا بِمَعْنَى^(١) ، وَأَنْ يَكُونَ حَالاً مِنْ ﴿عَتِيّاً﴾ لتقدمه عليه ، وهو في الأصل صفة له .

وقد جوز أن تكون (مِنْ) مزيدة على رأي أبي الحسن ، فيكون [الكَبَر] مفعولاً به لقوله : ﴿بَلَّغْتُ﴾ و﴿عَتِيّاً﴾ على هذا مصدر في موضع الحال من الفاعل ، أو تمييز^(٢) .

وأصله : عَتُوٌّ ، على : فعول ، كقعود وجلوس ، فاستثقلوا اجتماع الواوين ، فقلبوا الواو الأولى ياء وكسروا ما قبلها لتصح الياء ، أو كسروا العين فانقلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها ، ثم قلبت الواو التي هي لام ياء لسبق الأولى بالسكون ، وأدغمت الياء في الياء ، فبقي عَتِيٌّ كما ترى ، ومنهم من يكسر العين لمجاورة الكسرة التي بعدها ، ومنهم من يبقونها على حالها ، وقد قرئ : بهما^(٣) ، وفي قراءة ابن مسعود عليه السلام : ﴿عَتِيّاً﴾ بفتحها^(٤) على أنه مصدر أيضاً كالنخير والشخير .

﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَٰئِنٍ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ۖ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿قَالَ كَذَلِكَ﴾ محل الكاف الرفع ، أي : الأمر كذلك ، أي : كما قيل لك من هبة الولد على كبر السن . أو النصب بإضمار فعل ، أي : نفعل أو نهب مثل ما طلبت ، وهو كناية عن مطلوبه .

(١) أي ولَّى وكَبِرَ . من الصحاح (عسا) .

(٢) انظر هذا الإعراب في التبيان ٨٦٧/٢ أيضاً ، وفيه وجه ثالث هو أن يكون (عتيا) مصدراً مؤكداً .

(٣) كلاهما في الصحيح ، فقد قرأ حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : (عَتِيّاً) بكسر العين . وقرأ الباقر : (عَتِيّاً) بضم العين . انظر السبعة / ٤٠٧/ . والحجة ١٩٢/٥ . والمبسوط / ٢٨٨/ .

(٤) انظر قراءته عليه السلام في مختصر الشواذ / ٨٣/ . والمحتسب ٣٩/٢ . والكشاف ٤٠٦/٢ . والمحزر الوجيز ١٥/١١ .

وقوله : ﴿ وَلَمْ تَكُنْ شَيْئًا ﴾ أصله : لم تكن ، فحذف النون تخفيفاً وتشبيهاً له بحرف العلة مع الجازم ، والمعنى : وقد خلقتك يا زكريا من قبل يحيى ولم تك موجوداً ، بل كنت معدوماً ، أو شيئاً يذكر ويُعْبَأُ به .

﴿ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّيَ آيَةً قَالَ ءَايَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ۝ (١٠) فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۝ (١١) ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ﴾ (ثلاث ليالٍ) ظرف للتكليم ، ﴿ سَوِيًّا ﴾ منصوب على الحال من المنوي في ﴿ تُكَلِّمَ ﴾ أي : صحيحاً مستوياً ، يقال : رجل سوي الخلق ، أي : مستو ، والمعنى : علامتك أن تُمنع من الكلام فلا تقدر عليه ، وأنت سليم الجوارح ، سوي الخلق ، ما بك خرس ولا مرض .

وقيل : ﴿ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ﴾ ، أي : متتابعات^(١) ، فيكون على هذا صفة لـ ﴿ ثَلَاثَ لَيَالٍ ﴾ . وسوي فعيل ، وهو يقع على الجمع كما يقع على الواحد . قيل : ودل ذكر الليالي هنا ، والأيام في «آل عمران»^(٢) ، على أن المنع من الكلام استمر به ثلاثة أيام ولياليهن^(٣) .

وقوله : ﴿ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴾ الإيحاء هنا بمعنى الإشارة ، و﴿ أَنْ ﴾ هي المفسرة بمعنى أي ، أو مصدرية ، أي : بأن سبحوا . و﴿ بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴾ : ظرفان للتسبيح وهو الصلاة ، أي : في بكرة كل يوم وعشيته .

﴿ يَبْعَثُ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَاَتَيْنَهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ۝ (١٢) وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا

(١) أخرجه الطبري ٥٣/١٦ عن ابن عباس رضي الله عنهما . والجمهور على المعنى الأول ، واقتصر عليه الفراء ، والأخفش ، والزجاج ، والنحاس .

(٢) وهو قوله تعالى : ﴿ قَالَ ءَايَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا ۝ (٤١) .

(٣) قاله الزمخشري ٤٠٦/٢ .

وَزَكَاةً ۖ وَكَانَ تَقِيًّا ﴿١٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يَحْيَىٰ﴾ في الكلام حذف وإضمار ، أي : وهبنا له يحيى وقلنا له يا يحيى .

وقوله : ﴿يَقُوَّةً﴾ في موضع الحال من المنوي في ﴿خُذْ﴾ ، أي : خذه مجداً مجتهداً . ويجوز أن يكون من صلة ﴿خُذْ﴾ .

وقوله : ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾ انتصاب قوله : ﴿صَبِيًّا﴾ على الحال من الهاء في ﴿وَأَتَيْنَاهُ﴾ والحكم : الحكمة ، وهو الفهم والفقه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ^(١) .

وقوله : ﴿وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا﴾ عطف على ﴿الْحُكْمَ﴾ ، أي : آتيناه الحكم والحنان ، وهو التعطف والرحمة ، ﴿وَزَكَاةً﴾ عطف أيضاً ، وهي الطهارة ، وقيل : الصدقة ^(٢) ، أي : يتعطف على الخلق ويتصدق عليهم ^(٣) .

وقوله : ﴿مِّن لَّدُنَّا﴾ يجوز أن يكون من صلة (آتيناه) ، وأن يكون في موضع الصفة لحنان .

﴿وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا﴾ ﴿١٤﴾ وَسَلَّمٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُعْثَرُ حَيًّا ﴿١٥﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ﴾ عطف على خبر كان ، وهو بمعنى البار ، أي : كان مطيعاً لربه باراً بوالديه .

وقوله : ﴿عَصِيًّا﴾ فعيل بمعنى فاعل ، أي : ولم يكن متكبراً عاصياً

(١) كذا في الكشاف ٤٠٧/٢ . وأخرجه أبو نعيم ، وابن مردويه ، والديلمي عن ابن عباس مرفوعاً قال : أعطي الفهم والعبادة وهو ابن سبع سنين . (الدر المنثور ٤٨٤/٥) .

(٢) حكاه النحاس في المعاني ٣١٧/٤ عن قتادة . وعزاه الماوردي ٣٦١/٣ لابن قتيبة ، قال : يعني صدقة به على والديه .

(٣) هكذا فسره الزمخشري ٤٠٧/٢ . وانظر تفسير ابن قتيبة في التخريج السابق .

لله ، بل كان متواضعاً مطيعاً له .

وقوله : ﴿وَسَلَّمَ عَلَيْهِ﴾ ابتداء وخبر .

﴿وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا﴾ : عطف على ﴿يَوْمَ وُلِدَ﴾ والجميع ظرف للخبر ، أي : سلام كائن عليه في هذه الأيام . وقيل : سلم الله عليه في هذه الأحوال والمواطن تكريماً له^(١) .

وقيل : المراد بالسلام هنا : السلامة^(٢) ، أي : سلامة مني له في هذه الأحوال .

﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ﴾ في الكلام حذف مضاف تقديره : واذكر يا محمد في القرآن لأهل مكة قصة مريم ، أو خبرها ، وقد ذكر فيما سلف من الكتاب أن مريم اسم أعجمي والمانع له من الصرف العجمة والتعريف^(٣) . وقيل : عربي ، وهو مفعول من رام يريم ، والمانع له من الصرف التعريف والتأنيث^(٤) .

(١) كونه بمعنى السلام المعروف هو اختيار أبي سليمان كما في زاد المسير ٢١٥/٥ . ويشهد له ما أخرجه الطبري ٥٩/١٦ عن الحسن أن عيسى ويحيى عليهما السلام التقيا فقال له عيسى : استغفر لي ، أنت خير مني . فقال له الآخر : استغفر لي ، أنت خير مني . فقال له عيسى : أنت خير مني سلمت على نفسي ، وسلم الله عليك . فعرف والله فضلها .

(٢) عزاه ابن الجوزي ٣١٥/٥ إلى ابن السائب . ويشهد له ما ورد عن سفيان بن عيينة قال : أوحش ما يكون الإنسان في هذه الأحوال يوم ولد فيخرج مما كان فيه ، ويوم يموت فيرى قوماً لم يكن عاينهم ، ويوم يبعث حياً فيرى نفسه في محشر لم ير مثله ، فخصّ يحيى بالسلامة في هذه المواطن . (معالم التنزيل ١٩٠/٣) .

(٣) تتبع الموضع التي ورد فيها اسم (مريم) في القرآن الكريم فلم أجد عند أحدها ذكر هذا الذي قاله ، وإنما ذكر أنه عربي كما سوف يأتي ، وعلى كل حال فقد نصّ الجواليقي / ٣١٧ على أنه أعجمي .

(٤) كذا ذكر ذلك عند إعراب الآية (٨٧) من البقرة . وكونه مفعول من رام يريم : حكاه الجوهري (ريم) عن أبي عمرو .

وقوله : ﴿إِذْ أَنْبَدْتَ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ العامل في ﴿إِذْ﴾ محذوف ، وهو ما ذكر وقدر آنفاً ، وهو القصة أو الخبر ، أي : واذكر قصتها أو خبرها حين اعتزلت أهلها وجلست ناحية عنهم ، والانتباز : الاعتزال والانفراد .

وقيل : هو بدل من ﴿مَرْيَمَ﴾ بدل الاشتمال ، لأن الأحيان مشتملة على ما فيها ، وفيه أن المقصود بذكر مريم ذكر وقتها هذا لوقوع هذه القصة العجيبة فيها^(١) .

وقيل : هو في موضع الحال من المضاف المحذوف المقدر المذكور آنفاً ، لأن الزمان كما يجوز أن يكون خبراً عن شيء ووصفاً له ، يجوز أن يكون حالاً منه^(٢) .

و﴿مَكَانًا﴾ : ظرف للانتباز في أي مكان ، فلما حُذِفَ الجار نصب .

وقيل : هو مفعول به حملاً على المعنى ، إذ المعنى : إذ أتت مكاناً^(٣) . و﴿شَرْقِيًّا﴾ : نعت له ، أي جانب المشرق .

﴿فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ ١٧ ﴿قَالَتْ إِنَّيَأَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا﴾ ١٨ ﴿

قوله عز وجل : ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ انتصاب قوله : ﴿بَشَرًا﴾ على الحال من المستكن في ﴿فَتَمَثَّلَ﴾ ، و﴿سَوِيًّا﴾ صفة له ، أي : فتصور آدمياً مستوي الخلقة تماماً .

وقوله : ﴿إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا﴾ إن شرط وجوابه محذوف ، أي : إن كنت تقياً فتنتهي عني بتعوذي بالله منك .

(١) هذا الوجه للزمخشري ٤٠٧/٢ . واستبعده العكبري ٨٦٨/٢ .

(٢) انظر هذا الوجه في التبيان الموضع السابق .

(٣) انظر وجهي إعراب (مكاناً) في البيان ١٢١ - ١٢٢ . والتبيان الموضع السابق .

﴿قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا﴾ ١٩ :

قوله عز وجل : ﴿لِأَهَبَ لَكِ﴾ قرئ : بالهمز^(١) على إسناد الفعل إلى جبريل عليه السلام ، واللام متعلقة بمحذوف ، والتقدير : أرسلني إليك لأكون سبباً في هبة الغلام بالنفخ في الدرع ، على ما فسر أنه نفخ في جيب درعها وكمها فحملت^(٢) ، فلما كان كذلك أسند الفعل إليه لأنه من سببه . وقيل : الفعل مسند إلى الله جل ذكره على وجه الحكاية ، أي إنما أنا رسول ربك ، قال لأهب لك^(٣) .

وقرئ : (ليهب لك) بالياء^(٤) ، وفيه وجهان :

أحدهما : أن فاعل الفعل هو الله جل ذكره وهو الوجه ، لأنه هو الواهب في الحقيقة .

والثاني : أن فاعل الفعل جبريل ، و(ليهب) مخفف من (لأهب) على مذاق العربية ، وهو قلبها ياء محضة لكونها مفتوحة مكسوراً ما قبلها .

﴿قَالَتْ أَتَنَى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا﴾ ٢٠ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا﴾ أصله عند المبرد : بَغُويٌّ ، فَعُولٌ^(٥) ، فلما اجتمعت الواو والياء وسبق أحدهما بالسكون قلبت الواو ياء ، وأدغمت الياء في الياء ، وكسرت العين إتباعاً ، وهو بمعنى فاعلة ، ولذلك أتى بغير تاء التأنيث ، وهو صفة للمؤنث ، لأن فعولاً إذا كان بمعنى فاعل يستوي فيه

(١) هذه قراءة أكثر العشرة كما سوف أخرج في القراءة التالية .

(٢) أخرجه الطبري ٦٣/١٦ عن ابن جريج . وانظر النكت والعيون ٣/٣٦٢ .

(٣) انظر معاني الفراء ١٦٣/٢ - ١٦٤ . وجامع البيان ١٦/٦١ . ومعاني النحاس ٤/٣١٩ .

(٤) هذه قراءة أبي عمرو ، ويعقوب ، ونافع برواية ورش والحلواني عن قالون . انظر السبعة / ٤٠٨ . والحة ١٩٥/٥ . والمبسوط ٢٨٨/ . والتذكرة ٢/٤٢٤ .

(٥) كذا حكاه الزمخشري ٢/٤٠٧ عن المبرد .

المذكر والمؤنث ، تقول : مررت بامرأة صبور ، وولود ، وعجول .

وعند أبي الفتح هو : فعيل^(١) ، وهو صيغة ليست على لفظ الفاعل ، وإن كانت بمعناه ، فلذلك أتى بغير هاء للمؤنث . وقيل : هو على النسب كطالق وحائض^(٢) .

والبغي : الفاجرة التي تبغي الرجال ، ولام الفعل ياء ، يقال : بَغَتِ المرأةُ ، إذا زنت ، بِغَاءً بالكسر والمد ، وأصل الكلمة من الطلب ، لأن البغي طالبة الشهوة على الدوام من أي فحل كان ، فاعرفه .

﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ ۖ وَلَنَجْعَلَنَّ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ۝﴾ :

قوله عز وجل : ﴿قَالَ كَذَلِكَ﴾ محل الكاف الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : قال جبريل عليه السلام الأمر كذلك ، يعني : كما قلت لك ، وسمعته من هبة الولد لك ، ثم ابتدأ ﴿قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ﴾ ، أو النصب بـ ﴿قَالَ﴾ الثاني ، أي : قال مثل ذلك قال ربك ، ثم ابتدأ ﴿هُوَ عَلَى هَيْنٍ﴾ ، أي : خَلَقَ الولد من غير فحل عليّ هين .

وقوله : ﴿وَلَنَجْعَلَنَّ آيَةً لِلنَّاسِ﴾ عطف على تعليل مضمّر ، أي : نخلقه من غير أب لندل به على قدرتنا ، ولنجعل آية للناس . وقيل : تقديره : ولنجعل آية للناس نهبه لك^(٣) .

وقوله : ﴿وَرَحْمَةً مِنَّا﴾ عطف على ﴿آيَةً﴾ ، والمعنى : نرحم به من صدقه وتبعه .

وقوله : ﴿أَمْرًا مَّقْضِيًّا﴾ أي : وكان خَلَقَهُ أمراً محكوماً به ، مفروغاً عنه ، مسطوراً في اللوح .

(١) من كتابه (التمام) كما في الكشاف الموضع السابق .

(٢) قاله العكبري ٨٦٩/٢ .

(٣) انظر الوجهين في الكشاف ٤٠٨/٢ .

﴿ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ﴾ (٢٢) فَلَجَّاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى حِجْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنَسِيًّا ﴾ (٢٣) :

قوله عز وجل : ﴿ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ ﴾ الباء في ﴿ بِهِ ﴾ للحال ، أي : اعتزلت وهو معها ، يعني : في بطنها . و﴿ مَكَانًا ﴾ : ظرف ، أي : فانتبذت به في مكان ، أو مفعول به على تأويل : فقصدت مكاناً . و﴿ قَصِيًّا ﴾ : صفة لمكان ، أي : بعيداً من أهلها .

وقوله : ﴿ فَلَجَّاءَهَا الْمَخَاضُ ﴾ الجمهور على همز ﴿ فَلَجَّاءَهَا ﴾ وهو منقول من جاء مُعْدَى بالهمزة إلى مفعول ثان ، وهو ﴿ إِلَى حِجْعِ النَّخْلَةِ ﴾ وفيه وجهان : أحدهما : بمعنى ألجأها ، والتركيب والزيادة على الشيء قد يغيران معنى الكلمة .

والثاني : بمعنى جاء بها ، لأن هذا الفعل وشبهه يُعْدَى تارة بالهمزة ، ومرة بالياء ، وأنشد :

٤١٢ - وَجَارٍ سَارَ مُعْتَمِداً إِلَيْكُمْ أَجَاءَتْهُ الْمَخَافَةُ وَالرَّجَاءُ^(١)

أي : جاءت به . والأول تفسير المعنى ، والثاني حقيقة اللفظ والصناعة فاعرفه .

وقرئ : (فاجأها) بغير همز^(٢) ، بوزن : فاعلها ، وفيه وجهان ، أحدهما : من المفاجأة . والثاني : أن أصلها الهمزة إلا أنه خفف على غير قياس كقوله :

(١) لزهير بن أبي سلمى ، وهو من شواهد أبي عبيدة ٤/٢ . والزجاج ٣/٣٢٤ . والطبري ١٦/٦٤ . والنحاس ٤/٣٢٢ . والجوهري (حيأ) . والسمرقندي ٧٥/٧٥ . والماوردي ٣/٣٦٣ . وابن عطية ١١/٢١ .

(٢) يعني في الأول ، وهي قراءة شبل بن عزة كما في المحتسب ٢/٣٩ . ورواها حماد عن عاصم كما في مختصر الشواذ ٨٤/٨٤ . وهي إلى الاثنين في المحرر الوجيز ١١/٢٠ - ٢١ . وانظر معاني النحاس ٤/٣٢٤ . ويظهر أنها قراءتان إحداهما كما أثبتتها ، والثانية (فاجاها) بترك الهمزتين . انظر التبيان ٢/٨٧٠ . والدر المصون ٧/٥٨١ .

٤١٣ - سالت هذيل..... (١)

ونحو هذا مسموع لا مقيس .

والمخاض وجع الولادة ، يقال : مَخَضَتِ الحاملُ تَمْخُضُ بالفتح فيهما مَخَاضاً وَمَخَاضاً بفتح الميم وكسرهما لغتان بمعنى ، وقد قرئ بهما^(٢) ، وحكى الجوهري : مَخَضْتُ بالكسر تَمْخُضُ مَخَاضاً مثل سَمِعَ سَمَاعاً^(٣) . وقيل : المَخَاض بالفتح اسم للمصدر كالسلام والكلام ، والمَخَاض بالكسر مصدر كالقتال والكتاب^(٤) .

والجذع : ساق النخلة . قيل : والتعريف لا يخلو إما أن يكون من تعريف الأسماء الغالبة ، كتعريف النجم والصعق ، كأن الناس يعرفون تلك النخلة في تلك الصحراء ، كما يعرفون النجم الذي غلب على الثريا ، أو يكون تعريف الجنس ، أي : جذع هذه الشجرة خاصة^(٥) .

وقوله : ﴿يَلَيْتَنِي﴾ المنادى محذوف ، أي : يا قوم ، أو : يا نفس ليتني ، ﴿مِتُّ قَبْلَ هَذَا﴾ أي : قبل هذا اليوم ؛ وعن أبي علي : أن نحو هذا ليس في الكلام منادى محذوف ، بل يدخل (يا) على الفعل والحرف للتنبيه ، والوجه ما ذكر ، لأن الحروف والأفعال لا تنادى ، إنما تنادى الأسماء^(٦) .

وقوله : ﴿وَكُنْتُ نَسِياً مَّنْسِياً﴾ أي : شيئاً متروكاً ينسى ولا يذكر

(١) تقدم هذا الشاهد برقم (٣٨) .

(٢) رواية عن ابن كثير ، ذكرها ابن خالويه في مختصر الشواذ / ٨٤/ . والزمخشري في الكشف ٤٠٨/٢ . وابن عطية في المحرر ٢١/١١ . ونسبها ابن الجوزي في زاد المسير ٢١٩/٥ إلى عكرمة ، والنخعي ، والجحدري .

(٣) الصحاح (مخض) .

(٤) انظر هذا القول في التبيان ٨٧٠/٢ أيضاً .

(٥) الكشف ٤٠٨/٢ . وحكاه عنه الرازي ١٧٣/٢١ .

(٦) ضعّف المالقي في رصف المباني / ٥١٤/ هذا ، وقال : إن (يا) هنا حرف تنبيه لا غير . ولا بن هشام تفصيل في المسألة ، انظره في مغني اللبيب / ٤٨٩/ .

كخرقة الطامث ونحوها مما إذا ذكر لم يطلب^(١) .

وَقَرِئَ : بفتح النون^(٢) ، وهما لغتان بمعنى ، كالحَجَرِ والحِجْرِ ، والوَثْرِ والوَثْرِ عن الفراء^(٣) .

وَقَرِئَ أَيْضاً : (نَسَأَ) بفتح النون وهمزة بعد السين^(٤) ، وهو الحليب المخلوط بالماء ينسأه أهله لقلته وصغارة حاله ، عن أبي زيد وغيره^(٥) .
يَقَالُ : نَسَأْتُ اللَّبَنَ أَنْسَوُهُ نَسْأً ، إِذْ خَلَطْتَهُ بِالْمَاءِ ، وَاسْمُهُ النَّسْءُ وَالنَّسِيءُ أَيْضاً ، قَالَ :

٤١٤ - سَقَوْنِي النَّسْءَ ثُمَّ تَكَنَّفُونِي^(٦)

وقال :

٤١٥ - سَقَوْنِي نَسِيئاً فَطَعَ الْمَاءُ مَثْنَهُ^(٧)

(١) انظر هذا التفسير في معاني الفراء ١٦٤/٢ - ١٦٥ . وجامع البيان ٦٦/١٦ . وهو قول عكرمة كما في معاني النحاس ٣٢٣/٤ .

(٢) أي (نَسَأَ) وهذه قراءة حمزة ، وحفص عن عاصم . وقرأ الباقر من العشرة بكسر النون . انظر السبعة ٤٠٨/٤ . والحجة ١٩٦/٥ . والمبسوط ٢٨٨/٢ .

(٣) معانيه ١٦٤/٢ .

(٤) بهذا الضبط ذكرها أبو الفتح ٤٠/٢ ونسبها إلى محمد بن كعب القرظي ، وبكر بن حبيب السهمي . ووافقه الداني في نسبتها إلى محمد بن كعب بهذا الضبط . وذكرها ابن خالويه / ٨٤ . وتبعه الزمخشري ٤٠٩/٢ عن محمد بن كعب دون ضبط للنون . ويظهر أن فيها قراءتين إحداهما بكسر النون مع الهمز ، والثانية بفتح النون مع الهمز . وانظر معاني النحاس ٣٢٤/٤ . والمحذر الوجيز ٢١/١١ . والقرطبي ٩٣/١١ .

(٥) حكاه عن أبي زيد أبو الفتح في المحتسب الموضع السابق ، وهو قول ابن دريد في الجمهرة ١٠٧٤/٢ .

(٦) لعروة بن الورد العبسي ، وعجزه :

..... عُدَاةَ اللَّهِ مِنْ كَذِبِ وَزُورٍ

وهو بهذه الرواية من شواهد كتب اللغة ، انظر الجمهرة ١٠٧٤/٢ . والمقاييس ٤٢٣/٥ . والصاح (نسأ) . والمخصص ٤٦/٥ . ويروى : (سقوني الخمر) وهو هكذا في كتاب سيبويه ٧٠/٢ والكامل ٩٣٢/٢ . والأغاني ٧٥/٣ . وبه فسر ابن الأعرابي النسء هنا فقال : إنما سقوه الخمر . انظر اللسان (نسأ) .

(٧) وعجزه :

و﴿مَنْسِيًّا﴾ : مفعول من النسيان ، نسي الشيء فهو ناس ، وذاك منسي ، والجمهور على فتح ميمه على الأصل ، وقرئ : (مَنْسِيًّا) بالكسر^(١) على الإتيان كالمغيرة والمنخر ، وإنما قالت ذلك عليها السلام خوفاً من الفضيحة ، وحياء من الناس على العادة البشرية .

﴿فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا﴾ قرئ بفتح الميم^(٢) ، وهو فاعل نادى ، والمعنى : ناداها الذي تحتها وهو عيسى عليه السلام ، لما خرج من بطنها ناداها من تحت ذيلها ، أو جبريل عليه السلام على ما فسر أنه كان يقبل الولد كالقابلة^(٣) .

وقيل : ﴿تَحْتِهَا﴾ أسفل من مكانها ، كقولك : منزلي تحت منزلك^(٤) .

وقيل : كان أسفل منها تحت الأكمة ، فصاح بها : لا تحزني^(٥) .

وقرئ : (مِنْ تَحْتِهَا) بكسر الميم^(٦) ، والفاعل منوي في (نادى) وهو المَلَك ، أو عيسى عليه السلام على ما أول آنفاً . وعن قتادة : الضمير في ﴿تَحْتِهَا﴾

= يبيل على ظهر الفراش ويعجل

وانظره دون نسبة هكذا في المحتسب ٤٠/٢ .

(١) قرأها الأعمش كما في مختصر الشواذ ٨٤/ . والكشاف ٤٠٩/٢ . والرازي ١٧٤/٢١ . وهي رواية عن أبي جعفر كما في البحر المحيط ١٨٣/٦ .

(٢) قرأها ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم ، ورويت عن يعقوب كما سوف أخرج .

(٣) كذا في الكشاف ٤٠٩/٢ أيضاً .

(٤) نسبة الطبري ٦٨/١٦ إلى الضحاك . وانظر مشكل مكي ٥٢/٢ .

(٥) انظر هذا القول في معالم التنزيل ١٩٢/٣ . والكشاف ٤٠٩/٢ .

(٦) قرأها الباقر وهم : أبو جعفر ، ونافع ، وحفص عن عاصم ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف . انظر فيها وفي التي قبلها السبعة ٤٠٨ - ٤٠٩ . والحجة ١٩٦/٥ - ١٩٧ . والمبسوط ٢٨٨/ . والتذكرة ٤٢٥/٢ .

للنخلة^(١) . و﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ : يجوز أن يكون من صلة نادى ، وأن يكون حالاً من المستكن فيه .

وقوله : ﴿أَلَا تَحْزَنِي﴾ الفعل منصوب بأن ، أو مجزوم بلا وأن هي المفسرة بمعنى (أي)^(٢) .

وقوله : ﴿قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا﴾ السَّريُّ في اللغة : النهر الصغير كالجدول ، وجمعه أسرية وسُرَيَّان ، كأَجْرَبَةٍ وَجُرْبَانٍ . والسَّريُّ أيضاً : السَّخِيُّ من الرجال ، يقال : سَرَا يَسْرُو ، وَسَرِيٌّ بالكسر يَسْرَى سَرَوْاً فيهما ، وَسَرَوْ يَسْرُو سَرَاوَةً ، أي صار سَرِيًّا^(٣) ، وقال :

٤١٦ - وَتَرَى السَّرِيَّ مِنَ الرِّجَالِ بِنَفْسِهِ وَابْنُ السَّرِيِّ إِذَا سَرَا أَسْرَاهُمَا^(٤)

وجمعه سَرَاةٌ وهو جمع عزيز أن يجمع فعيل على فَعَلَةٍ ، لا يعرف غيره ، وقد فسر بهما هنا^(٥) ، أي : قد جعل ربك تحت قدميك نهراً ، قيل : وكان قد انقطع الماء عنه ، فأرسل الله جل ذكره الماء فيه لمريم^(٦) .

وقيل : بل المراد به عيسى عليه الصلاة والسلام ، وعن الحسن : كان والله عبداً سرياً^(٧) ، والمعنى : لا تحزني قد وهب الله لك ولداً كريماً صالحاً رفيع القدر ، وهو فعيل بمعنى فاعل .

(١) أخرجه الطبري ٦٨/١٦ . وانظر الكشف ٤٠٩/٢ .

(٢) انظر التبيان ٨٧١/٢ .

(٣) التصريف وال ضبط من الصحاح .

(٤) كذا هذا البيت في الصحاح واللسان (سرا) دون نسبة .

(٥) أما كون السري بمعنى النهر : فهو قول جمهور المفسرين كابن عباس ، والبراء بن عازب رضي الله عنه ، ومجاهد ، وابن جبير ، وقتادة ، والضحاك ، والسدي . وأما كونه عيسى عليه السلام الكريم الرفيع الشأن : فهو قول الحسن ، وعكرمة ، وابن زيد . انظر القولين في جامع البيان ٦٩/١٦ - ٧١ . والنكت والعيون ٣/٣٦٥ . وزاد المسير ٥/٢٢٢ .

(٦) انظر هذا القول في معالم التنزيل ٣/١٩٣ .

(٧) انظر قول الحسن رضي الله عنه في جامع البيان ٧٠/١٦ . ومعالم التنزيل ٣/١٩٣ . والكشاف ٤٠٩/٢ . قالوا : وقد رجع الحسن عن هذا القول . انظر الطبري الموضع السابق . ومعاني الزجاج ٣/٣٢٥ . والمححر الوجيز ١١/٢٣ . وزاد المسير ٥/٢٢٢ .

﴿وَهَزَيْتَ إِلَيْكَ الْجِذْعَ النَّخْلَةَ تَسْقِطُ عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا﴾ (٢٥) :

قوله عز وجل : ﴿وَهَزَيْتَ إِلَيْكَ الْجِذْعَ النَّخْلَةَ﴾ الهز : التحريك و(الباء) صلة للتأكيد ، كالتي في قوله : ﴿وَلَا تُنْقَوُا بِأَيْدِيكُمْ﴾^(١) أي : وحركي إليك جذع النخلة ، أي : ساقها ، والمعنى : قَرَّبِيهِ إِلَيْكَ ، أو اجذبيه إليك ، ولذلك عُذِّي بحرف الانتهاء . وعن الفراء : العرب تقول : هزه وهز به^(٢) . ولك أن تجعلها للتعدية متعلقة بهزي والمفعول محذوف ، أي هُزِّي الثمرة بالجذع ، أي : انفضي^(٣) . وقيل : التقدير : افعلي الهز به^(٤) . كقوله :

٤١٧ - يَجْرَحُ فِي عَرَاقِيهَا نَضْلِي^(٥)

فالباء على هذا من صلة هذا المصدر المقدر . وعن المبرد : مفعوله : ﴿رُطْبًا﴾^(٦) ، فالباء وما عملت على قوله في موضع الحال من الممنوي في ﴿وَهَزَيْتَ﴾ ، أي : وهزي إليك رُطْبًا جَنِيًّا متمسكة بجذع النخلة .

وقوله : ﴿تَسْقِطُ عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا﴾ (تساقط) مجزوم على جواب شرط محذوف ، وفيه أوجه من القراءات :

(تَسَاقَطُ) بفتح التاء وإدغام التاء في السين بعد القلب^(٧) ، والأصل تساقط .

(١) سورة البقرة ، الآية : ١٩٥ .

(٢) معانيه ١٦٥/٢ .

(٣) انظر التبيان ٨٧١/٢ .

(٤) قاله الزمخشري ٤٠٩/٢ .

(٥) لذي الرمة يتحدث عن ناقته ، وتماهه :

وإن تعتذر بالْمَحْلِ من ذي ضروعها على الضيف.....

وانظره في شرح الحماسة للمرزوقي ١٦٩٣/٤ . والمفصل ٧٠/ . والكشاف ٤٠٩/٢ .

وأما لي ابن الحاجب ٢٥١/١ . والمغني ٦٧٦/ . والشاهد فيه : حذف مفعول (يجرح) .

(٦) أي مفعول (هزي) ، وحكاه عن المبرد : الزجاج ٣٢٥/٣ . والزمخشري ٤٠٩/٢ لكنه رده .

(٧) قرأها هكذا أكثر العشرة . انظر السبعة ٤٠٩/ . والحجة ١٩٨/٥ . والمبسوط ٢٨٨ -

٢٨٩ . والتذكرة ٤٢٥/٢

و(تساقط) بإظهار التاءين على الأصل^(١) . و(تساقط) بالتاء والتخفيف على طرح الثانية^(٢) .

وهو لازم في هذه الأوجه ، ومعناه : تَسْقُطُ بفتح التاء ، وبه قرأ بعض القراء^(٣) ، وفاعله النخلة أو الشمرة ، وجاز إضممار الشمرة وإن لم يجز لها ذكر ، لأن ذكر النخلة يدل عليها .

وانتصاب قوله : ﴿رُطْبًا﴾ على هذه الأوجه ، إما على التمييز ، والأصل والمعنى : تتساقط عليك رطب النخلة ، كقولك : قَرَّ زَيْدٌ عَيْنًا ، والأصل والمعنى : قَرَّ عَيْنُ زَيْدٍ ، أو على الحال من المنوي فيه ، والتقدير ؛ تَسْقُطُ عليك ثمرة النخلة في حال كونها رطباً جنياً .

وقال بعضهم : (تَسَاقَطَ) [متعد] بمعنى : تَسْقُطُ بضم التاء ، أي : تُسْقِطُ النخلة رطباً ، ف﴿رُطْبًا﴾ على هذا مفعول به^(٤) .

قال الشيخ أبو علي : فأما تعديتهم تَسَاقَطَ وهو تتفاعل ، فإن تتفاعل مطاوع فاعل ، كما أن تَفَعَّلَ مطاوع فَعَّلَ ، فكما عُذِّي تَفَعَّلَ في نحو : تجرعت وتمليته ، كذلك عُذِّي تَفَاعَلَ . وأنشد أبو عبيدة :

٤١٨ - تَخَاطَأَتِ النَّبْلُ أَحْشَاءُ^(٥)

وقال : هو في موضع أخطأت^(٦) .

(١) قرأها أبو السَّمَالِ العدوي ، انظر مختصر الشواذ / ٨٤/ . وزاد المسير ٢٢٣/٥ .

(٢) قرأها حمزة وحده من العشرة . انظر مصادر القراءة الأولى .

(٣) هو أبو حيوة كما في مختصر الشواذ / ٨٤/ . والمحذر الوجيز ٢٤/١١ . وزاد المسير ٥/٢٢٣ . وأضافها الأخير إلى أبي عبيدة أيضاً .

(٤) انظر مجاز القرآن ٥/٢ .

(٥) تقدم هذا الشاهد برقم (٣٩٠) .

(٦) انظر قول أبي علي في حجته ١٩٨/٥ - ١٩٩ . وقول أبي عبيدة فيه وفي مجاز القرآن ٥/٢ -

والوجه هو الأول ، وهو أن يكون لازماً ، وأن تَنْصِبَ ﴿رُطْبًا﴾ على التمييز أو على الحال ، وقد ذكرت مذهب المبرد فيه قبيل^(١) .

وقرئ أيضاً : (تُسَاقِطُ) بضم التاء ، وكسر القاف مخففة السين بوزن تَفَاعِل^(٢) ، ومعناه : (تُسَقِطُ) بضم التاء ، وبه قرأ بعض القراء^(٣) ، والمنوي فيهما للنخلة .

و(يُسَاقِطُ) بضم الياء النقط من تحته ، وكسر القاف مخففة السين^(٤) ، على إسناد الفعل إلى ضمير الجذع .

و﴿رُطْبًا﴾ : على هذه القراءات الثلاث مفعول به ، أو حال والمفعول محذوف وهو الثمرة ، أي : تُسَقِطُ النخلة ثمرها في حال كونها رطباً .

وقرئ أيضاً : (يَسَاقُطُ) بفتح الياء والسين مشددة^(٥) ، والأصل يَتَسَاقُطُ ، فأدغمت التاء في السين ، ومعناه : (يَسَقُطُ) ، وبه قرأ بعض القراء^(٦) ، والمستكن فيهما للجذع ، و﴿رُطْبًا﴾ تمييز . أو حال ، فهذه تسع قراءات فاعرفهن جمع .

فإن قلت : هل ثَمَّ فرق بين تُسَاقِطُ وَتُسَقِطُ ، أو : تُسَاقِطُ وَتُسَقِطُ أم لا ؟ قلت : نعم بينهما فريق ، وذلك أن السقوط أو الإسقاط يكون دفعة واحدة في

(١) انظر إعراب أول هذه الآية .

(٢) هذه قراءة حفص عن عاصم كما في مصادر القراءة الأولى .

(٣) هو أبو نهيك كما في الطبري ٧٣/١٦ . وأبو حيوة كما في مختصر الشواذ ٨٤/ . ومسروق كما في المحرر الوجيز ٢٤/١١ .

(٤) بهذا الضبط نسبها أبو الفتح ٤٠/٢ إلى مسروق . ونسبها ابن الجوزي ٢٢٣/٥ إلى عبد الله بن عمرو ، وعائشة ، والحسن عليه السلام ورحمهم .

(٥) قراءة صحيحة ليعقوب ، وحماد عن عاصم ، ونصير عن الكسائي . انظر المبسوط ٢٨٨/ . والتذكرة ٤٢٥/٢ . وهي قراءة أبي عليه السلام كما في جامع البيان ٧٣/١٦ وفيه تحريف للضبط . وإعراب النحاس ٣١٠/٢ . والمحرر الوجيز ٢٤/١١ .

(٦) هو أبو حيوة كما في مختصر الشواذ ، والمحرر الوجيز الموضعين السابقين . ونسبها ابن الجوزي في الموضع السابق إلى أبي رزين العقيلي ، وابن أبي عبله .

الأمر العام ، وأما التفاعل فلا يكون إلا شيئاً بعد شيء ، وهذا شيء يعرفه أهل الطباع والمعاني ، ولا ينكره إلا عارٍ منهما .

و﴿جِنْيًا﴾ فعيل بمعنى مفعول ، وقيل : هو بمعنى فاعل^(١) . والجني : الطري ، وقرئ : (جِنْيًا) بكسر الجيم^(٢) على الإتياع ، كالمغيرة تشبيهاً للنون بحروف الحلق ، وإن لم تكن منهن ، وذلك أن النون متعالية ، وهن سوافل ، وكل في شقه مُضَاهٍ لصاحبه ، والقوم يُجْرُونَ الشيء مجرى نقيضه ، كما يجرونه مجرى نظيره .

﴿فَكُلِّيْ وَآسْرِيْ وَقَرِيْ عَيْنًا فَإِمَّا تَرَيَنَّ مِنَ الْبَشْرِ أَحَدًا فَقُولِيْ إِنِّيْ نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَقَرِيْ عَيْنًا﴾ يقال : قَرَرْتُ به عيناً أَقَرُّ بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر ، وَقَرَرْتُ به أيضاً أَقَرُّ بفتح العين في الماضي وكسرهما في الغابر قَرَّةً وَقُرُوراً فيهما لغتان بمعنى ، وقد قرئ بهما^(٣) غير أن اللغة الأولى أفصح ، وعليها الجمهور من القراء ، والأمر على اللغة الأولى (قَرِيْ) بفتح القاف ، والأصل : اقْرِيْ فنقلت حركة الراء إلى القاف ، وأدغمت في الثانية ، فبقي (قَرِيْ) . وعلى الثانية (قَرِيْ) بكسر القاف ، والأصل : اقْرِيْ ، فنقلت الحركة وأدغمت فبقي قَرِيْ كما ترى . و﴿عَيْنًا﴾ : نصب على التمييز .

وقوله : ﴿فَإِمَّا تَرَيَنَّ مِنَ الْبَشْرِ أَحَدًا﴾ (فإِما) أصله : (إِنْ ما) (إِنْ) هي الشرطية ، و(ما) صلة للتأكيد . وأصل (تَرَيَنَّ) : تَرَأَيْنَ كَتَرَعَيْنِ ، ووزنه :

(١) اقتصر الفراء ١٦٦/٢ . والطبري ٧٣/١٦ على الأول . وانظر الثاني في التبيان ٨٧٢/٢ .

(٢) هي قراءة طلحة بن سليمان . انظر المحتسب ٤١/٢ . والكشاف ٤٠٩/٢ . والمحزر الوجيز ٢٤/١١ .

(٣) الجمهور على فتح القاف ، وهي لغة قريش . وقرئ بكسرهما وهي لغة أهل نجد . كذا حكى الإمام الطبري في جامع البيان ٧٤/١٦ . وانظر الكشاف ٤٠٩/٢ . والمحزر الوجيز ٢٥/١١ .

تفعلين كتذهبين ، فالراء فاء الفعل ، والهمزة عينه ، والياء الأولى لامة ، فألقيت حركة الهمزة على الراء ، وحذفت الهمزة تخفيفاً ، فبقي (تَرَيَيْنَ) ثم أبدل من الياء المكسورة التي هي لام الفعل ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها ، ثم حذفت الألف لسكونها وسكون ياء الضمير بعدها ، فبقي (تَرَيْنَ) ووزنه تَفْعِيلٌ ، ولما دخلت على إِنْ الشرطية (ما) الصلة للتأكيد ، دخلت في فعلها نون التأكيد الثقيلة ، لأن زيادة (ما) تُؤْذِنُ بِإِرَادَةِ شِدَّةِ التَّأَكِيدِ ، وحذف النون - التي هي علم الرفع - للبناء ، إذ الفعل يصير معها مبنياً أبداً ، وكسرت الياء من (تَرِي) لالتقاء الساكنين ، هي والنون الأولى من النونين اللتين أدغمت إحداهما في الأخرى بعدها ، فبقي (تَرَيْنَ) ، كما تقول للمرأة : اخْشَيْنِ [فلاناً] ، وعلى هذا قراءة الجمهور .

وعن أبي عمرو : (تَرَيْنَ) بالهمز^(١) على لغة من يقول : لَبَّأْتُ بِالْحَجِّ ، وَحَلَّأْتُ السُّوقَ ، وذلك لما بين الهمزة وحروف اللين من المؤاخاة في القلب والإبدال ، وأيضاً فقد حكي الهمزة في الواو التي هي نظيرة الياء في قوله عز وجل : ﴿لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ﴾^(٢) فَشَبَّهَ الياء لكونها ضميراً وعلم تأنيث ، بالواو من حيث كانت ضميراً وعلم تذكير ، وهمزها كما همزت وإن كان ترك الهمز فيهما هو الوجه ؛ لأن الحركة فيهما لالتقاء الساكنين .

وقرئ أيضاً : (فَإِمَّا تَرَيْنَ) بإسكان الياء وتخفيف النون^(٣) ، وهي قراءة ضعيفة مردودة من وجهين :

أحدهما : أن ما جاء في القرآن ، وفي الكلام الفصيح من أفعال الشرط

(١) انظر قراءة أبي عمرو هذه في مختصر الشواذ / ٨٤ / . والمحتسب ٤٢/٢ . والكشاف ٢/ ٤٠٩ . والمحرم الوجيز ٢٥/١١ . ونسبها ابن الجوزي ٢٢٤/٥ إلى ابن عباس رضي الله عنه ، وأبي مجلز ، وابن السميع ، والضحاك ، وعاصم الجحدري .

(٢) سورة آل عمران ، الآية : ١٨٦ . وانظر هذه القراءة في المحتسب الموضع السابق .

(٣) قرأها طلحة كما في المحتسب ٤٢/٢ . وأضافها ابن عطية ٢٥/١١ إلى أبي جعفر ، وشيبة أيضاً .

مع (ما) المؤكدة مُؤَكَّدٌ بالنون الثقيلة ، وهو الوجه والقياس لما ذكرت قبيل من أنَّ زيادة (ما) تؤذن بإرادة شدة التوكيد .

والثاني : إثبات النون وهي عَلَّمٌ للرفع في حال الجزم ، وهي لغية ، أعني : إثبات هذه النون التي هي علم للرفع في حال الجزم ، وأنشد أبو الحسن :

٤١٩ - لولا فوارسُ من قيسٍ وأسرَتهم يَوْمَ الصُّلَيْفَاءِ لم يُوفُونَ بالجارِ^(١)

كذا أنشده (يوفون) بالنون على تشبيهه لم بلا ، وهذا شاذ ، وكلام الله تعالى لا يُحمل على الشذوذ .

وقوله : ﴿مِنَ الْبَشَرِ﴾ يجوز أن يكون من صلة الرؤية ، وأن يكون حالاً من أحد .

وقوله : ﴿فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ جواب الشرط ، والصوم هنا الصمت ، وكذا هو في مصحف عبد الله (صَمْتًا)^(٢) . وقيل : صياماً إلا أنهم كانوا لا يتكلمون في صيامهم^(٣) .

وقوله : ﴿فَلَنْ أَكَلِمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا﴾ أي : آدمياً من أنس ، إذا علم وأبصر ، وهو منسوب إلى الإنس . و﴿الْيَوْمَ﴾ : ظرف ل﴿أَكَلِمَ﴾ .

﴿فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ﴾ قَالُوا يَمْرَيْمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا ﴿٢٧﴾
يَتَأَخَتِ هُرُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوِيًّا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَعِيًّا ﴿٢٨﴾ :

(١) كذا هذا البيت غير منسوب في الخصائص ١/٣٨٨ . والمحتسب ٢/٤٢ . وشرح ابن يعيش ٨/٧ . والمغني ٣٦٥/ . واللسان (صلف) . ويروى : (من نعم) .

(٢) كذا عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في معالم التنزيل ٣/١٩٣ . والكشاف ٢/٤٠٩ . وهي قراءة أنس رضي الله عنه كما في جامع البيان ١٦/٧٤ . ومختصر الشواذ ٨٤/ . كما نسبت إلى أبي عليه السلام في زاد المسير ٥/٢٢٥ . وجامع القرطبي ١١/٩٧ .

(٣) أخرجه الطبري ١٦/٧٤ عن الضحاك . وحكاه الماوردي ٣/٣٦٧ عن قتادة .

قوله عز وجل : ﴿فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ﴾ محل قوله : ﴿تَحْمِلُهُ﴾^(١) النصب على الحال ، إما من المنوي في قوله : ﴿فَأَتَتْ﴾ ، أو من الهاء في ﴿بِهِ﴾ أي : حاملة أو محمولا ، لأن لكل منهما في الحال ضميراً ، أو منهما جميعاً ، لأن فيه ذكرهما ، وقد ذكر في «الأعراف» عند قوله : ﴿يَطْلُبُهُ حَيْثُ﴾^(٢) . و ﴿بِهِ﴾ : يجوز أن يكون من صلة (أتت) ، وأن يكون في موضع الحال من المستكن فيه .

وقوله : ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا فَرِيًّا﴾ (شيئاً) يجوز أن يكون مفعولاً به ، وأن يكون واقعاً موقع مجيئاً ، كقوله : ﴿لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾^(٣) فيكون مصدراً ، و ﴿فَرِيًّا﴾ صفته على كلا التقديرين ، أي : مصنوعاً مختلفاً ، من قولهم : فلان يَفْرِى الفَرِيَّ ، إذا كان يأتي بالعجب في عمله مبالغاً فيه^(٤) ، وقال :

٤٢٠ - * قَدْ كُنْتُ تَفْرِينَ بِهِ الْفَرِيَّا^(٥) *

أي : كنت تكثرين فيه القول وتعظمينه . وقيل : عظيماً^(٥) . وقيل : منكرأ فظيعاً^(٦) .

(١) الآية (٥٤) منها .

(٢) سورة آل عمران ، الآية : ١٢٠ .

(٣) انظر معاني الفراء ١٦٦/٢ . ومجاز القرآن ٧/٢ . ومعاني الزجاج ٣٢٧/٣ . وجمهرة العسكري ٢٥١/١ . وفي الصحيحين في فضائل سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : «فلم أر عبقرياً من الناس يفري فريته» . البخاري (٣٦٨٢) . ومسلم (٢٣٩٣) .

(٤) رجز نسبته ابن منظور (فري) إلى زرارة بن صعب يخاطب العامرية ، وقبلة :

قد أطعمتني دَقْلاً حولياً مسوساً مدوداً حجرياً

وانظره في معاني الفراء ١٦٧/٢ . وجامع البيان ٧٦/١٦ . ومقاييس اللغة ٤٩٧/٤ . والصحاح (فرا) . والقرطبي ١١/١٠٠ .

(٥) أخرجه الطبري ٧٦/١٦ - ٧٧ عن مجاهد ، وقتادة ، والسدي .

(٦) انظر تفسير الرازي ١٧٧/٢١ . وعبر عنه الطبري في الموضع السابق بالفاحشة غير المقاربة . وعبر عنه الماوردي ٣٦٨/٣ بالقيح والباطل .

﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا﴾ (٢٩) :

قوله عز وجل : ﴿كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا﴾ (كيف) سؤال عن حال في موضع نصب بنكلم ، وفيه وجهان :

أحدهما : استفهام بمعنى التعجب ، أي : أعجبوا من أمرها إيانا بتكليم الصبي في المهد ؟

والثاني : بمعنى النفي ، أي : لا نكلم من هو في المهد لا يفهم الخطاب ، ولا يقدر على الجواب .

و﴿مَنْ﴾ موصولة منصوبة بنكلم ، وقال أبو إسحاق : شرطية ، وجوابها ﴿كَيْفَ﴾ . والمعنى : من يكن في المهد صبياً ، فكيف [نكلمه] ؟ ، كقولك : من كان لا يسمع ولا يعقل فكيف أخاطبه ؟^(١) فتكون ﴿فِي﴾ في موضع رفع بالابتداء ، وما بعدها الخبر .

وفي ﴿كَانَ﴾ هنا أوجه :

أحدها : صلة^(٢) ، و﴿صَبِيًّا﴾ فيه وجهان ، أحدهما : بدل من ﴿مَنْ﴾ . والثاني : حال ، وفي ذي الحال وجهان : أحدهما : ﴿مَنْ﴾ . والثاني : المنوي في الظرف وهو ﴿فِي الْمَهْدِ﴾ .

والثاني : بمعنى صار ، والمنوي فيها راجع إلى ﴿مَنْ﴾ وهو اسمها ، ﴿فِي الْمَهْدِ﴾ خبرها ، و﴿صَبِيًّا﴾ خبر بعد خبر ، أو حال من المستكن في المهد .

والثالث : بمعنى حدث ووقع ، والمستتر فيها راجع إلى ﴿مَنْ﴾ وهو فاعلها ، و﴿فِي الْمَهْدِ﴾ متعلق بها عار عن الذكر ، و﴿صَبِيًّا﴾ إما حال ، إما

(١) انظر قول أبي إسحاق في معانيه ٣/ ٣٢٨ .

(٢) هذا تعبير النحاة عن الكلمة إذا كانت زائدة ، ويقولون عنها أيضاً : لغو ، فاعرفه .

من المنوي في ﴿كَانَ﴾ ، والعامل فيه ﴿كَانَ﴾ لأنه فعل كسائر الأفعال ، أو مِنْ ﴿مَنْ﴾ ونهاية صلتها ﴿فِي الْمَهْدِ﴾ ، أو بدل من ﴿مَنْ﴾ كأنه قيل : كيف نكلم صبياً خلق في المهد ؟ أي : هو الآن في المهد .

وإنما منعت النحاة أن تكون ﴿كَانَ﴾ هنا على بابها ، لأن ذلك لا يختص بعيسى عليه السلام ، لأن الناس كلهم كانوا في المهد صبياناً يوماً من الأيام ، ثم يتكلمون بعد أن كانوا كذلك^(١) .

﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ۖ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ۖ﴾

قوله عز وجل : ﴿ءَاتَنِي الْكِتَابَ﴾ لفظه لفظ الماضي ، ومعناه المستقبل ، أي : يؤتيني^(٢) . وقيل : إنه أخبر عما في اللوح المحفوظ^(٣) ، ومثله ﴿وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ .

وقوله : ﴿أَيْنَ مَا كُنْتُ﴾ (أيئنا) نصب على الظرف ، و(كان) هنا التامة .

وقوله : ﴿مَا دُمْتُ حَيًّا﴾ (ما) مع ما بعدها في تأويل المصدر ، وموضعها نصب على الظرف ، أي : دوام حياتي ، يعني : مدة دوامها ، و﴿حَيًّا﴾ خبر ﴿مَا دُمْتُ﴾ .

﴿وَبَرًّا بِوَالِدَيْنِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ۖ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ۖ﴾

قوله عز وجل : ﴿وَبَرًّا﴾ الجمهور على فتح الباء عطفاً على ﴿مُبَارَكًا﴾ ،

(١) انظر في هذا الإعراب أيضاً معاني الزجاج ٣/٣٢٨ . وإعراب النحاس ٢/٣١٣ . والبيان ١٢٤ - ١٢٥ . والبيان ٢/٨٧٣ .

(٢) انظر معاني النحاس ٤/٣٢٩ . والنكت والعيون ٣/٣٧٠ . وزاد المسير ٥/٢٢٩ .

(٣) عبر عنه الطبري ١٦/٨٠ بقوله : وقضى يوم قضى أمور خلقه أن يؤتيني الكتاب .

على : وجعلني باراً بوالدتي ، أي : مطيعاً لها ، عاطفاً عليها ، وقرئ : (وَبَرًّا) بكسرهما^(١) عطفاً على موضع الجار والمجرور في قوله : ﴿وَأَوْصَنِي بِالصَّلَاةِ﴾^(٢) ، أو نصباً بفعل في معنى أوصاني وهو ألزمني ، لأنه إذا أوصاه به فقد ألزمه إياه ، وعليه بيت الكتاب :

٤٢١ - * يَذْهَبْنَ فِي نَجْدٍ وَغَوْرًا غَائِرًا^(٣) *

على : ويسلكن غوراً ، أو عطفاً على ﴿مُبَارَكًا﴾^(٤) على : وجعلني ذا بَرٍّ ، فحذف المضاف ، أو جعلت ذاته بَرًّا على المبالغة ، لفرط بره ، والبرُّ بفتح الباء اسم الفاعل ، والبرُّ بالكسر المصدر ، وهو خلاف العقوق ، تقول : بَرَرْتُ والذي أَبَرُّه بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر بَرًّا ، فأنا بَرٌّ به وَبَارٌّ أيضاً .

وقوله : ﴿وَالسَّلَامُ عَلَيَّ﴾ اللام في السلام للعهد ، كالتي في قوله : ﴿فَصَحَّى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ﴾^(٥) ، وذلك أن المراد بالسلام الثاني الأول ، والأول نكرة وهو الذي في قصة يحيى عليه السلام ، والمعنى : ذلك السلام الموجه إلى يحيى عليه السلام في المواضع الثلاثة موجه إليّ .

﴿يَوْمَ وُلِدْتُ﴾ : ظرف للظرف ، ولا يجوز أن يكون ظرفاً للسلام ، لأجل الفصل بالظرف الذي هو الخبر ، والآخرا ن عطف عليه ، ﴿وَحَيًّا﴾ منصوب على الحال من المنوي في ﴿أُبْعَثُ﴾ .

(١) قرأها أبو نهيك ، وأبو مجلز . انظر مختصر الشواذ / ٨٤ . والمحتسب ٤٢/٢ . والكشاف ٤١٠/٢ . والمحرر الوجيز ٢٩/١١ .

(٢) من الآية التي قبلها .

(٣) نسب هذا الرجز إلى العجاج في كتاب سيبويه ٩٤/١ . كما نسب إلى رؤية في أساس البلاغة (فسق) وفيه (يهوين) بدل (يذهبن) . وانظره بدون نسبة في الخصائص ٤٣٢/٢ . والمحتسب ٤٣/٢ . وشذور الذهب ٣٣٢/ وفيه (يسلكن) . والشاعر يصف طعائن .

(٤) من الآية التي قبلها .

(٥) سورة المزمل ، الآية : ١٦ .

﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ (٣٤) :

قوله عز وجل : ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ (ذلك) مبتدأ ، والإشارة إلى مَنْ ذُكِرَ بهذه الأوصاف المتقدمة ، و﴿عِيسَى﴾ خبره ، و﴿ابْنُ مَرْيَمَ﴾ صفته ، والمعنى : ذلك الذي قال : ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ . الآية ، هو عيسى بن مريم لا ما تقوله النصارى من كونه معبوداً وابن الله ، تعالى الله عما يقول الظالمون .

وقوله : (قَوْلُ الْحَقِّ) قرئ : برفع اللام^(١) على أنه خبر بعد خبر كقولك : هذا حلو حامض ، أو خبر عن ﴿ذَلِكَ﴾ و﴿عِيسَى﴾ بدل من ﴿ذَلِكَ﴾ أو عطف بيان له ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو قول الحق ، يعني عيسى عليه السلام ، لأنه قد قيل فيه : روح الله وكلمته ، قيل : وإنما قيل له : كلمة الله ، وقول الحق ، لأنه لم يولد إلا بكلمة الله وحدها ، وهي قوله : (كن) من غير واسطة أب^(٢) . أو هذا الكلام قول الحق .

وقرئ : (قَوْلُ الْحَقِّ) بنصبها^(٣) على المصدر ، على معنى : قال قَوْلُ الْحَقِّ ، أي : قال عيسى القول الحق ، أو أقول قول الحق ، على معنى : هو ابن مريم وليس بمعبود ، أو بابن كما زعم النصارى ، لأن بعضهم يقولون : هو الله ، وبعضهم : هو ابن الله . وقيل : منصوب على المدح إن فُسِّرَ بكلمة الله^(٤) .

وعن ابن مسعود رضي الله عنه : (قَالَ الْحَقُّ)^(٥) ، والقال اسم للمصدر كالقيل ،

(١) هذه قراءة أكثر العشرة كما سيأتي .

(٢) هذا القول للزمخشري ٤١٠/٢ .

(٣) قرأها عاصم ، وابن عامر ، ويعقوب . انظرها مع القراءة الأولى في السبعة / ٤٠٩/ . والحجة ٢٠١/٥ . والمبسوط / ٢٨٩/ . والتذكرة ٤٢٥/٢ .

(٤) قاله الزمخشري ٤١٠/٢ .

(٥) برفع اللام ، وانظر قراءته رضي الله عنه في معاني الفراء ١٦٧/٢ . وجامع البيان ٨٣/١٦ . ومختصر الشواذ / ٨٤/ . والصاحح (قول) وفيه تحريف . والكشاف ٤١٠/٢ . والمحزر الوجيز ١١/

وفي الحديث : «نَهَى عَنْ قِيلٍ وَقَالَ»^(١) . قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : وَهُمَا اسْمَانِ^(٢) .

وعن الحسن : (قَوْلُ الْحَقِّ) بضم القاف^(٣) ، وهو مصدر كالقول ، ونظيرهما : الرَّهْبُ وَالرَّهْبُ .

﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٣٥) وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٣٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ﴾ أن وما اتصل بها في موضع رفع اسم كان ، و﴿لِلَّهِ﴾ الخبر ، و﴿مِنْ وَلَدٍ﴾ في موضع نصب ، و﴿مِنْ﴾ مؤكدة ، تدل على نفي استغراق الجنس ، وزيدت في المنصوب ، وزيادتها في الأمر العام مع المرفوع نحو : ما جاءني من أحد ، فلا يجوز أن يتخذ ولداً ولا أكثر ، والتقدير : ما كان ينبغي ، أو ما كان يجوز لله أن يتخذ ولداً ، فحذف الفعل وهو ينبغي ، أو يجوز ، ونابت اللام عنه . و﴿سُبْحَنَهُ﴾ ، أي : تنزيهاً له عن اتخاذ الولد .

وقوله : (وَأَنَّ اللَّهَ رَبِّي) قرئ : بفتح الهمزة^(٤) ، وفيه وجهان :

أحدهما : عطف على معمول قوله : ﴿وَأَوْصِنِي﴾^(٥) ، أي : وأوصاني بالصلاة والزكاة وبأن الله ربي وربكم .

والثاني : أنه على إرادة اللام متعلق بقوله : ﴿فَأَعْبُدُوهُ﴾ ، أي : ولأنه ربي وربكم فاعبدوه ، كقوله : ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾^(٦) . فَحَمَلُهَا عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ : جَرٌّ ، وَعَلَى الثَّانِي : جَرٌّ أَوْ نَصْبٌ ، عَلَى الْخِلَافِ

(١) حديث مشهور متفق عليه ، وهو هنا لفظ مسلم ، وانظر جامع الأصول ١١/ ٧٢٣ .

(٢) الصحاح (قول) . وهو قول أبي عبيد قبله . انظر غريب الحديث ٢/ ٥٠ - ٥١ .

(٣) ذكرها عنه ابن خالويه / ٨٥/ . والزَّمَخْشَرِيُّ ٢/ ٤١٠ . والقرطبي ١١/ ١٠٦ .

(٤) قرأها أبو جعفر ، ونافع ، وابن كثير ، وأبو عمرو ، ورويس عن يعقوب كما سوف أخرج .

(٥) من الآية (٣١) .

(٦) سورة الجن ، الآية : ١٨ .

المشهور المذكور في غير موضع^(١) .

وعن أبي عمرو : هي عطف على قوله : ﴿أَمْرًا﴾ على معنى : إذا قضى أمراً ، وقضى أن الله ربي وربكم^(٢) .

وعن الفراء : هي في موضع رفع على تقدير : والأمر أن الله^(٣) .

فعلى الوجه الثاني والرابع يجوز الابتداء بها دون الأول والثالث .

وقرئ : بالكسر^(٤) على الاستئناف ، تعضده قراءة من قرأ : (إِنَّ اللَّهَ رَبِّي) بغير العاطف وهو أبي ﷺ^(٥) . ولك أن تعطفه على قوله : ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾^(٦) فعلى هذا لا يجوز الابتداء به .

﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾
﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾^(٧٨) :

قوله عز وجل : ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا﴾ لفظه لفظ الأمر ، ومعناه التعجب ، أي : ما أسمعهم وأبصرهم! و﴿بِهِمْ﴾ في موضع رفع لكونه فاعل ﴿أَسْمِعْ﴾ عند جمهور النحاة ، أي : صاروا ذوي سمع وإبصار ، ومعنى التعجب راجع إلى المخاطبين لا إلى الله جل ذكره ، أي : هؤلاء ممن يجب أن تقولوا فيهم هذا القول ، وأن تتعجبوا منهم . و﴿يَوْمَ﴾ : منصوب على الظرف لقوله : ﴿أَسْمِعْ . . . وَأَبْصِرْ﴾ .

(١) يعني الخلاف بين سيويه وشيخه الخليل ، انظر إعراب الآية (٢٥) من البقرة .

(٢) انظر قول أبي عمرو في جامع البيان ٨٥/١٦ . وإعراب النحاس ٣١٦/٢ .

(٣) انظر معاني الفراء ١٦٨/٢ . وحكاة النحاس في الموضع السابق عن الكسائي .

(٤) قرأها الباقر وهم ابن عامر ، وعاصم ، وحزمة ، والكسائي ، وروح عن يعقوب ، وخلف . انظر السبعة / ٤١٠ . والحجة ٢٠٢/٥ . والمبسوط / ٢٨٩ . والتذكرة ٤٢٥/٢ .

(٥) انظر قراءته في معاني الفراء ١٦٨/٢ . والكشاف ٤١١/٢ . والمحرر الوجيز ٣٠/١١ . وجعلها مكى في الكشف ٨٩/٢ قراءة عبد الله بن مسعود ﷺ .

(٦) من الآية (٣٠) .

وقوله : ﴿لَكِنَّ الْظَّالِمُونَ أَيُّومَ فِي ضَلَالٍ﴾ ابتداء وخبر ، و﴿أَيُّومَ﴾ ظرف للظرف الذي هو الخبر .

﴿وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٣٩) :

قوله عز وجل : ﴿وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ﴾ (يوم الحسرة) مفعول به ثانٍ ل﴿وَأَنْذَرَهُمْ﴾ لا ظرف له كما زعم بعضهم ، لأن الأمر بالإنذار لا يكون في يوم القيامة ، وإنما يكون ذلك في الدنيا .

وقوله : ﴿إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ (إذ) إما بدل من ﴿يَوْمَ الْحَسْرَةِ﴾ ، أو معمول الحسرة^(١) .

وقوله : ﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ﴾ الواو للحال ، وكذا في قوله : ﴿وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ وفي ذي الحال وجهان :

أحدهما : المنوي في الظرف وهو ﴿فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾^(٢) ، وما بينهما اعتراض ، أي : لكن الظالمون ثابتون اليوم في ضلال عن الحق ، غافلين عما يصنع بهم غير مؤمنين .

والثاني : الضمير المنصوب في ﴿وَأَنْذَرَهُمْ﴾ ، أي : وأنذرهم على هذه الحال غافلين غير مؤمنين .

وقوله : ﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا﴾ (نحن) يجوز أن يكون مبتدأ ، أو يكون فصلاً ، وأن يكون تأكيداً لاسم (إنَّ) . ومحل (مَنْ) نصب عطفاً على الأرض .

﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ﴾ (٤٠) وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا (٤١) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَتَّبِعْ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا

(١) الوجهان في الكشف ٤١١/٢ . والبيان ٨٧٥/٢ .

(٢) من الآية التي قبلها .

يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴿٤٢﴾ يَتَأْتٍ إِيَّيَ قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبَعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ﴿٤٣﴾ يَتَأْتٍ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴿٤٤﴾ يَتَأْتٍ إِيَّيَ أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴿٤٥﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأُذَكِّرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ﴾ في الكلام حذف ، وحذف مضاف ، أي : واذكر لقومك في القرآن قصة إبراهيم ، ثم حذفاً للعلم بهما .
﴿إِنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا﴾ (نبياً) : خبر بعد خبر ، أو حال من المنوي في ﴿صَدِيقًا﴾ .

وقوله : ﴿إِذْ قَالَ﴾ إذ بدل من المضاف المحذوف ، أو منصوب به ، أو بـ ﴿صَدِيقًا نَبِيًّا﴾ ، أو بكان ، لأن الظرف تكفيه رائحة الفعل .

وقوله : ﴿لَمْ تَعْبُدْ﴾ اللام من صلة ﴿تَعْبُدْ﴾ لا من صلة محذوف والتقدير : أخبرني لم تعبد كما زعم بعضهم ؟ لأن اللام في حيز الاستفهام ، والاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ، ألا ترى إذا قلت : بمن مررت ؟ كانت الباء من صلة مررت ، لا من صلة شيء يقدر قبلها .

وقوله : ﴿مَا لَا يَسْمَعُ﴾ (ما) موصولة منصوبة بتعبد ، أو موصوفة ، ومثلها في الأمرين (ما) في قوله : ﴿قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ﴾ غير أن محل هذه الرفع على الفاعلية . ومفعول قوله : ﴿لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ﴾ محذوف ، وهو كالشيء المنسي .

وقوله : ﴿وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾ فيه وجهان ، أحدهما : في موضع المصدر ، أي : شيئاً من الغناء ، والثاني : مفعول به ، أي : لا يدفع عنك شيئاً يضرك .

﴿قَالَ أَرَأَيْتُ أَنْتَ عَنْ إِلَهِي يَتَّبِعُهُمُ الْيَهُودُ لَمْ تَنْتَهُ لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا﴾ (٤٦) :

قوله عز وجل : ﴿أَرَاغِبُ أَنتَ﴾ (أَرَاغِبُ) مبتدأ ، و﴿أَنْتَ﴾ مرفوع به على أنه فاعل ، وقد سدت مسد الخبر ، وجاز الابتداء بالنكرة لكونها قد اعتمدت على الهمزة التي معناها التوبيخ^(١) .

﴿عَنْ ءَالِهَتِي﴾ : أي : عن عبادتها ، فحذف المضاف للعلم به ، وهنا تمام الكلام ، ويجوز أن يكون تمامه ﴿يَتَّزِرُهُمْ﴾ .

وقوله : ﴿لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا﴾ (لَأَرْجُمَنَّكَ) جواب قسم محذوف وقد أغنى عن جواب الشرط ، أي : لئن لم تنته عن عيب آلهتي وشتمها ، والله لأرمينك بالحجارة أو بالقول القبيح .

﴿وَاهْجُرْنِي﴾ : عطف على محذوف يدل عليه ﴿لَأَرْجُمَنَّكَ﴾ ، لأنه تهديد ووعيد ، كأنه قال : فاحذرني واهجرني . و﴿مَلِيًّا﴾ : ظرف له ، أي : وتباعد عني زماناً طويلاً ، من الملاوة ، وهي الحين^(٢) . أو حال من المنوي فيه ، يعضده قول الحسن وقتادة : ﴿مَلِيًّا﴾ سالمًا^(٣) ، أي : تباعد عني سالمًا قبل أن أنالك بمكروه . وقول ابن عباس : سويًا سليمًا من عقوبتي^(٤) . والملي على هذا : المتمتع بالحياة الدنيا ، يقال : تمليت فلانًا ، إذا تمتعت به . أو المطيق ، من قولهم : فلان ملي بهذا الأمر ، إذا كان كامل الأمر فيه ، مضطلعًا به ، عن الرمانى وغيره .

(١) اقتصر النحاس ٣١٧/٢ . ومكي ٥٨/٢ . وابن الأنباري ١٢٧/٢ . والعكبري ٨٧٦/٢ على هذا الإعراب . وقال الزمخشري ٤١٣/٢ : (أرغب) خبر مقدم . و(أنت) مبتدأ مؤخر . والوجهان جائزان ، والأول أصوب وهو مذهب سيويه . كذا نص ابن عطية ٣٤/١١ .

(٢) والبرهة ، كذا قال الجوهري (ملا) . والملاوة مثلثة الميم ، والملاوة مثلها . وكون (مليًا) بمعنى الحين ، والدهر ، والزمان الطويل : هو قول مجاهد ، والحسن ، وسعيد بن جبير كما في الطبري ٩١/١٦ .

(٣) أخرجه الطبري ٩٢/١٦ عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وقتادة ، وعطية الجدلي ، والضحاك ، ورجحه . ولم أجد من عزاه إلى الحسن رضي الله عنه .

(٤) كذا عنه في جامع البيان ٩٣/١٦ الموضع السابق . والنكت والعيون ٣٧٤/٣ .

﴿قَالَ سَلِّمْ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ﴿٤٧﴾
وَأَعْتَزُّكَ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي
شَقِيًّا ﴿٤٨﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ الحفي : البليغ في البر والإلطف ، فعيل : من الحفاوة ، وهي المبالغة في السؤال عن الشخص والعناية في أمره ، يقال : حَفِيَ به بالكسر يَحْفَى حَفَاوَةً ، وَتَحَفَّى به أيضاً ، إذا بالغ في إكرامه وإلطافه^(١) . و﴿كَانَ﴾ هنا يفيد معنى الدوام والثبات .

وقوله : ﴿وَأَعْتَزُّكَ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ (ما) في موضع نصب عطفاً على الضمير المنصوب في ﴿وَأَعْتَزُّكَ﴾ وهي موصولة أو موصوفة .

﴿فَلَمَّا أَعْتَرَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا
جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴿٤٩﴾ وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴿٥٠﴾
وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴿٥١﴾ وَنَذَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ
الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَفَرَيْنَاهُ يَحْيَىٰ ﴿٥٢﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ﴿٥٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا﴾ (كلا) نَصَبٌ بـ﴿جَعَلْنَا﴾ ، والضمير الذي
التنوين نائب عنه في (كل) راجع إلى إبراهيم ، وإسحاق ، ويعقوب عليهم السلام^(٢) .

وقوله : ﴿إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا﴾ قرئ : بفتح اللام ، وهو الذي أخلصه الله
للنبوة ، وبكسرهما^(٣) ، وهو الذي أخلص نفسه وأسلم وجهه لله ، وقد ذُكِرَ فيما

(١) من الصحاح (حفا) .

(٢) كذا في جامع البيان ٩٣/١٦ وقال الإمام الطبري : ووحد (نبياً) ولم يقل أنبياء لتوحيد لفظ كل .

(٣) كلا القراءتين من المتواتر ، فقد قرأ عاصم في الأشهر ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف : (مخلصاً) بفتح اللام . وقرأ الباقر : (مخلصاً) بكسرهما . انظر السبعة / ٤١٠ / . والحجة ٢٠٢/٥ . والمبسوط / ٢٨٩ / .

سلف من الكتاب بأشبع من هذا^(١) .

و﴿نَبِيًّا﴾ : خبر بعد خبر ، و﴿يَحْيَى﴾ : حال إما من الفاعل أو المفعول ، أي : مناجياً ، وهو من النجوى ، وهي المسارعة ، وقيل : من النجوة ، وهي الارتفاع^(٢) . و﴿هَكَرُون﴾ بدل من ﴿أَخَاهُ﴾ ، أو عطف بيان له ، والمانع له من الصرف العجمة والتعريف . و﴿نَبِيًّا﴾ : حال من ﴿أَخَاهُ﴾ .

﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ٥٤﴾
وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ٥٥﴾ :

قوله عز وجل : ﴿صَادِقَ الْوَعْدِ﴾ هو على بابه ، أي : صادقاً في وعده يصدق إذا وعد^(٣) . وعن أبي عبيدة : هو فاعل بمعنى مفعول ، أي : مصدوق الوعد^(٤) ، والوجه هو الأول .

﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ٥٦﴾ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ٥٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ﴾ (إدريس) اسم أعجمي ، ولذلك لا ينصرف ، وليس قول من قال : هو إفعيل من الدراسة ، سمي بذلك لكثرة درسه الكتب^(٥) بمستقيم ، إذ لو كان كما زعم ، لكان منصرفاً ، لأنه لم يبق فيه إلا سبب واحد وهو التعريف ، والسبب الواحد غير مانع من الصرف لا في نظم ولا في نثر عند جمهور النحاة ، فامتناعه من الصرف دليل على

(١) انظر إعرابه للآية (٢٤) من سورة يوسف .

(٢) وفيه قول ثالث أنه من النجاة ، نَجَاهُ لصدقه . وانظر الأقوال الثلاثة في النكت والعيون ٣/ ٣٧٦ .

(٣) قيل : وخص بصدق الوعد - والأنبياء كلهم كذلك - لأنه كما جاء في التفسير وعد رجالاً أن ينتظر حتى أتاه ، قالوا : بقي ينتظر حولاً ، أو اثنين وعشرين يوماً ، أو ثلاثة أيام . انظر تفسير الماوردي ٣/ ٣٧٦ .

(٤) لم أجد قول أبي عبيدة هذا على الرغم من كثرة المصادر التي بين يدي ، والله أعلم .

(٥) انظر الصحاح (درس) .

صحة ما ذكرت وهو أنه أعجمي ، والمانع له من الصرف العلمية والعجمة .

﴿مَكَانًا﴾ : ظرف لـ ﴿وَرَفَعْنَاهُ﴾ ، وإن شئت على حذف الجار وهو (إلى) ، أي : ورفعناه إلى مكان ، فلما حذف الجار نصب .

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ۝٥٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ ، والإشارة إلى المذكورين في هذه السورة من لدن زكريا إلى إدريس ، خبره ﴿الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ ، ونهاية صلة الموصول : ﴿وَاجْتَبَيْنَا﴾ ، أو صفة له ، والخبر ﴿إِذَا تُتْلَىٰ﴾ وما اتصل بها .
﴿وَمِنَ﴾ في ﴿مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ للبيان كالتي في قوله عز وجل : ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ﴾ في آخر «الفتح» . ﴿وَمِنْ ذُرِّيَةِ﴾ : بدل من ﴿النَّبِيِّينَ﴾ بإعادة الجار . و﴿مِنَ﴾^(١) للتبويض ، يعني إدريس ونوحاً وإن كان كلٌّ من ذرية آدم ، ولكن كان لإدريس ونوح شرف القرب من آدم ، وذلك أن إدريس جد أبي نوح ﷺ^(٢) .

وقوله : ﴿وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ﴾ أي : ومن ذرية من حملنا مع نوح في السفينة وهو إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، لأنه من ولد سام بن نوح عليه السلام .

وقوله : ﴿وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ﴾ يعني : إسماعيل ، وإسحق ، ويعقوب عليه السلام .

وقوله : ﴿وَإِسْرَءِيلَ﴾ أي : ومن ذرية إسرائيل ، وإسرائيل هو يعقوب عليه السلام . ومن ذرية موسى وهارون وزكريا ويحيى وعيسى على ما وردَ وَتَقْلَ .

(١) يعني الثانية .

(٢) انظر الكشف ٤١٤/٢ - ٤١٥ .

وقوله : ﴿وَمَمَّنْ هَدَيْنَا﴾ يجوز أن يكون عطفاً على ﴿مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ ، وأن يكون عطفاً على ﴿مِنَ ذُرِّيَّةِ آدَمَ﴾ ، أي : وممن هديناهم إلى ديننا .

وقوله : ﴿إِذَا نُنَالُ﴾ الجمهور على التاء فيه النقط من فوقه ، لأجل تأنيث الآيات ، وقرئ : (إذا يُتَلَى) بالياء النقط من تحتها^(١) ، لأن التأنيث غير حقيقي مع وجود الفاصل^(٢) .

وقوله : ﴿سُجَّدًا وَبُكْيًا﴾ كلاهما منصوب على الحال من الضمير في ﴿خَرُّوْا﴾ أي : سقطوا على وجوههم ساجدين لله باكين متضرعين إليه ، و﴿سُجَّدًا﴾ جمع ساجد كرُّع في جمع راع ، و﴿وَبُكْيًا﴾ جمع باك ، كالسجود والقعود في جمع ساجد وقاعد ، وأصله بكوي ، فاجتمعت فيه الواو والياء ، وسبقت إحداهما بالسكون ، فقلبت الواو ياء وأدغمت في الياء ، فبقي بُكي كما ترى ، وقد جوز أن يكون مصدراً^(٣) بمعنى البكاء ، وعليه نصبه على تقدير : خروا ساجدين ، وبكوا بكياً ، والوجه هو الأول وعليه الأكابر^(٤) .

﴿خَلَفَ مِنْ بَدِّهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا﴾ (٥٩) :

قوله عز وجل : ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَدِّهِمْ خَلْفٌ﴾ الخلفُ والخلفُ : ما جاء من بعد ، يقال : خلفُ سوءٍ من أبيه بالتسكين ، وخلفُ صدقٍ من أبيه بالتحريك ، إذا قام مقامه . قال الأخفش : هما سواء منهم من يحرك ، ومنهم من يسكن فيهما جميعاً إذا أضاف ، ومنهم من يقول : خلفُ صدقٍ

(١) قرأها شبل بن عباد المكي كما في مختصر الشواذ / ٨٥ . والكشاف ٢ / ٤١٥ . ونسبها ابن عطية ٤٠ / ١١ إلى نافع ، وشيبة ، وأبي جعفر . فتكون روايات شاذة لأنها لم تذكر مع العشرة .

(٢) في (أ) و(ب) : الحائل .

(٣) ذكره النحاس في الإعراب ٢ / ٣٢٠ . ومكي في المشكل ٥٩ / ٢ بلفظ : قيل .

(٤) خطأ الزجاج ٣ / ٣٣٥ من نصبه على المصدر .

بالتحريك ، ويسكن الآخر ويريد بذلك الفرق بينهما^(١) ، وقد ذكر في «الأعراف»^(٢) .

وقوله : ﴿يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ الغي : الضلال والخيبة أيضاً ، وهو مصدر قولك : غَوَى فلان يَغْوِي بفتح العين في الماضي وكسرها في الغابر غَيًّا ، وأصله غَوِيًّا ، فأدغمت الواو في الياء بعد قلبها ياء ، وَغَوِيَّةً أيضاً ، فهو غَاوٍ وَغَوٍ^(٣) . وأنشد :

٤٢٢ - فَمَنْ يَلْقَى خَيْرًا يَحْمَدِ النَّاسُ أَمْرَهُ وَمَنْ يَغْوِي لَا يَعْدَمُ عَلَى الْغَيِّ لَأَيِّمًا^(٤)

٤٢٣ - وَهَلْ أَنَا إِلَّا مِنْ غَزِيَّةٍ إِنْ غَوْتُ غَوَيْتُ وَإِنْ تَرَشَّدَ غَزِيَّةٌ أَرَشُدِ^(٥)

وعن أبي إسحاق : جزاء غي^(٦) . وقيل : غيٌّ وادٍ في جهنم^(٧) . وقيل : بئر فيها^(٨) .

﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا

(١) انظر هذه المعاني بلفظها مع قول الأخفش في الصحاح (خلف) . وانظر معاني الزجاج ٣/ ٣٣٥ . ومعاني النحاس ٤/ ٣٤٠ .

(٢) عند إعراب الآية (١٦٩) منها .

(٣) من الصحاح (غوى) .

(٤) للمرقش الأصغر من قصيدة غزلية ، انظرها كاملة في المفضليات ٢٤٤ - ٢٤٧ . والأغاني ١٣٨/٦ - ١٣٩ . وانظر الشاهد أيضاً في جامع البيان ١٠١/١٦ . ومعجم المرزباني ٢٠١/ ومقاييس اللغة ٤/ ١٩٢ . والصحاح (غوى) . والنكت والعيون ٣/ ٣٨٠ . والكشاف ٢/ ٤١٥ .

(٥) للدريد بن الصمة من قصيدة له من جيد شعره في الرثاء ، أنشدتها أبو تمام في ديوان الحماسة ٨١٢ - ٨٢١ . وابن قتيبة في الشعر والشعراء ٥٠٤ - ٥٠٥ . وأبو بكر الأصبهاني في الزهرة ٥٣٩ - ٥٤٠ . وابن عبد ربه في العقد ٦/ ٣٣ - ٣٤ . وأبو الفرج في الأغاني ٧/ ١٠ - ٩ . والقرشي في الجمهرة ٢٧٣ - ٢٧٥ .

(٦) معانيه ٣/ ٣٣٥ - ٣٣٦ . ويعني به أنه على حذف مضاف .

(٧) أخرجه الطبري ١٠٠/١٦ عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه . وعزاه الماوردي ٣/ ٣٨٠ إلى عائشة وابن مسعود رضي الله عنهما .

(٨) أخرجه الطبري في الموضع السابق من حديث أبي أمامة رضي الله عنه مرفوعاً .

﴿جَنَّتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُمْ كَانُوا وَعَدُومًا نَّاسِيًا﴾ ﴿٦١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ (من) في موضع نصب على الاستثناء ، وهو من الجنس ، وقد جوز أن يكون من غير الجنس^(١) .

وقوله : ﴿جَنَّتٍ عَدْنٍ﴾ الجمهور على كسر التاء على البدل من الجنة لاشتغالها على جنات عدن وغيرها ، كاشتغال الدار على الصُفَّة والقاعة وغيرهما . وقيل : نصب على المدح .

وقرئ : (جَنَّاتُ عَدْنٍ) بالرفع^(٢) ، على إضمار هي جنات عدن . على قول : من جعلها نكرة على : جنات إقامة^(٣) ، أو على الابتداء^(٤) على قول من جعلها معرفة لإضافتها إلى ﴿عَدْنٍ﴾ وهو علم لمعنى العَدْنِ ، وهو الإقامة ، كما جعلوا فَيْئَةً ، وَسَحَرَ ، وَأَمْسٍ فيمن لم يصرفها أعلاماً لمعاني الفينة والسحر والأمس ، ولولا ذلك لما ساغ الإبدال منها ، لأن النكرة لا تبدل من المعرفة إلا موصوفة ، بشهادة قوله جل ذكره : ﴿لَسَفْعًا بِالنَّاصِيَةِ﴾ ﴿١٥﴾ نَاصِيَةٍ كَذِبَةٍ^(٥) وَلَمَّا سَاغ وصفها بـ﴿الَّتِي﴾ على قراءة الجمهور ، ونظير ذلك : ﴿دَارُ الْخُلْدِ﴾^(٦) و﴿جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾^(٧) . خبره (التي)^(٨) ، والباء في ﴿بِالْغَيْبِ﴾ للحال ، أي : وَعَدَهُمْ إياها وهم غائبون عنها لا يشاهدونها ، أي : وعدّها وهي غائبة عنهم غير حاضرة .

(١) جوزه الزجاج ٣/ ٣٣٦ .

(٢) قرأها الحسن كما في مختصر الشواذ / ٨٥ . والمحذر الوجيز ٤١/ ١١ وأضافها ابن عطية أيضاً إلى عيسى بن عمر ، وأبي حيوة . ونسبها ابن الجوزي ٢٤٦/ ٥ إلى العقيلي ، والضحاك ، وابن يعمر ، وابن أبي عبله .

(٣) هذا إعراب الزجاج ٣/ ٣٣٦ . واقتصر عليه ابن عطية ٤١/ ١١ . والعكبري ٨٧٧/ ٢ .

(٤) هذا إعراب الزمخشري ٢/ ٤١٥ .

(٥) سورة العلق ، الآيتان : ١٥ - ١٦ .

(٦) سورة فصلت ، الآية : ٢٨ .

(٧) سورة النجم ، الآية : ١٥ .

(٨) يعني خبر (جنات) على الوجه الثاني من قراءة الرفع .

وقوله : ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي : إن الأمر أو الشأن ، أو إن الله كان وعده مأتياً ، أي : آتياً ، مفعول بمعنى فاعل ، عن الفراء ، لأن كل ما وصل إليك فقد وصلت إليه ^(١) . وقيل : المراد بالوعد الموعود به وهو الجنة ، فيكون ﴿مَأْتِياً﴾ على بابه ، لأن عباده الصالحين يأتونها ^(٢) .

﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَهُمْ فِيهَا بُكْرَةٌ وَعِشْيًا ۖ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ۖ﴾ وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴿١٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا﴾ يعني ما يلغى من القول مما لا طائل تحته . ﴿إِلَّا سَلَامًا﴾ استثناء منقطع ، أي : لكن يسمعون سلاماً ، وهو أن يحيي بعضهم بعضاً بالسلام ^(٣) .

وعن أبي إسحاق : السلام بمعنى السلامة ، على أن أهل الجنة لا يسمعون ما يؤثمهم ، وإنما يسمعون ما يسلمهم ^(٤) ، أي : لكن يسمعون قولاً ذا سلام ، أي : ذا سلامة .

وقوله : ﴿وَمَا نَنْزِلُ﴾ على إرادة القول ، أي : قل أو قولوا وما ننزل ، وقرئ : (وما يتنزل) بالياء النقط من تحته . مكان النون ^(٥) على الحكاية عن جبريل عليه السلام والمنوي فيه للوحي أو لجبريل ، فلا تكون الحكاية عن جبريل عليه السلام .

(١) انظر معاني الفراء ١٧٠/٢ . وهو قول الزجاج ٣٣٦/٣ . وحكاه النحاس في الإعراب ٢/٣٢١ عن ابن قتيبة .

(٢) رجح الزمخشري ٤١٥/٢ . وابن عطية ٤٢/١١ هذا الوجه .

(٣) اقتصر الطبري ١٠٢/١٦ على هذا المعنى ، لكنه قال : هو تحية الملائكة إياهم .

(٤) معاني أبي إسحاق الزجاج ٣٣٧/٣ . ووافقه النحاس في معانيه ٣٤٢/٤ . وانظر المعنيين في النكت والعيون ٣٨١/٣ حيث عزا الأول لمقاتل .

(٥) قرأها الأعرج كما في مختصر الشواذ ٨٥/ . والكشاف ٤١٧/٢ . والمحزر الوجيز ٤٣/١١ . ونسبت في زاد المسير ٢٤٨/٥ إلى ابن السميع ، وابن يعمر .

وقوله : ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ النسي : بمعنى الناسي وهو التارك ،
أي : وما كان ربك تاركاً لك منذ أبطأ عنك الوحي ^(١) .

وقيل : وما ربك ناسياً ، يعني : إذا شاء أن يرسل إليك أرسل ^(٢) .

وقيل : المعنى أنه عالم بجميع الأشياء ، ما مضى منها وما غبر ، لا ينسى منها شيئاً ^(٣) .

﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ ﴿٦٥﴾ :

قوله عز وجل : ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ﴾ بدل من قوله : ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ﴾ ^(٤) ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو رب السموات فاعبده ، كقوله :
٤٢٤ - وَقَائِلَةٌ خَوْلَانٌ فَأَنكِحْ فَتَاتَهُمْ ^(٥)

أي : هؤلاء خولان ، أو مبتدأ خبره ﴿فَاعْبُدْهُ﴾ على رأي من يرى صلة

(١) قاله الزمخشري ٤٧/٢ . ونسبه ابن الجوزي ٢٥٠/٥ إلى ابن عباس ؓ . وهو معنى القول الثاني للزجاج ٣٣٧/٣ . لكن رده ابن عطية ٤٤/١١ .

(٢) عبر الماوردي عن هذا المعنى بقوله : وما كان ربك ذا نسيان . انظر النكت والعيون ٣/٣٨٢ .

(٣) هذا هو معنى القول الأول للزجاج في الموضع السابق . وانظر معاني النحاس ٣٤٤/٤ . وزاد المسير ٢٥١/٥ . وقوله : (ما مضى منها وما غبر) أي : وما بقي ، لأن الغابر : الباقي ، والغابر : الماضي ، فهو من الأضداد . الصحاح (غبر) .

(٤) من الآية التي قبلها .

(٥) وعجزه :

..... وَأَكْرُمَةُ الْحَيَيْنِ خَلَوْ كَمَا هِيََا

وهو من شواهد سيبويه ١٣٩/١ التي لم يعرف قائلها . وانظره أيضاً في معاني الأخفش ٨٣/١ و ٨٧ . ومعاني الزجاج ٤٠٧/٢ . وإيضاح الشعر للفارسي ٣١١/ . والمقتصد للجرجاني ٣١١/١ . والكشاف للزمخشري ٤١٧/٢ . وشرح شواهد الإيضاح لابن بري ٨٦/ .

الفاء وهو أبو الحسن^(١) .

﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَإِذَا مَا مِثْ لَسَوْفَ أُخْرِجَ حَيًّا ﴿٦٦﴾ أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ﴿٦٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَإِذَا مَا مِثْ لَسَوْفَ أُخْرِجَ حَيًّا﴾ الاستفهام بمعنى الإنكار ، وهو في المعنى داخل على الإخراج ، وإن كان في اللفظ دخل على إذا ، لأنه أنكر البعث لا الموت ، والعامل في (إذا) فعل دل عليه الكلام ، أي : أبعث إذا مت ، ولا يعمل فيه ﴿أُخْرِجَ﴾ ، لأجل اللام ، لا تقول : اليوم لزيد قائم ، لأن ما بعد اللام لا يعمل فيما قبله ، وكذا ما بعد إن والاستفهام وحرف النفي لا يعمل فيما قبلهن ، واللام في ﴿لَسَوْفَ﴾ لام الابتداء المؤكدة لمضمون الجملة ، والمبتدأ محذوف تقديره : لأننا سوف أخرج ، لا لام جواب قسم محذوف كما زعم بعضهم ، لأن لام القسم لا تدخل على المضارع إلا مع نون التأكيد ، وإذا ثبت أنها لام الابتداء ، ولام الابتداء لا تدخل إلا على الجملة من المبتدأ والخبر ، فلا بد من تقدير مبتدأ وخبر ، وأن يكون أصله : لأننا سوف أخرج ، و﴿مَا﴾ في ﴿إِذَا مَا مِثْ﴾ صلة للتوكيد ، و﴿حَيًّا﴾ منصوب على الحال من المنوي في ﴿أُخْرِجَ﴾ .

وقوله : (أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ) قرئ : بتشديد الذال وفتحها مع فتح الكاف^(٢) ، والأصل يتذكر ، فأدغمت التاء في الذال بعد قلبها ذالاً على : أفلا يتدبر ويتفكر .

وقرئ : بتخفيف الذال وضم الكاف^(٣) ، على أنه مضارع ذَكَرَ الذي هو

(١) انظر مذهب أبي الحسن في زيادة الفاء في معانيه ٣٦/١ . وحكاه عنه الجرجاني في المقتصد ، وابن بري في شرح شواهد الإيضاح الموضعين السابقين . وانظر رأي أبي الحسن أيضاً في البيان ١٢٩/٢ . والبيان ٨٧٧/٢ .

(٢) وتشديدها ، وهي لأكثر العشرة كما سيأتي .

(٣) (يَذْكُرُ) قرأها نافع ، وابن عامر ، وعاصم . والباقون على الأولى . انظر السبعة / ٤١٠ / . والحجة ٢٠٤/٥ . والمبسوط / ٢٨٩ / . والتذكرة ٤٢٦/٢ .

خلاف نسي ، والذاكر للشيء عارف به في الحال .

﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًا﴾ ﴿٦٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَنَحْشُرَنَّهُمْ﴾ جواب قسم محذوف ، أي : والله لنجمعنهم في المعاد . و﴿وَالشَّيَاطِينَ﴾ ، أي : مع الشياطين الذين أضلوهم .
وقوله : ﴿حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًا﴾ (حول) ظرف للإحضار . و﴿جِثِيًا﴾ نصب على الحال من الهاء والميم في ﴿ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ﴾ ، أي : باركين على ركبهم ، وهو جمع جاث ، كقعود في جمع قاعد ، وقد جوز أن يكون مصدر جثا ، وعليه نصبه^(١) ، وأصله جُثُوٌّ ، جمعاً كان أو مصدرأ ، وقد ذكر نظيره قبيل^(٢) .

﴿ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عُنِيًا﴾ ﴿٦٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عُنِيًا﴾ الجمهور على ضم قوله : ﴿أَيُّهُمْ﴾ وفيه وجهان :

أحدهما : ضمة بناء ، وهو مذهب صاحب الكتاب رحمه الله^(٣) ، وهي مبنية عنده لتقصها ، وعدم تمامها ، وذلك أن ﴿أَيُّهُمْ﴾ هنا بمعنى الذي عنده ، تحتاج إلى صلة وعائد يعود إليها من صلتها كسائر الموصولات ، والتقدير عنده : أيهم هو أشد ، فحذف (هو) ، فلما حذف صدر الجملة التي هي صلتها نقصت ، فبنيت لخروجها عن نظائرها ، لأن الصلة توضح الموصول وتبينه ، كما أن حذف المضاف إليه (من قبل ومن بعد) يوجب بناء المضاف إذا كان المضاف إليه موضحاً ومُحْصَصاً للمضاف ومعرفاً له ، ولو أظهر العائد فقليل : أيهم هو أشد ، أعربت ، وإنما أعربت حملاً على نظيرها ونقيضها ، فنظيرها : (بعض) ، ونقيضها : (كل) وكلاهما معرب ، وإذا حذف العائد منها

(١) جوزه مكى في المشكل ٦٠/٢ .

(٢) عند إعرابه (سجداً وبكياً) من الآية (٥٨) .

(٣) انظر الكتاب ٤٠٠/٢ . وحكى مذهبه الزجاج ٣٤٠/٣ . والنحاس ٣٢٣/٢ . ومكى ٦١/٢ .

رجعت إلى أصلها وهو البناء ، ولا يجوز حذف (هو) مع (من) ، ويقبح حذفه مع الذي ، وقرئ : (تماماً على الذي أحسن) بالرفع^(١) ، على تقدير حذف صدر الصلة وهو : (هو) . وحذف (هو) مع (من) لا يجوز ، ومع (الذي) قبيح ، ومع (أي) حسن^(٢) .

والثاني : ضمة إعراب وفيها أوجه :

أحدها : أنها مبتدأ ، و﴿أَشَدُّ﴾ خبره ، وارتفاعها على الحكاية ، وهو مذهب الخليل رحمته الله^(٣) والتقدير : لنزغن من كل شيعة الذي يقال له لعتوه : أيهم أشد ؟ فحذف القول وما اتصل به ، ف﴿أَيُّهُمْ﴾ على مذهبه استفهام .

والثاني : كذلك في كونها مبتدأ وخبراً واستفهاماً ، وهو مذهب يونس رحمته الله^(٤) ، غير أن الفعل الذي هو ﴿لَنَنْزِعَنَّ﴾ مُعَلَّقٌ عن العمل في الجملة ، وإنما عُلِّقَ ، لأن معناه يعود إلى التمييز الذي من باب العلم والظن ، [فكما جاز تعليق العلم والظن] في قولك : علمت أيهم في الدار ، وقوله : ﴿لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحَرْيَيْنِ﴾^(٥) ، كذلك جاز تعليق النزع .

والثالث : أن النزع واقع على ﴿مِنْ كُلِّ شِيْعَةٍ﴾ و(من) صلة ، والجملة مستأنفة ، و(أي) استفهام ، وهو مذهب أبي الحسن والكسائي رحمهما الله^(٦) . وصاحب الكتاب لا يرى زيادة (من) في الواجب^(٧) ، وقد ذكر فيما

(١) الآية (١٥٤) من الأنعام ، وقد خرجتها في موضعها هناك .

(٢) انظر في هذا معاني الزجاج ٣/٣٤٠ . ومشكل مكى ٢/٦١ - ٦٢ . والبيان ٢/١٣٠ - ١٣٢ .

(٣) حكاه عنه سيبويه ٢/٣٩٩ . واستحسنه الزجاج ٣/٣٤٠ . وانظر إعراب النحاس ٢/٣٢٢ - ٣٢٣ . والإنصاف ٢/٧١٠ .

(٤) انظر مذهب يونس بن حبيب البصري شيخ سيبويه في الكتاب ٢/٤٠٠ . وإعراب النحاس ٢/٣٢٣ . ومشكل مكى ٢/٦١ . والبيان ٢/١٣٢ . والإنصاف ٢/٧١١ .

(٥) سورة الكهف ، الآية : ١٢ .

(٦) كذا في التبيان ٢/٨٧٨ عنهما .

(٧) الكتاب ١/٣٨ .

سلف من الكتاب^(١) .

وذكر فيها أوجه آخر أضربت عنهن لعدم الفائدة فيهن^(٢) .

وقرئ : (أَيُّهُمْ أَشَدُّ) بالنصب^(٣) ، والعامل فيه ﴿لَنَنْزِعَنَّ﴾ وهي بمعنى الذي ، لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله .

و﴿عَتَبًا﴾ : منصوب على التمييز ، وهو هنا مصدر عتا يعتو ، وأصله : عَتُوٌّ ، وقد ذكر قبيل ما فعل به^(٤) . و﴿عَلَى﴾ من صلة ﴿أَشَدُّ﴾ ، أي : عَتُوَّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ ، كما تقول : هو أَشَدُّ عَلَى عَدُوِّهِ .

﴿ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلَاً﴾ ٧٠ وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ﴿٧١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَوْلَىٰ بِهَا صِلَاً﴾ نصب على التمييز ، وهو مصدر صلى ، يقال : صلى فلان النار ، إذا قاسى حرها ، وأصله صَلَوِيٌّ ، فعل به ما فعل بُيُكَيَّ ، وجِئِي^(٥) . والباء من صلة ﴿أَوْلَىٰ﴾ أي : صَلِيَّهُمْ أَوْلَىٰ بالنار ، كما تقول : هو أَوْلَىٰ بكذا .

وقوله : ﴿وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ في الكلام حذف موصوف تقديره : ما أحد منكم إلا واردها ، فأحد : مبتدأ ، و﴿مِّنْكُمْ﴾ : صفته ، و﴿وَارِدُهَا﴾ : خبره ، ثم حذف الموصوف ، وله نظائر في التنزيل^(٦) . والورود : الدخول .

(١) عند إعراب الآية (٦١) من البقرة .

(٢) انظر هذه الأوجه في إعراب النحاس ، والمشكل ، والبيان ، والبيان المواضع السابقة .

(٣) قرأها طلحة بن مصرف ، ومعاذ بن مسلم الهراء أستاذ الفراء . انظر مختصر الشواذ ٨٦/ . والكشاف ٤١٩/٢ . وحكاها سيويه عن هارون القارئ . انظر الكتاب ٣٩٩/٢ .

ومعاني الزجاج ٣٣٩/٣ . وإعراب النحاس ٣٢٢/٢ .

(٤) تقدم هذا اللفظ مع الكلام عنه في الآية (٨) من هذه السورة .

(٥) تقدما في الآية (٥٨) و(٦٨) من هذه السورة أيضاً .

(٦) مثل قوله تعالى : ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَأَلَا يُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ [النساء : ١٥٩] . وقال المؤلف هناك : ونظيره : ﴿وَإِن مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ .

وقوله : ﴿كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾ أي : كان ورودكم النار جزماً وقطعاً ، أي : كان ذلك واجباً على الله ، أوجبه على نفسه ، وقضى به ، وعزم على ألا يكون غيره ، يقال : حتم الأمر ، إذا أوجبه .

﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا﴾ (٧٢) وَإِذَا نُتِلَى عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ (٧٣) :

قوله عز وجل : ﴿وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا﴾ جمع جاث ، وانتصابه على الحال من ﴿الظَّالِمِينَ﴾ ، أي : ساقطين على ركبهم .
و﴿بَيِّنَاتٍ﴾ : حال من الآيات .

وقوله : ﴿أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ (مقاماً) و(ندياً) كلاهما منصوب على التمييز .

وقرئ : (مَقَامًا) بفتح الميم^(١) ، وفيه وجهان ، أحدهما : هو موضع الإقامة . والثاني : هو مصدر كالإقامة ، لأن المصدر واسم الموضع من فَعَلَ يَفْعُلُ على مَفْعَلٍ نحو : قتل يقتل مقتلاً ، وهذا مَقْتُلُهُ ، وكذلك المقام .
وبالضم^(٢) ، وفيه الوجهان .

والندي - على فعيل - مجلس القوم الذي يجتمعون فيه لحادثة أو مشاورة ، وكذلك النَّدْوَةُ والنَّادِي ، وإنما سمي الندي ، لأن الناس يندون فيه ، أي يجتمعون للمشاورة ، يقال : نَدَوْتُ ، أي : حضرت النَّدِيَّ ، وندوتُ القوم : جمعتهم في النَّدِيَّ ، ومصدره : النَّدْوُ^(٣) .

(١) هذه قراءة الجمهور غير ابن كثير كما سيأتي .
(٢) قرأها ابن كثير وحده . وانظرها مع قراءة الآخرين في السبعة ٤١١/ . والحجة ٢٠٥/٥ . والمبسوط ٢٩٠/ .
(٣) انظر الصحاح (ندا) وليس فيه ذكر للمصدر . وانظره في القاموس .

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرَءْيَا ۖ﴾ : ﴿٧٤﴾

قوله عز وجل : ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرَءْيَا ۖ﴾ .
 محل ﴿كَمْ﴾ النصب على أنها مفعول ﴿أَهْلَكْنَا﴾ ، والتقدير : وكم قرناً أهلكنا من جملة القرون ، فحذف المميز لدلالة الكلام عليه ، ومعناها التكثير ، وهي استفهام بمعنى التقدير ، و﴿مِّن﴾ تبين لإيهامها ، أي : كثيراً من القرون أهلكنا . ﴿هُم أَحْسَنُ﴾ : ابتداء وخبر في موضع نصب على النعت لـ ﴿كَمْ﴾ بدليل أنك لو حذفته ﴿هُم﴾ لم يكن لك بد من نصب ﴿أَحْسَنُ﴾ على الصفة لها . و﴿أَثْنًا﴾ و﴿وَرَءْيَا﴾ منصوبان على التمييز ، أي : هم أحسن متاعاً ومنظراً .

وفيه أوجه من القراءات : (رئياً) بهمزة ساكنة بعد الراء^(١) ، وهو المنظر والهيئة . فَعِلٌ بمعنى مفعول من رأيت ، وهو ما رأته العين من حال حسنة وكسوة ظاهرة ، وأنشد أبو عبيدة :

٤٢٥ - أَشَاقَتَكَ الظَّعَائِنُ يَوْمَ بَانُوا بِذِي الرَّئْيِ الْجَمِيلِ مِنَ الْأَثَانِ^(٢)

وليس المصدر ، وإنما المصدر الرأي والرؤية .

و : (رئياً) بتشديد الياء من غير همز^(٣) ، وذلك يحتمل وجهين - إما أن

(١) هذه قراءة أكثر العشرة كما سيأتي .

(٢) البيت لمحمد بن عبد الله النميري الثقفي من مطلع قصيدة غزلية ذكرها صاحب الأغاني ٦/ ١٩٦ - ١٩٧ . قالها في زينب أخت الحجاج بن يوسف ، وكان يهواها . وهو من شواهد أبي عبيدة في المجاز ١/ ٣٦٥ . والمبرد في الكامل ٢/ ٧٨٦ . والزجاج في معانيه ٣/ ٣٤٢ . وابن دريد في الجهمرة ١/ ٥٤ والاشتقاق ٨٦/ . وابن فارس في المقاييس ٨/ ١ . والجوهري في الصحاح (رأى) . والماوردي في النكت ٣/ ٣٨٦ . ويروى : بذى (الرئى) بدل (الرئى) والروايتان في الكامل الموضع السابق لكن رجح المبرد التي بالزاي لأنها تناسب الأثاث . كما يروى : أهاجتك ، بدل : أشاقتك .

(٣) قرأها أبو جعفر ، وابن عامر ، ونافع سوى ورش ، والأعشى عن أبي بكر . انظرها مع قراءة الآخرين في السبعة ٤١١ - ٤١٢ . والحجة ٥/ ٢٠٩ . والمبسوط ٢٩٠/ . والتذكرة ٤٢٦/٢ .

يكون على القلب والإدغام ، أو يكون من رَوَيْتُ ألوانهم وجلودهم رِيًّا ، أي امتلأت وحسنت ، ومنه قولهم : فلان رِيَّانٌ من النعيم .

و : (ريئاً) بهمزة بعد ياء ساكنة^(١) ، على القلب ، مقلوب من فِعْلٍ إلى فِلْعٍ ، كقولهم : راءٌ في رأى^(٢) .

و : (رياً) بياء خفيفة من غير همز^(٣) ، وذلك يحتمل أمرين :

أحدهما : أن يكون أصلها رِيئاً ، فخففت الهمزة على مذاق العربية بأن قلبت ياء لسكونها وانكسار ما قبلها ، ثم حذفت إحدى الياءين ، والأشبه أن تكون الثانية ، لأنها بها وقع الاستئصال ، ولأنها لام ، وقد كثر حذف اللام في كلام القوم في نحو : مائة وفئة ورثة .

والثاني : أن يكون من أصلها رِيئاً على القلب ، ثم خففت الهمزة بأن أُلقيت حركتها على الياء الساكنة قبلها ، وحذفت كقولهم : الخَبُّ ، في الخَبِّ ، وأكلت طعاماً نِياً في تخفيف نِيءٍ وشبههما .

و : (زِيّاً) بالزاي وتشديد الياء^(٤) ، والزِّيُّ : اللباس والهيئة ، وأصله زَوِيٌّ ، فِعْلٌ من زَوَيْتُ الشيء ، أي جمعته ، لأن المتزين يجمع ما يحسنه ويزينه ، وفي الحديث : «زُوَيْتُ لِي الْأَرْضُ فَأَرَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا»^(٥) أي : جُمِعت ، فقلبت الواو ياء وأدغمت ، والمعنى : وكم أهلكنا قبل أهل مكة من

(١) ذكرها الفارسي في الموضع السابق من رواية الأعشى عن أبي بكر عن عاصم . وانظر المحرر الوجيز ٥١/١١ . والبحر ٢١٠/٦ وفيه تحريف .

(٢) حكاه النحاس ٣٢٦/٢ عن سيويه . وانظر معاني الزجاج ٣٤٣/٣ .

(٣) قرأها طلحة بن مصرف كما في إعراب النحاس ٣٢٥/٢ . ومختصر الشواذ ٨٦/ . والمحتسب ٤٣/٢ . والمحرر ٥١/١١ .

(٤) قرأها ابن عباس رضي الله عنه ، وسعيد بن جبير وآخرون . انظر إعراب النحاس ٣٢٥/٢ . ومختصر الشواذ ٨٦/ . والمحتسب ٤٤/٢ . والمحرر الوجيز ٥١/١١ . وزاد المسير ٢٥٨/٥ .

(٥) حديث صحيح رواه مسلم (٢٨٨٩) . والترمذي (٢١٧٧) . وأبو داود (٤٢٥٢) . وابن ماجه (٣٩٥٢) كلهم في الفتن .

قرن كفار كانوا في الدنيا أكثر نعمة وأوفى زينة ، وأحسن منظراً منهم ، فلم ينفعهم ذلك عند الله ، ولم يقربهم من رحمته ، ولم يرحمهم من عذابه ، فليحذر هؤلاء أن يحل بهم ما حل بأولئك .

﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ۖ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَلَقِيتُ الصَّلَاحَتِ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَّرَدًّا ۖ﴾ (٧٦) :

قوله عز وجل : ﴿مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ﴾ (مَنْ) شرطية في موضع رفع بالابتداء ، جوابها ﴿فَلْيَمْدُدْ﴾ ، وخبرها ﴿كَانَ﴾ وما اتصل بها ، أو الجواب ، واللفظ لفظ الأمر ومعناه الخبر ، أي : مَدَّ له الرحمن ، يعني : أمهله وأملئ له في العمر ، وإنما أخرج على لفظ الأمر إيداناً بوجوب ذلك ، وأنه مفعول لا محالة ، كالمأمور به الممثلة .

وقوله : ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ﴾ (حتى) هنا هي التي يُحَكَّى بعدها الجمل ، وقد وقعت بعدها الجملة الشرطية كما ترى ، وهي قوله : ﴿إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ﴾ ، وليست متعلقة بفعل ، أعني ﴿حَتَّىٰ﴾ .

وقوله : ﴿إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ﴾ انتصباً على البذل من ﴿مَا﴾ من قوله : ﴿مَا يُوعَدُونَ﴾ .

وقوله : ﴿فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا﴾ (فسيعلمون) جواب ﴿إِذَا﴾ ، وفي ﴿مَنْ﴾ وجهان :

أحدهما : موصول منصوب المحل بقوله : ﴿فَسَيَعْلَمُونَ﴾ وصلته ﴿هُوَ شَرٌّ﴾ .

والثاني : استفهام مرفوع الموضع على أنه مبتدأ خبره ﴿شَرٌّ﴾ ، و﴿هُوَ﴾ فصل ، أو الجملة وهي ﴿هُوَ شَرٌّ﴾ ، ومحل الجملة الكبرى النصب بقوله : ﴿فَسَيَعْلَمُونَ﴾ .

وانتصاب قوله : ﴿مَكَانًا﴾ و﴿جُنْدًا﴾ على التمييز .

وقوله : ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ عطف على موضع ﴿فَلْيَمْدُدْ﴾ لأنه واقع موقع الخبر ، أي : فيمد له الرحمن ويزيد . و﴿هُدًى﴾ : مفعول ثان لقوله : ﴿وَيَزِيدُ﴾ . وانتصاب قوله : ﴿ثَوَابًا﴾ و﴿مَرَدًّا﴾ على التمييز ، والمرد مصدر كالرَّد .

﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا﴾ ﴿٧٧﴾ أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴿٧٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا﴾ هذا الفعل يتعدى إلى مفعولين كقولك : رأيت زيداً ما فعل ؟ ومفعولاه ﴿الَّذِي كَفَرَ﴾ ، وقوله : ﴿أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ فالموصول هو المفعول الأول ، والاستفهام في موضع المفعول الثاني ، و﴿مَالًا﴾ مفعول ثان لقوله : ﴿لَأُوتِيَنَّ﴾ .

وقوله : ﴿وَوَلَدًا﴾ قرئ : بفتح الواو واللام^(١) ، وهو واحد ، ويكون واحداً يراد به الجمع .

وقرئ : بضم الواو وإسكان اللام^(٢) ، وهو جمع وَلَدٌ ، كَأَسَدٍ فِي أَسَدٍ ، أو بمعنى الولد^(٣) ، كَالْبُحْلِ وَالْبَحْلِ ، وَالْعُجْمِ وَالْعَجْمِ ، وقد مضى الكلام عليهما في الكتاب الموسوم بالدرة الفريدة في شرح القصيدة بأشبع من هذا ، فأغنى ذلك عن الإعادة هنا^(٤) .

(١) هذه قراءة أكثر العشرة كما سيأتي .

(٢) قرأها حمزة والكسائي حيث جاءت في القرآن ، وانظرها مع القراءة الأولى في السبعة ٤١٢/ . والحجة ٢١٠/٥ - ٢١١ . والمبسوط / ٢٩٠ . والتذكرة ٤٢٦/٢ .

(٣) يعني يكون واحداً مثل القراءة الأولى . قال الفراء ١٧٣/٢ : هما لغتان .

(٤) تقدم الحديث عن هذه القراءة أيضاً عند إعراب الآية (٤١) من سورة إبراهيم . وانظر إعراب النحاس ٣٢٧/٢ . والحجة الموضوع السابق .

﴿كَلَّا سَنَكُنُّبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ۖ وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا﴾ (٨٠) وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ﴿٨١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿كَلَّا﴾ ردع وزجر ، أي : ليس الأمر على ما قال وزعم ، ويجوز أن يكون بمعنى حقاً . وقوله : ﴿مَدًّا﴾ مصدر مؤكد ، ومعنى قوله : ﴿وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا﴾ أي : نزيده عذاباً فوق العذاب ، من المدد ، ومَدَّه وأمدّه بمعنى ، تعضده قراءة من قرأ : (وَنَمُدُّ لَهُ) بضم النون وهو علي بن أبي طالب عليه السلام ^(١) .

وقوله : ﴿وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ﴾ ورث فعل يتعدى إلى مفعولين ، يقال : وَرِثْتُهُ ماله ، وَوَرِثْتُ مِنْهُ ماله ، ومفعولاه هنا ضمير المُدْعِي و﴿مَا يَقُولُ﴾ ، أي : يرث منه ما يقول لي وهو المال والولد في قوله : ﴿لَاؤْتِيَنَّكَ مَالًا وَّوَلَدًا﴾ ^(٢) بعد إهلاكنا له ، فالضمير هو المفعول الأول ، و﴿مَا﴾ مع ما بعده هو الثاني ^(٣) . والمعنى : نزوي عنه ما زعم أنه يناله في الآخرة ، ونعطيهِ من يستحقه ^(٤) .

وقوله : ﴿وَيَأْتِينَا فَرْدًا﴾ (فرداً) حال من المنوي في ﴿وَيَأْتِينَا﴾ ، وهي حال مقدرة .

وقوله : ﴿لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾ (العز) مصدر قولك : عَزَّ فلان يَعِزُّ عِزًّا ، إذا

(١) انظر قراءته أيضاً في مختصر الشواذ / ٨٦ . والكشاف ٤٢٢/٢ . ومفاتيح الغيب ٢١٣/٢١ .

(٢) من الآية (٧٧) .

(٣) لم أجد من تابع المؤلف على هذا الإعراب ، وكلهم أعرب (ما) إما على البدل من الهاء . أو مفعولاً بها ، أي : نرث منه قوله ، فتكون الهاء على تقدير نزع الخافض . انظر مشكل مكّي ٦٣/٢ . والبيان ١٣٥/٢ . والتبيان ٨٨٢/٢ . والدر المصون ٦٤٠/٧ . أقول : ويظهر أن هذا مبني على أن (ورث) عندهم يتعدى إلى مفعول واحد فقط أو مع حرف الجر ، ويشهد لهم أن الجوهري (ورث) لم يذكر إلا : ورثت أبي ، وورثت الشيء من أبي . ويشهد للمؤلف رحمته الله أن صاحب اللسان (ورث) قال : ورثه ماله ومجده ، وورثه عنه . وقال : ورثت فلاناً مالا . والله أعلم .

(٤) من الكشاف ٤٢٢/٢ .

صار عزيزاً ، أي : قوي بعد ذلة ، أي : ليتعزّزوا بآلِهَتهم ، وذلك أنهم يرجون منها الشفاعة والنصرة والمنع من عذاب الله .

﴿ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴾ (٨٢) :

قوله عز وجل : ﴿ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ ﴾ الجمهور على ترك التنوين في ﴿ كَلَّا ﴾ ، على أنه حرف بمعنى الردع والزجر ، أو بمعنى حقاً^(١) ، وقرئ : (كَلَّا) بالتنوين مع فتح الكاف^(٢) ، وفيه ثلاثة أوجه - أحدها : مصدر كَلَّ ، وهو منصوب بفعل مضمر ، أي : كَلُّوا في دعواهم وانقطعوا كَلًّا . والثاني : هو بمعنى الثقل كقوله جل ذكره ﴿ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ ﴾^(٣) منصوب بفعل مضمر أيضاً غير أنه مفعول به ، أي : حملوا كلاً : والثالث : هو كَلَّا الذي بمعنى الردع ، غير أن الواقف عليه قلب ألفه نوناً ، كما فعل في (سلاسلًا) و(قواريراً)^(٤) .

وقرئ : (كُلًّا) بالتنوين مع ضم الكاف^(٥) ، وهو منصوب بفعل مضمر ، أي : سيجحدون كُلًّا سيكفرون بعبادتهم ، كما تقول : زيدا مررت بغلامه ، ولا يجوز أن يكون حالاً بمعنى سيكفرون جميعاً ، كما زعم بعضهم^(٦) ، لأنه معرفة .

(١) اقتصر سيبويه ٢٣٥/٤ على المعنى الأول ، وهو مذهب الخليل ، والأخفش ، والمبرد ، والزجاج ، وجمهور البصريين . وقال بالثاني : الكسائي ، وأبو بكر بن الأنباري وغيرهما . انظر الدر المصون ٦٣٧/٧ . ومغني اللبيب ٢٤٩ - ٢٥٠ .

(٢) بهذا الضبط نسبت إلى أبي نهيك كما في المحتسب ٤٥/٢ . وحكاها عنه الزمخشري ٢/٤٢٢ . وابن عطية ٥٥/١١ .

(٣) سورة النحل ، الآية : ٧٦ .

(٤) الآية (٤) و(١٥ - ١٦) من سورة الدهر . وقراءتهما بالتنوين من المتواتر كما سوف تُخَرَّج في موضعها إن شاء الله .

(٥) بهذا الضبط هي أيضاً لأبي نهيك في مختصر الشواذ ٨٦/ . والكشاف ، والمحرر الوجيز في الموضعين السابقين .

(٦) هو العكبري ٨٨١/٢ لكنه قال : فيه بُعد .

وقوله : ﴿بِعِبَادَتِهِمْ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : المصدر مضاف إلى الفاعل ، والمفعول محذوف ، والضمير في ﴿سَيَكْفُرُونَ﴾ للعابدين ، أي : سيكفر العابدون بعبادتهم الأصنام ، بشهادة قوله عز وعلا : ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾^(١) .

والثاني : مضاف إلى المفعول ، والفاعل محذوف ، والضمير في ﴿سَيَكْفُرُونَ﴾ للمعبودين ، أي : سيجحد المعبودون عبادة المشركين إياهم ، وينكرونها ويقولون : والله ما عبدتمونا وأنتم كاذبون ، بدليل قوله سبحانه : ﴿تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ﴾^(٢) .

وقوله : ﴿عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ الضد : يكون واحداً وجمعه أضداد ، ويكون واحداً في معنى الجمع وهو المراد هنا ، والمراد ضد العز وهو الذل ، أي : يكونون عليهم ضداً لما قصدوه وأرادوه ، وأصل الضد في كلام القوم : المخالفة ، يقال : فلان يُضَادُّ فلاناً ، أي : يخالفه في صنيعه فيفسد عليه ما أمّله .

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَسُّمُهُمْ أَزًّا ﴿٨٣﴾ فَلَا تَعَجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعِدُّ لَهُمْ عَذَابًا ﴿٨٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿تَوَسُّمُهُمْ﴾ في موضع الحال من الشياطين . ﴿أَزًّا﴾ مصدر مؤكد . والأزّ : التهيج والإغرار ، أي : تغريهم على المعاصي وتهيجهم لها بالوساوس والتسويلات ، والأز ، والهز ، والاستفزاز نظائر في اللغة^(٣) و﴿عَذَابًا﴾ مصدر مؤكد أيضاً .

﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا ﴿٨٥﴾﴾ :

(١) سورة الأنعام ، الآية : ٢٣ .

(٢) سورة القصص ، الآية : ٦٣ .

(٣) كذا قال الزمخشري في الكشاف ٤٢٣/٢ .

قوله عز وجل : ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ (يوم) يجوز أن يكون ظرفاً لـ ﴿نَعُدُّ﴾ على أن يكون العدّ واقعاً في ذلك اليوم . وأن يكون ظرفاً لقوله : ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾^(١) ، أي : لا يملكون الشفاعة في ذلك اليوم . وأن يكون ظرفاً لمضمر ، أي : نفعل بالفريقين في ذلك اليوم كيت وكيت . وأن يكون مفعولاً به على : اذكر ذلك اليوم^(٢) .

﴿وَفْدًا﴾ هنا يجوز أن يكون مصدراً ، يقال : وفد فلان على السلطان ، أي : ورد رسولاً ، يفد وفداً فهو وفد ، وأن يكون جمع وافد كراكب وركب ، وصاحب وصحب ، وهو في كلا الوجهين في موضع الحال ، أي وافدين ، أو ذوي وفد ، ومعناه : ركبناً مكرمين ، بشهادة ما روي عن علي ابن أبي طالب عليه السلام : «أَمَّا وَاللَّهِ مَا يُحْشَرُونَ عَلَى أَرْجُلِهِمْ ، وَلَكِنَّهُمْ عَلَى نَوَاقٍ لَمْ يَرَ الْخَلَائِقُ مِثْلَهَا ، عَلَيْهَا أَرْحَلَةُ الذَّهَبِ ، وَأَزْمَتُهَا الزَّبْرَجْدُ ، وَعَلَى نَجَائِبَ سُرُوحِهَا يَاقُوتٌ»^(٣) .

﴿وَسَوْقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرْدًا﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَسَوْقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرْدًا﴾ (ورداً) مصدر قولك : ورد فلان الماء يَرِدُ ورِداً ووروداً ، إذا أتاه عطشان ، لأن من يَرِدُ الماء لا يرده إلا لعطش في الأمر العام ، وحقيقة الورد : المسير إلى الماء ، وهو في موضع الحال ، أي : نسوقهم إليها عطاشاً ، ويجوز أن يكون مصدراً مؤكداً لفعل

(١) الآتي في الآية (٨٧) بعده .

(٢) هذه الأوجه عند الزمخشري ٤٢٣/٢ عدا الأول منها ، وانظره في التبيان ٨٨٢/٢ .

(٣) الأثر بهذا اللفظ كاملاً عن علي عليه السلام ساقه صاحب الكشف ٤٢٣/٢ . وأخرجه موقوفاً ابن أبي شيبة ١١٩/١٣ . وعبد الله بن الإمام أحمد في زوائد المسند ١٥٥/١ . والطبري ١٦/١٢٦ . والحاكم في المستدرک ٣٧٧/٢ . ورفعه ابن أبي داود في كتاب البعث ٥٣/٥ . وانظر تخريج الحافظ للكشاف ١٠٨/١ . والسيوطي في الدر المنثور ٥٣٩/٥ . ولم أجد اللفظة الأخيرة في هذه الروايات ، ثم إنني وجدت عند البغوي في معالم التنزيل ٢٠٩/٣ والحمد لله .

مضمّر دل عليه سياق الكلام ، كأنه قيل : ونسوق المجرمين إلى جهنم فيردونها وِرداً ، والوِرد أيضاً الوُرَادُ ، وهم الذين يردون الماء ، قال يصف قليلاً :

٤٢٦ - * يَظْمُو إِذَا الْوَرْدُ عَلَيْهِ النَّكَاسُ ^(١) *

وكلاهما يحتمل هنا .

﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ ^(٨٧) :

قوله عز وجل : ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ يجوز أن يكون مستأنفاً والضمير فيه للخلق أجمعين ، دل عليه ذكر الفريقين : المتقين والمجرمين ، وأن يكون حالاً منهم ، أي غير مالكين الشفاعة ، ويجوز أن يكون [الضمير فيه للمتقين ، وأن يكون] للمجرمين . ويجوز أن يكون علامة للجمع ، كالتي في قولهم : أَكَلُونِي الْبَرَاغِيثَ ^(٢) .

فإذا فهم هذا فقوله عز وجل : ﴿إِلَّا مَنْ أَخَذَ﴾ يجوز أن يكون محل ﴿مَنْ﴾ النصب على الاستثناء المنقطع أو المتصل ، أو على تقدير حذف المضاف ، أي : إلا شفاعة من اتخذ فإنه مشفوع له ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه .

أو الرفع : إما على البدل من الضمير في ﴿يَمْلِكُونَ﴾ ، أو على الفاعلية على جعل الواو في ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ علامة للجمع ، فاعرفه فإن فيه أدنى غموض ^(٣) .

(١) كذا هذا الرجز دون نسبة أيضاً في جمهرة اللغة ١٣٤/١ و ٥٤٠ . والصحيح (ورد) (والكك) . والقرطبي ١٥٣/١١ . واللسان (ورد) . وقوله :

* صَبَّحَنَ مَنْ وَشَحَى قَلْبِي سَكَا *

ووشحى : اسم بئر . وسَكَا : ضيقة . والتكا : ازدحم .

(٢) انظر الكتاب ١٩/١ .

(٣) انظر هذه الأوجه في الكشف ٤٢٣/٢ - ٤٢٤ .

والعهد : شهادة أن لا إله إلا الله ، عن ابن عباس رضي الله عنه ^(١) . وقيل :
العمل الصالح ^(٢) . وقيل : حفظ كتب الله جل ذكره ^(٣) . وقيل : غير ذلك .

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۖ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ۝﴾

قوله عز وجل : ﴿شَيْئًا إِذَا﴾ (شيئاً) يجوز أن يكون مفعولاً به ، وأن يكون مصدراً واقعاً موقع (مجيئاً) ^(٤) .

والجمهور على كسر همزة قوله : ﴿إِذَا﴾ وهو العظیم الفطیع ، وقرئ :
(أدّا) بالفتح ^(٥) ، وهو مصدر قولك : أدت فلاناً داهيةً تؤدّه أدّا ، إذا أصابته وأهلكته ، أي : شيئاً ذا أدّ ، أو جعله نفس الأدّ ، وهو أبلغ .
وعن ابن خالويه : الإدّ والأدّ بالكسر والفتح : العجب ^(٦) .
وقيل : الإدّ بالكسر مصدر قولك : أدّ الأمرُ يئدُّ إدّا ، إذا عظم ^(٧) ،
والإدّ الأمر العظيم ، وقد ذكر آنفاً .

﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَخَرُّ السَّجَدُ ۝﴾

قوله عز وجل : ﴿تَكَادُ﴾ قرئ : بالتاء النقط من فوقه على تأنيث

(١) أخرجه الطبري ١٢٨/١٦ .

(٢) قاله ابن جريج كما في جامع البيان الموضع السابق .

(٣) قاله الليث كما في البحر المحيط ٢١٧/٦ . وروح المعاني ١٣٨/١٦ . لكن فيهما كتاب بدل (كتب) .

(٤) في (أ) و(ب) : نجيا .

(٥) قرأها أبو عبد الرحمن السلمي كما في معاني الفراء ١٧٣/٢ . ومعاني النحاس ٣٦٤/٤ وإعرابه ٣٢٨/٢ . والمحتسب ٤٥/٢ . والمحزر الوجيز ٥٨/١١ . ونسبها ابن خالويه / ٨٦ . إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

(٦) كذا في مختصره الموضع السابق . وابن خالويه هو الحسين بن أحمد بن خالويه الهمداني ، إمام في العربية ، قرأ القرآن على ابن مجاهد ، والنحو والأدب على ابن دريد ، وابن الأنباري ، سكن حلب وتوفي بها عام ٣٧٠هـ له من الكتب الكثير ، منها الجمل في النحو ، وإعراب ثلاثين سورة . والحجة في القراءات . ومختصر الشواذ . وغيرها .

(٧) انظر الكشف ٤٢٤/٢ . ولم أجد في الصحاح أو اللسان أن مصدر (أدّ) هو (إدّا) بالكسر ، وقول ابن خالويه يحتمل أنه أراد المعنى أو المصدرة ، والله أعلم .

الجماعة ، وبالياء : النقط من تحتها على تذكير الجمع^(١) .

وقوله : (يَنْفَطِرْنَ) بالنون وتخفيف الطاء^(٢) ، وهو مطاوع فطره بالتخفيف إذا شقه . وقرئ : بالتاء وتشديد الطاء^(٣) ، وهو مطاوع فطره - بالتشديد - إذا شقه أيضاً ، غير أن التشديد يدل على التكرير وتكرير الفعل ، والتخفيف يحتمل التكرير وغيره ، والتشديد هنا أجود لما فيه من معنى المبالغة في الإخبار عن عظم كفرهم^(٤) .

وقوله : ﴿وَنَخَرُ الْجِبَالَ هَدًا﴾ نصب قوله : ﴿هَدًا﴾ على المصدر ، وفعله مضمر على معنى : وتسقط الجبال وتُهدُّ هَدًا . وقيل : هو في موضع الحال ، أي : مهدودة . أو مفعول له ، أي : لأنها تهد^(٥) .

ولا يجوز أن يكون فعله هذا الظاهر حملاً على المعنى ؛ لأن الخور والهد بمعنى كما زعم بعضهم^(٦) ، لأن الخور لازم ، والهد متعد^(٧) .

﴿أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا﴾ ﴿٩١﴾ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴿٩٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَنْ دَعَوْا﴾ فيه أوجه :

(١) القراءتان من المتواتر ، فقد قرأ نافع ، والكسائي بالياء على التذكير . وقرأ الباقون بالتاء على التأنيث . انظر السبعة / ٤١٣ . والحجة ٢١٣/٥ - ٢١٤ . والتذكرة ٤٢٧/٢ . والنشر ٣١٩/٢ .

(٢) قرأها أبو عمرو ، وحمزة ، وابن عامر ، وأبو بكر ، ويعقوب ، وخلف كما سوف أخرج .

(٣) أي (يَنْفَطِرْنَ) . قرأها المدنيان ، وابن كثير ، والكسائي ، وحفص . انظر السبعة ٤١٢ - ٤١٣ وفيه تصحيف . والحجة ٢١٣/٥ - ٢١٤ . والتذكرة ٤٢٧/٢ . والنشر ٣١٩/٢ .

(٤) كذا أيضاً في الحجة ٢١٤/٥ .

(٥) الأوجه الثلاثة للزمخشري ٤٢٤/٢ .

(٦) هو النحاس ٣٢٨/٢ . والعكبري ٨٨٣/٢ . واقتصر مكِّي ، وابن الأنباري على كونه مصدراً دون ذكر العلة .

(٧) علله أبو حيان ٢١٩/٦ . وتبعه السمين ٦٤٧/٧ على أن (هداً) هنا لازم لأنه من هد الحائط يَهْدُ هديداً وهداً . ولم أجد في الصحاح أو اللسان ما يؤيد هذا الذي قاله .

أحدهما : في موضع نصب ، وفيه وجهان - أحدهما : بنزع الجار وهو اللام ، وإفشاء الفعل . والثاني : مفعول له .

والثاني : في موضع جر ، وفيه وجهان - أحدهما : على البدل من الهاء في ﴿مِنْهُ﴾ وهي تعود إلى الشيء الإِدِّ ، أعني : الهاء في ﴿مِنْهُ﴾ وهو هو . والثاني : على إرادة الجار على الخلاف المشهور المذكور في غير موضع .

والثالث : في موضع رفع ، وفيه وجهان أيضاً - أحدهما : خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو أن دعوا للرحمن ولداً ، أو : الموجب لذلك دعاؤهم الولد للرحمن . والثاني : فاعل ﴿هَذَا﴾ ، أي : هَذَا دعاؤهم الولد للرحمن ^(١) .

﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ (إِنْ) بمعنى (ما) ، و﴿كُلُّ﴾ مبتدأ ، خبره ﴿إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ﴾ .

و﴿آتَى﴾ اسم فاعل مضاف إلى المفعول به ، وحذف التنوين منه تخفيفاً وعليه الجمهور ، وقرئ : (آتِ الرحمن) بالتنوين ونصب ما بعده ^(٢) على الأصل قبل الإضافة ، لأنه مستقبل .

و﴿مَنْ﴾ المجرورة بإضافة كل إليها : يحتمل أن تكون موصولة و﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾ صلتها ، وأن تكون موصوفة وما بعدها صفتها ^(٣) .

و﴿عَبْدًا﴾ : نصب على الحال من المنوي في ﴿آتَى﴾ .

(١) استوعب المؤلف رحمه الله أوجه إعراب هذه الجملة من الآية ، على حين لم يذكر المتقدمون إلا وجهاً واحداً كمكي وابن الأنباري . أو وجهين كالفرء والنحاس . أو ثلاثة أوجه كالزمخشري والعكبري . وتابع السمين ٦٤٨/٧ - ٦٤٩ المؤلف في هذه الأوجه .

(٢) نسبت إلى ابن مسعود رضي الله عنه ، ويعقوب ، وأبي حيو . انظر مختصر الشواذ / ٨٦/ . والكشاف ٤٢٥/٢ . ونسبها ابن عطية ٥٩/١١ إلى طلحة بن مصرف .

(٣) اقتصر الزمخشري ٤٢٥/٢ . والعكبري ٨٨٣/٢ على كونها موصوفة ، وتابع أبو حيان ٦/ ٢١٩ . والسمين ٦٥١/٧ المؤلف في جواز الوجهين .

﴿لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا﴾ ٩٤ :

قوله عز وجل : ﴿لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا﴾ الإحصاء : الحصر والضبط ، و﴿عَدًّا﴾ : مصدر مؤكد ، يعني : حصرهم بعلمه ، وأحاط بهم ، وعدهم عدًّا ، فلذلك أكده بالمصدر .

وقيل : إنما أكده ، لأن المراد : عِلِمَ عددهم وأنفاسهم وحركاتهم^(١) .

﴿وَكُلُّهُمْ عَاتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا﴾ ٩٥ :

قوله عز وجل : ﴿وَكُلُّهُمْ عَاتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا﴾ ابتداء وخبر ، وأفرد الخبر حملاً على لفظ المُخْبَرِ عنه ، وهو (كل) ، وجمعه جائز حملاً على معناه ، وقد ورد بهما القرآن العزيز ، فقال جل ذكره : ﴿وَكُلُّ أُنثَى ذَخِيرٍ﴾^(٢) فجمع كما ترى . و﴿فَرْدًا﴾ نصب على الحال من المستكن في الخبر وهو ﴿عَاتِيهِ﴾ .

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ ٩٦
فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا ٩٧ ﴿﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ﴾ الباء يجوز أن تكون من صلة ﴿يَسَّرْنَاهُ﴾ ، وأن تكون في موضع الحال من الهاء في ﴿يَسَّرْنَاهُ﴾ على معنى : أنزلناه بلغتك ، وهو اللسان العربي المبين ، ليسهل عليك الإبلاغ ، والباء على الوجه الأول : بمعنى (على) ، وعلى الثاني : على بابها^(٣) .

وقوله : ﴿وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا﴾ اللد : جمع ألد ، كصم في جمع أصم . والألد : الشديد الخصومة بالباطل ، الآخذ في كل لديد ، أي : في كل شق

(١) انظر معالم التنزيل ٢١٠/٣ . وروح المعاني ١٦/١٤٢ .

(٢) سورة النمل ، الآية : ٨٧ .

(٣) انظر القولين في البيان ٨٨٣/٢ .

من المراء والجدال ، والفعل منه لَدَّه يَلُدُّه ، إذا خصمه لَدَّا ، فهو لَادٌ وَلَدُوْدٌ ، قال الراجز :

٤٢٧ - * أَلَدُّ أَقْرَانِ الْخُصُومِ اللَّدِّ ^(١) *

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هَلْ يُحِشُّ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾ ﴿٩٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا﴾ (كم) مفعول ﴿أَهْلَكْنَا﴾ ، وقد مضى الكلام عليها عند قوله : ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا﴾ بأشبع من هذا ^(٢) .

وقوله : ﴿هَلْ يُحِشُّ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ﴾ (من) في ﴿مِّنْ أَحَدٍ﴾ صلة ، أي : أحداً . و﴿مِنْهُمْ﴾ : في موضع الحال من ﴿أَحَدٍ﴾ ، وهو في الأصل صفة له . والإحساس : الإدراك بالحاسة ، والحِشُّ : القتل ، وقد ذكر فيما سلف من الكتاب ^(٣) ، والاستفهام بمعنى النفي ، أي : ما ترى أحداً منهم ، لأنهم أهلكوا جميعاً فلم يبق منهم أحد .

وقوله : ﴿أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾ والركز : الصوت الخفي ، أي : أو هل تسمع لهم صوتاً خفياً ؟ .

هذا آخر إعراب سورة مريم
والحمد لله وحده ^(٤)

(١) انظر هذا الرجز بدون نسبة أيضاً في معاني الفراء ١/١٢٣ . وجامع البيان ٢/٣١٥ .
والصاح (لدد) . واللسان كذلك .

(٢) الآية (٧٤) من هذه السورة .

(٣) عند إعراب الآية (١٥٢) من آل عمران .

(٤) في (أ) : والحمد لله (رب العالمين) .

إِعْرَابُ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿طه﴾ مَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشَفَى ﴿٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿طه﴾ يجوز أن تكون في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، أي : هذه طه ، وأن تكون في موضع نصب على : اقرأ أو اتل ﴿طه﴾ ، هذا على قول من جعلها اسماً للسورة^(١) .

وقيل : هو قَسَم أقسم الله عز وجل به^(٢) ، وهو اسم للقرآن جوابه ﴿مَّا أَنْزَلْنَا﴾ .

وقيل : معناه : يا رجل ، أو يا فلان^(٣) ، فيكون منادى .

وقيل : إن (طا) أَمْرٌ مِنْ وَطِئٍ يَطَأُ ، وهو فعل خففت همزته على مذاق العربية فقلبت ألفاً ، و(ها) كناية عن الأرض ، أي : طا الأرض بقدميك ، لأنه ﷺ - على ما فسر - كان يقوم في تهجده على إحدى رجليه ، فأمر أن يَطَأُ

(١) يعني تكون مثل بقية الحروف المقطعة في أوائل السور . وانظر هنا النكت والعيون ٣/٣٩٣ .

(٢) أخرجه الطبري ١٦/١٣٦ عن علي عن ابن عباس ؓ وفيه أنه اسم من أسماء الله .

(٣) كون معناه : يا رجل . أخرجه الطبري ١٦/١٣٥ - ١٣٦ عن ابن عباس ؓ ، وسعيد بن جبير ، وعكرمة ، والضحاك ، وقتادة ، والحسن . ولم أجد من قال إن معناه : يا فلان ، وإنما الذي ورد : يا إنسان . أخرجه الطبري في الموضع السابق عن عكرمة . وحكاه البغوي ٣/٢١١ عن الكلبي . ثم إني وجدت ما يؤيد قول المؤلف في الدر المصون ٨/٦ حيث حكى السمين عن السدي أن معناه : يا فلان .

الأرض بقدميه معاً^(١) .

وَقُرِئَ : (طَه) بسكون الهاء من غير ألف بعد الطاء^(٢) ، وفي الهاء ثلاثة أوجه : أن تكون بدلاً من الهمزة كما أبدلت في هياك وَهَرَفْتُ ، والأصل : طأ . وأن تكون للسكت على أن يكون القلب في يطا ، على قول من قال :
٤٢٨ - سَأَلْتُ هُذَيْلٌ (٣)

ثم بنى عليه الأمر . وأن تكون كناية عن المكان ، إلا أنه أسكن كما فعل في ﴿يُؤَذِّهِ﴾^(٤) وبابه ، فاعرفه فإن فيه أدنى غموض .

﴿إِلَّا نَذْكِرْهُ لِمَنْ يَخْشَى﴾ : ﴿٣﴾

قوله عز وجل : ﴿إِلَّا نَذْكِرْهُ لِمَنْ يَخْشَى﴾ في نصب ﴿نَذْكِرْهُ﴾ أوجه : أحدها : نصب على الاستثناء المنقطع الذي ﴿إِلَّا﴾ فيه بمعنى (لكن) أي : ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب بفرط تأسفك عليهم وعلى كفرهم ، وتحسرك على أن يؤمنوا ، لكن أنزلناه تذكرة ، أي : لتذكّر به من يخشى الله . وخص الخاشي لانتفاعه به .

والثاني : على المفعول له ، على تقدير فعل مضمّر دل عليه هذا الظاهر ، أي : ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى به ، ما أنزلناه إلا تذكرة ، ولا يجوز حمله على الفعل الأول كما زعم بعضهم^(٥) ، لأنه قد أخذ مفعولاً له

(١) انظر هذه الرواية في معاني الزجاج ٣/٣٤٩ . والنكت والعيون ٣/٣٩٣ . والكشاف ٢/٤٢٦ وحكاها ابن الجوزي ٥/٢٧٠ عن مقاتل بن حيان .

(٢) قرأها الحسن كما في مختصر الشواذ ٨٧/ . والكشاف ٢/٤٢٦ . وزاد المسير ٥/٢٦٩ . والقرطبي ١١/١٦٧ . والإتحاف ٢/٢٤٣ . وحكاها أبو حيان ٦/٢٢٤ عن أبي حنيفة ، وعكرمة ، وورش في اختياره أيضاً .

(٣) تقدم هذا الشاهد برقم (٣٨) .

(٤) انظر إعرابه للآية (٧٥) من آل عمران .

(٥) ذكر النحاس ٢/٣٣١ . ومكي ٢/٦٥ أنه مفعول لأجله دون تفصيل . ومنع العكبري ٢/٨٨٤ =

وهو ﴿لِتَشْفَى﴾ ، ولا يكون لفعل واحد مفعولان له . فإن قلت : مَنْ المُدَكَّرُ ؟ قلت : أما على الوجه الأول : فيجوز أن يكون المُنْزِلُ جل ذكره والمُنْزَلُ عليه عليه الصلاة والسلام . وأما على الوجه الثاني : فيكون هو المُنْزِلُ ليس إلا ، لأن من شرط المفعول له أن يكون فعلاً لفاعل الفعل المعلن ، وأجاز بعض النحاة^(١) أن يكون بدلاً من قوله : ﴿لِتَشْفَى﴾ ، وأبى ذلك الشيخ أبو علي لاختلاف الجنس^(٢) .

والثالث : على المصدر ، أي : أنزلناه لتذكر به تذكرة .

والرابع : على البدل من القرآن ، لأنه هو .

وقيل : هو مصدر في موضع الحال^(٣) .

وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير : ما أنزلنا عليك القرآن إلا تذكرة لمن يخشى ولئلا تشقى^(٤) ، فاعرفه .

و﴿لَمَنْ يَخْشَى﴾ : من صلة ﴿تَذَكُّرَةً﴾ .

﴿تَنْزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى﴾ :

قوله عز وجل : ﴿تَنْزِيلًا﴾ يجوز أن يكون منصوباً على المصدر ، وهو مصدر مؤكد ، أي : نزلناه تنزيلاً . وأن يكون بدلاً من قوله : ﴿تَذَكُّرَةً﴾ على الأوجه المذكورة ما عدا المفعول له ، لأن الشيء لا يُعَلَّلُ بنفسه . وأن يكون

= أن يكون (تذكرة) مفعولاً له ـ (أنزلنا) المذكور لهذا السبب الذي حكاه المؤلف دون أن يجوز هذا الوجه .

(١) هو الزجاج كما في إعراب النحاس الموضع السابق ، وتبعه ابن عطية كما في المحرر الوجيز ٦٣/١١ . وانظر جامع البيان ١٣٨/١٦ .

(٢) كذا قال الزمخشري ٤٢٧/٢ دون أن ينسبه لأبي علي الفارسي . ومعناه كما نقله السمين الحلبي ٩/٨ عن الفارسي : بأن التذكرة ليست بشيء .

(٣) كذا في التبيان ٨٨٤/٢ أيضاً .

(٤) انظر هذا الوجه في جامع البيان ١٣٨/١٦ .

مفعولاً به للخاشي ، على معنى : أنزلناه تذكرة لمن يخشى تنزيلاً . وأن يكون في موضع الحال من ﴿الْقُرْآنَ﴾ ، أي : منزلاً^(١) . وحكي فيه الرفع^(٢) على إضمار هو .

وقوله : ﴿مَمَّنْ خَلَقَ﴾ يجوز أن يكون من صلته ، وأن يكون من صفته فيتعلق بمحذوف .

و﴿الْعَلَى﴾ : جمع العليا ، كالصُّغَر في جمع الصُّغَرَى ، تأنيث الأعلى والأصغر .

﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ ٥ لَمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ﴿٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ الجمهور على رفع ﴿الرَّحْمَنُ﴾ وفيه أوجه - أن يكون مبتدأ وما بعده خبره . وأن يكون خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو الرحمن . وأن يكون بدلاً من المنوى في ﴿خَلَقَ﴾ .

وقرئ : (الرحمن) مجروراً^(٣) على البديل من (من)^(٤) . وقوله : ﴿عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ على هذه القراءة خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو على العرش استوى ، وإن رفعت على إضمار مبتدأ ، أو على البديل جاز أن يكون كذلك ، وأن يكون خبراً بعد خبر . و﴿عَلَى الْعَرْشِ﴾ : من صلة ﴿اسْتَوَى﴾ .

وقوله : ﴿لَمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ﴾ ﴿مَّا﴾ رفع بالابتداء ، و﴿لَمْ﴾ خبره ، أو ب﴿لَمْ﴾ على رأي أبي الحسن .

(١) انظر هذه الأوجه في الكشف ٤٢٧/٢ أيضاً .

(٢) جعلها الزمخشري كما في الموضع السابق قراءة دون أن ينسبها . ونسبها أبو حيان ٢٢٥/٦ إلى ابن أبي عبلة . وذكر الفراء ١٧٤/٢ أنه وجه جائز .

(٣) نسبها ابن خالويه ٨٧/ إلى جناح بن حبيش عن بعضهم ، وهي كذلك في البحر المحيط ٢٢٦/٦ . والدر المصون ١٢/٨ . وأجازه الزجاج ٣٥٠/٣ كوجه في العربية .

(٤) أي من الموصول المجرور بمن في قوله : ﴿مَمَّنْ خَلَقَ﴾ .

وعن ابن عباس رضي الله عنهما : الوقف على ﴿الْعَرْشِ﴾^(١) ، فارترفاع ﴿مَا﴾ على قوله إن صح على الفاعلية بـ ﴿أَسْتَوَى﴾ على معنى : تم له واتسق ما فيهما وما بينهما و﴿وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾ : وهو التراب الندي^(٢) .

﴿وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾ ﴿٧﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴿٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَخْفَى﴾ فيه وجهان :

أحدهما : أنه اسم على أفعل بمعنى التفضيل ، ومحله النصب عطفاً على ﴿السِّرِّ﴾ ، أي : يعلم السر ، وهو ما أسرته في نفسك ، ﴿وَأَخْفَى﴾ منه ، وهو ما لم يكن ولم يسره أحد ، فحذف منه للعلم به .

والثاني : هو فعل ماض ، على معنى : أنه يعلم أسرار عباده ، وأخفى عنهم ما يعلمه هو ، كقوله : ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾^(٣) عن ابن زيد^(٤) ، والوجه هو الأول وعليه الجمهور^(٥) .

وقوله : ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ ابتداء وخبر ، ولك أن تجعل اسم الله جل ذكره بدلاً من المنوي في ﴿يَعْلَمُ﴾ ، أو في ﴿وَأَخْفَى﴾ على قول ابن زيد ، أو على إضمار (هو الله) .

(١) كذا ذكرها عنه أيضاً أبو حيان ٢٢٦/٦ . والسمين ١٣/٨ . والآلوسي ١٦١/١٦ لكن قالوا : إن الرواية عنه غير صحيحة . وقد ذكر العكبري ٨٨٥/٢ هذا الوجه دون نسبة لكنه استبعده .

(٢) أخرجه الطبري ١٣٩/١٦ عن الضحاك .

(٣) الآية (١١٠) من هذه السورة .

(٤) هو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العدوي مولاهم المدني ، أخرج له الترمذي ، وابن ماجه . لكنهم ضعفوه بالحديث . له «التفسير» و«الناسخ والمنسوخ» . توفي سنة اثنتين وثمانين ومائة .

(٥) انظر قول ابن زيد - ويروى عن زيد بن أسلم أبيه - مع قول الجمهور في جامع البيان ١٦/١٣٩ - ١٤٠ . والنكت والعيون ٣/٣٩٤ . ومعالم التنزيل ٣/٢١٢ . وزاد المسير ٥/٢٧١ .

وقوله : ﴿لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ (الحسنى) تأنيث الأحسن وُصفت بها الأسماء ، لأن حكمها حكم المؤنث ، كقولك : الجماعة الحسنى ، ونظيرها : ﴿مَنَارِبٌ أُخْرَى﴾^(١) ، وَمِنْ ﴿ءَايَاتِنَا الْكُبْرَى﴾^(٢) ، ﴿حَدَائِقَ ذَاتِ بَهْجَةٍ﴾^(٣) ونحو ذلك ، والمراد بالأسماء الصفات ، لأن كل واحد منها يدل على معنى هو صفة من صفاته .

﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ ① إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُم مِّنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هُدًى ② ﴿ :

قوله عز وجل : ﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ الاستفهام بمعنى التقرير ، أي : قد أتاك ، وقيل : هو بمعنى النفي^(٤) ، أي : لم يأتك ، ثم أخبره به . فقال : ﴿إِذْ رَأَى نَارًا﴾ و(إذ) يجوز أن يكون ظرفاً للحديث ، لأنَّ معناه : قد أتاك صنع موسى إذ قال ، وأن يكون ظرفاً لمضمر دل عليه قوله : ﴿فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا﴾ . وأن يكون مفعولاً به على معنى : اذكر إذ قال ، ولا يجوز أن يكون ظرفاً لـ ﴿أَتَاكَ﴾ كما زعم بعضهم ، لأن الإتيان لم يكن في ذلك الوقت .

وقوله : ﴿لِأَهْلِهِ امْكُثُوا﴾ أي : أقيموا في مكانكم ، والمكث : اللبث . ﴿إِنِّي آنَسْتُ نَارًا﴾ الإيناس : إِبْصَارُ الشَّيْءِ الَّذِي يُسْكِنُ إِلَيْهِ مِنْ بَعِيدٍ . وقيل : هو الإِبْصَارُ الْبَيِّنُ الَّذِي لَا شَبْهَةَ فِيهِ ، ومنه إنسان العين - وهو المثل الذي يُرى في السواد - لأنه يتبين به الشيء ، والإنس لظهورهم ، كما قيل الجن لاستارهم^(٥) .

(١) آية (١٨) من هذه السورة .

(٢) آية (٢٣) من هذه السورة أيضاً .

(٣) سورة النمل ، الآية : ٦٠ .

(٤) قاله الكلبي كما في مفاتيح الغيب ١٣/٢٢ . والقرطبي ١١/١٧١ . وأكثر المفسرين على الأول . انظر النكت والعيون ، ومعالم التنزيل ، وزاد المسير المواضع السابقة .

(٥) من الكشاف ٤٢٨/٢ .

وقوله : ﴿لَعَلَّيْـَٔآِيْكُمْ مِّنْهَا يَقْبَسُونَ﴾ (منها) يجوز أن يكون من صلة ﴿ءَآِيْكُمْ﴾ ، وأن يكون في موضع الحال من (قبس) وهو في الأصل صفة له . و(القبس) : الشعلة من النار في طرف عود أو فتيلة^(١) .

وقوله : ﴿أَوْ أَجِدْ عَلَى النَّارِ هُدًى﴾ أي : قوماً ذوي هدى ، يهدونني إلى الطريق ، لأن النار لا تخلو من أهلٍ لها ، وناسٍ عندها .

قيل : ومعنى الاستعلاء على النار : أن أهل النار يستعلون المكان القريب منها ، كما قال سيبويه في مررت بزيد : إنه لصوق بمكان يقرب من زيد ، ولأن المصطلين بها والمستمتعين إذا تكنفوها قياماً وقعوداً كانوا مشرفين عليها^(٢) .

﴿فَلَمَّا أَتَتْهَا نُودِيَ يَمُوسَى ۖ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ ۖ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ۖ﴾

قوله عز وجل : ﴿نُودِيَ﴾ في القائم مقام الفاعل وجهان :

أحدهما : مضمَر وهو موسى ﷺ لِجَرِيِّ ذِكْرِهِ .

والثاني : هو المصدر ، أي : نودي النداء ، وقوله : ﴿يَمُوسَى﴾ كالمفسر له ، ولا يجوز أن يكون قوله : ﴿يَمُوسَى﴾ هو القائم مقام الفاعل أو ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ ، لأنه جملة ، والقائم مقام الفاعل كالفاعل ، والفاعل لا يكون جملة .

وقوله : ﴿إِنِّي﴾ قرئ : بالكسر على إرادة القول ، أي : نودي فقيل : يا موسى ، أو لأنَّ النداء نوع من القول فجرى مجراه . وقرئ : بالفتح^(٣) ، على

(١) انظر معاني الفراء ١٧٥/٢ . ومعاني الزجاج ٣٥١/٣ .

(٢) انظر هذا القول مع قول سيبويه في الكشف ٤٢٨/٢ .

(٣) قرأها أبو جعفر ، وابن كثير ، وأبو عمرو . وقرأ الباقون بالكسر . انظر السبعة / ٤١٧ / . والحجة ٢١٨/٥ . والمبسوط / ٢٩٣ / . والتذكرة ٤٢٩/٢ .

معنى : نودي بأني ، ونادى قد يوصل بحرف الجر ، قال :

٤٢٩ - نَادَيْتُ بِاسْمِ رَبِّيعَةَ بْنِ مُكْدَّمٍ (١)

وقوله : ﴿أَنَا رَبُّكَ﴾ (أنا) يجوز أن يكون فصلاً ، وأن يكون مبتدأ ، وأن يكون توكيداً لاسم (إنَّ) وهو الياء ، وهو الوجه لما فيه من تحقيق المعرفة وإمالة الشبهة ، على ما روي : أنه نودي يا موسى ، قال : من المتكلم ؟ فقال عز من قائل : (أنا ربك) فوسوس إليه إبليس : لعلك تسمع كلام شيطان ، فقال : أنا عرفت أنه كلام الله ، بأني أسمعه من جميع جهاتي الست وأسمعه بجميع أعضائي (٢) .

وقوله عز وجل : ﴿إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾ قرئ : (طوى) بضم الطاء منوناً وغير منون (٣) ، وبكسرهما مصروفاً وغير مصروف (٤) وهو اسم علم للوادي ، وضم الطاء وكسرهما لغتان (٥) ، فالضم كحُطْمٍ وَصُرْدٍ ، والكسر كضِلْعٍ وَمِعَى في الأسماء ، وسيوَّى وَعِدَى في الصفات .

فإذا فهم هذا ، فمن نونه جعله اسماً للوادي وهو بدل منه ، ولك أن

(١) لم أجد من نسه ، وتماه :

..... إن المُنَوَّةَ بِاسْمِهِ الموثوق

وهو من شواهد أبي علي في كتابه : الحجة ٢١٨/٥ . وإيضاح الشعر ٤٢٩/ . وانظره أيضاً في المحرر الوجيز ٦٦/١١ . والبحر المحيط ٢٣٠/٦ . والدر المصون ١٦/٨ . والخزانة ٥٧/٦ .

(٢) انظر هذه الرواية في الكشف ٤٢٩/٢ .

(٣) كلاهما من المتواتر ، فقد قرأ ابن عامر والكوفيون الأربعة بضم الطاء مع التنوين مصروفاً . وقرأ الباكون بضم الطاء من غير تنوين على عدم الصرف . انظر السبعة ٤١٧/ . والحجة ٢١٩/٥ . والمبسوط ٢٩٣/ . والنشر ٣١٩/٢ . والإتحاف ٢٤٥/٢ .

(٤) قرأ الحسن ، وأبو حيوه ، والأعمش (طوى) بكسر الطاء مصروفاً . وقرأ أبو عمرو في رواية بكسر الطاء غير مصروف . انظر زاد المسير ٢٧٤/٥ . والمحرر الوجيز ٥٧/١١ . والدر المصون ١٦/٨ - ١٧ . والإتحاف ٢٤٥/٢ .

(٥) انظر الحجة ٢٢٠/٥ . والصحاح (طوى) .

ترفعه على إضممار هو ، ومن لم ينونه جعله اسماً لبقعة أو أرض ، وهو مذكر ، فهو بمنزلة امرأة سميتها بحجر .

وقيل : هو معدول كعمر ، وإن لم يعرف لفظ المعدول عنه ، فكأن أصله طاور ، ألا ترى أن جُمع وكُتّع معدولتان وإن لم يستعمل لفظ المعدول عنهما^(١) .

وقيل : طوى مصدر كهدي ، من قولك : طَوَيْتُ المكان طُوى ، على معنى : أن موسى ﷺ طواه بالليل إذ مر به ، كأنه قيل : إنك بالوادي الذي طويته طوى ، على معنى : تجاوزته فطويته بسيرك ، فهو مصدر سمي به ، أي : مطوي^(٢) .

وقيل : هو مصدر سمي به على معنى أنه مطوي على البركة^(٣) .

وقيل : معناه مرتين ، كأن موسى ﷺ نودي مرتين ندائين^(٤) .

وقيل : قدس مرتين^(٥) ، يعني الوادي ، أي : طهر ، وأنشد :

٤٣٠ - أَعَاذِلْ إِنْ اللُّومَ فِي غَيْرِ كُنْهِهِ عَلَيَّ طَوًى مِنْ غَيِّكَ الْمُتَرَدِّدِ^(٦)

﴿وَأَنَا أَخَذْتُكَ فَاسْتَمِعَ لِمَا يُوحَى﴾ (١٣) إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي

(١) انظر هذا القول في الحجة ٢٢٠/٥ . والتبيان ٨٨٦/٢ .

(٢) كونه مصدراً : قاله الطبري ١٤٥/١٦ تخريجاً على معنى تفسير ابن عباس ؓ . وحكاه القرطبي ١٧٥/١١ عن المهدوي .

(٣) كونه مطوياً على البركة : هو قول الحسن كما في النكت والعيون ١٩٧/٦ .

(٤) انظر هذا القول في جامع البيان ١٤٥/١٦ . والنكت والعيون ٣٩٦/٣ . قال الماوردي : (طوى) في كلامهم بمعنى مرتين ، لأن الثانية إذا أعقبتها الأولى صارت كالمطوية عليها .

(٥) هذا قول الحسن ، وقتادة كما في الطبري ١٤٥/١٦ - ١٤٦ . والماوردي ٣٩٦/٣ . وزاد المسير ٢٧٥/٥ .

(٦) ينسب هذا الشاهد لعدي بن زيد ، وانظره في مجاز القرآن ١٦/٢ . وجامع البيان ١٤٥/١٦ . وزاد المسير ٢٧٤/٥ . وجامع القرطبي ٢٠١/١٩ . واللسان (طوى) .

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴿١٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَنَا اخْتَرْتُكَ﴾ أي : اصطفتيك للنبوة ، وقرئ : (وَأَنَا اخْتَرْنَاكَ)^(١) على الجمع لمعنى التعظيم والإشادة ، وهو محطف [على] (أني) ، أي : نوذي بأني أنا ربك وبأنا اخترناك . وقيل : هو من صلة ﴿فَاسْتَمِعْ﴾ ، أي : ولأننا اخترناك فاستمع^(٢) ، كقوله : ﴿وَأَنْ أَلْمَسَ جِدَ اللَّهِ﴾^(٣) ، وقوله : ﴿لَا يَلْفُ قُرَيْشٍ﴾^(٤) على مذهب الخليل رحمه الله^(٥) . و(ما) في ﴿لَمَّا يُوحَى﴾ موصولة ، أي : للذي يوحى ، أو مصدرية ، أي : للوحي . وهي من صلة ﴿فَاسْتَمِعْ﴾ أو من صلة (اخترناك) أعني : اللام .

وقوله : ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ اللام من صلة ﴿وَأَقِمِ﴾ والمصدر الذي هو الذكر يجوز أن يكون مضافاً إلى المفعول ، أي : أقمها لتذكرني فيها ، لأن الصلاة مشتملة على الأذكار ، وأن يكون مضافاً إلى الفاعل ، أي : لذكري إياك بالمدح والثناء ، أو لذكري إياها ، لأنني ذكرتها في الكتب وأمرت بإقامتها وبالمواظبة عليها . وقيل : ﴿لِذِكْرِي﴾ بدل من قوله : ﴿لَمَّا يُوحَى﴾ أي : فاستمع لذكري ، ثم قال : وأقم الصلاة .

﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ﴾ ﴿١٥﴾ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَىٰ﴾ ﴿١٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا﴾ قال الأصمعي : خَفِيتُ الشيءَ أَخْفِيهِ خَفِيًّا : كتمته ، وخفيته أيضاً : أظهرته ، وهو من

(١) قرأها حمزة وحده من العشرة . انظر السبعة / ٤١٧/ . والحجة ٢٢١/٥ . والمبسوط ٢٩٣ - ٢٩٤ .

(٢) قدم العكبري ٨٨٦/٢ هذا الوجه على الأول .

(٣) سورة الجن ، الآية : ١٨ .

(٤) سورة قريش ، الآية : ١ .

(٥) انظر الكتاب ١٢٦/٣ - ١٢٧ .

الأضداد^(١) . وأبو عبيدة مثله^(٢) . والإخفاء مثله^(٣) . فإذا فهم هذا ، فقلوه جل ذكره : ﴿أَخْفِيَا﴾ ، الجمهور على ضم الهمزة ، وفيه وجهان :

أحدهما : أسترها ، وعلم الساعة مستور عن الخلائق . واختلف في تقديره ومعناه ، فقليل : أكاد أخفيها فلا أقول هي آتية لفرط إرادتي إخفاءها^(٤) ، كقوله : ﴿لَا تَأْتِيكَ إِلَّا بَفْئَةٍ﴾^(٥) . وقيل : أكاد أخفيها من نفسي ، فكيف أظهرها عليكم ؟ وكذا هي في بعض المصاحف^(٦) ، وهذا مبالغة في كتمان الشيء ، تقول العرب : كتمت هذا الشيء حتى من نفسي ، أي : لم أطلع عليه أحداً ، ومعنى الآية : أن الله تعالى بالغ في إخفاء الساعة فذكره بأبلغ ما تعرفه العرب ، والنكته في إخفاءها : التهويل والتخويف ، لأن الناس إذا لم يعلموا متى تقوم الساعة ، كانوا على حذر منها كل حين وأوان .

والثاني : أظهرها ، وأنشد لامرئ القيس :

٤٣١ - فَإِنْ تَدَفَّنُوا الدَّاءَ لَا نُخْفِهِ وَإِنْ تَبْعَثُوا الْحَرْبَ لَا تَقْعُدِ^(٧)

بضم النون من (نخفه) عن أبي عبيدة^(٨) ، قال : أنشدني أبو

(١) انظر قول الأصمعي في الصحاح (خفي) .

(٢) أي في كونه من الأضداد ، وانظر قول أبي عبيدة في المجاز ١٦/٢ . والصحاح الموضع السابق . وهو قول الفراء والكسائي كما في معاني الفراء ١٧٦/٢ .

(٣) انظر جامع البيان ١٥٠/١٦ . وإعراب النحاس ٣٣٤/٢ .

(٤) قاله الزمخشري ٤٢٩/٢ .

(٥) سورة الأعراف ، الآية : ١٨٧ .

(٦) ذكر الفراء ١٧٦/٢ أنها في قراءة أبي عبد الله : (إن الساعة آتية أكاد أخفيها من نفسي فكيف أظهركم عليها) . وأخرج الطبري ١٤٩/١٦ عن قتادة أنها في بعض الحروف : (إن الساعة آتية أكاد أخفيها من نفسي) . وانظر مختصر الشواذ ٨٧/ . والنكت والعيون ٣٩٧/٣ .

(٧) انظر هذا الشاهد أيضاً في معاني الفراء ١٧٧/٢ . ومجاز القرآن ١٧/٢ . ومعاني الزجاج ٣/٣٥٣ . وجامع البيان ١٥٠/١٦ . وأضداد الأنباري ٩٦/ . والنكت والعيون ٣٩٨/٣ .

والمحرر الوجيز ٦٨/١١ . وزاد المسير ٢٧٦/٥ .

(٨) في مجاز القرآن الموضع السابق .

الخطاب^(١) ، أي : إنْ تدفنوا الداء لا نظهره . وأنشده الفراء بفتح النون^(٢) .

وقرئ : (أخفيها) بفتحها^(٣) ، وفيه الوجهان .

أبو علي : الهمزة للسلب ، أي : أكاد أسلب خفاءها ، أي غطاءها ، والخفاء ما تُلْفُ فيه القربة ، ومثله : أشكيت الرجل ، إذا أزلت عنه ما يشكوه^(٤) .

و(كاد) هنا على بابها ، وقيل : هي هنا بمعنى أريده^(٥) . وقيل : مزيدة^(٦) . والوجه ما ذكرت وعليه الجمهور .

وقوله : ﴿لِتُجْزَى﴾ فيه وجهان :

أحدهما : من صلة الإتيان ، والتقدير : إن الساعة آتية لتجزى كل نفس بسعيها ، أو بالذي تسعى فيه ﴿أَكَادُ أَخْفِيهَا﴾ .

والثاني : من صلة الإخفاء ، أو الخفي ، على قول من جعله بمعنى الإظهار ، لأنها إذا لم تظهر لم يكن هناك جزاء ، وإنما الجزاء مع ظهورها ، وعن أبي حاتم : لفظه لفظ كي ، وتقديره القسم ، أي : لَتُجْزَى^(٧) .

(١) هو الأخفش الأكبر عبد الحميد بن عبد المجيد ، أحد الأخافشة الثلاثة المشهورين ، كان إماماً في العربية ، أخذ عن أبي عمرو بن العلاء وطبقته ، وأخذ عنه سيبويه ، والكسائي ، وأبو عبيدة ، وهو أول من فسر الشعر تحت كل بيت ، وكان الناس إذا فرغوا من القصيدة فسروها .

(٢) انظر معاني الفراء الموضع السابق .

(٣) قرأها سعيد بن جبير كما في معاني الفراء ١٧٦/٢ . وجامع البيان ١٥٠/١٦ . وإعراب النحاس ٣٣٤/٢ . ومختصر الشواذ ٨٧/ . والمحتسب ٤٧/٢ وقال ابن جني : ورويت عن الحسن ، ومجاهد . وقال ابن عطية ٦٨/١١ : قرأها ابن كثير ، والحسن ، وعاصم .

(٤) انظر كلام أبي علي في المحتسب الموضع السابق .

(٥) كذا في جامع البيان ١٥١/١٦ . والمحتسب ٤٨/٢ . والنكت ٣٩٧/٣ . والزاد ٢٧٦/٥ .

(٦) المحتسب الموضع السابق . والمحذر الوجيز ٦٨/١١ .

(٧) انظر قول أبي حاتم السجستاني في البيان ١٤٠/٢ .

وقوله : ﴿فَرَدَّيْ﴾ فيه وجهان ، أحدهما : منصوب على جواب النهي بالفاء^(١) . والثاني : مرفوع على تقدير : فإذا أنت تردى ، والردى : الهلاك .
 ﴿وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يَمْوَسَى﴾ ﴿٧﴾ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَى ﴿٨﴾ قَالَ أَلْقَهَا يَمْوَسَى ﴿٩﴾ فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى ﴿٢٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ﴾ (ما) استفهام بمعنى التقدير والتنبيه على المعجزة ، وموضعه رفع بالابتداء ، و﴿تِلْكَ﴾ خبره ، وهي موصولة عند أبي إسحاق^(٢) . وقوله : ﴿يَمِينُكَ﴾ صلة لها ، أي : ما التي استقرت يمينك ؟ وعند غيره : بمعنى هذه^(٣) ، و﴿يَمِينُكَ﴾ حال ، والعامل فيها معنى التنبيه أو الإشارة ، كقوله : ﴿وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا﴾^(٤) أي : وما تلك ثابتة أو مستقرة يمينك .

وقوله : ﴿عَصَايَ﴾ الجمهور على إثبات الألف وفتح الياء وهو الوجه ، وقرئ : (عصاي) بكسر الياء^(٥) ، والقول فيها كالقول في قوله : (بمصرخي) على قراءة حمزة^(٦) .

وقرئ : (عَصَيَّ)^(٧) على لغة هذيل ، وقد مضى الكلام عليها في البقرة عند قوله : ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ﴾ بأشبع ما يكون^(٨) .

(١) يعني بإضمار (أن) .

(٢) معانيه ٣٥٣/٣ - ٣٥٤ . وهو قول الفراء ١٧٧/٢ . وانظر إعراب النحاس ٣٣٥/٢ .

(٣) معاني الفراء ١٧٧/٢ .

(٤) سورة هود ، الآية : ٧٢ .

(٥) قرأها الحسن ، وأبو عمرو بخلاف عنه . انظر المحتسب ٤٨/٢ . والكشاف ٤٣٠/٢ .

والمحرر الوجيز ٧٠/١١ .

(٦) تقدمت هذه القراءة عند إعراب الآية (٢٢) من «إبراهيم» .

(٧) قرأها ابن أبي إسحاق كما في مختصر الشواذ ٨٧/ . والكشاف ٤٣٠/٢ . وانظر المحرر

الوجيز ٧٠/١١ .

(٨) انظر إعراب الآية (٣٨) منها .

وقوله : ﴿أَتَوَكَّؤُا﴾ يجوز أن يكون مستأنفاً ، وأن يكون خبراً بعد خبر . وقيل : في موضع الحال من الياء أو من العصا^(١) ، وليس بالمتين لعدم العامل إلا على تأويل وتعسف . والمعنى : أعتمد عليها إذا مشيت ، أو وقفت على رأس القطيع . والتَّوَكَّؤُ على العصا : التحامل عليها عند المشي وعند الوثبة .

وقوله : ﴿وَأَهْشُ بِهَا عَلَى غَنَمِي﴾ الجمهور على ضم الهاء مع شين معجمة على معنى : أخبط بها الورق على رؤوس غنمي لتأكله ، يقال : هَش الورق يهشه هَشًا ، إذا خبطه بعصا ليتحات . قال الراجز :

٤٣٢ - أَهْشُ بِالْعَصَا عَلَى أَغْنَامِي مِنْ نَاعِمِ الْأَرَاكِ وَالْبَشَامِ^(٢)

وقرئ : (أَهْشُ) بكسر الهاء والشين معجمة بحالها^(٣) . قيل : هما لغتان بمعنى ، جيء به على فَعَلَ يَفْعَلُ بفتح العين في الماضي وكسرها في الغابر وإن كان مضاعفاً ومتعدياً ، وله نظائر في اللغة نحو : هَرَّ الشيء يَهْرُهُ وَيَهْرُهُ ، إذا كرهه . وَشَدَّ الحبل يَشِدُّه وَيَشِدُّهُ . وَتَمَّ الحديث يَتِمُّه وَيَتِمُّهُ ، وفي أحرف سوى هذه ، فلذلك يكون أَهْشُ بكسر الهاء بمعنى أَهْشُ بضمها ، وليس قول من قال : معناه : أكسر بها على غنمي عاديتها ، من قولك : هَششت الخبز ، إذا كسرتة بعد ييس^(٤) بمستقيم ، لأنه لا يقال : هَششت الخبز ، إنما يقال : هَش الخبز يَهْشُ هَشًا ، إذا كان يتكسر لهشاشته . ولم يذكر أحد من أهل اللغة فيما اطلعت عليه تعدية الهش ، فاعرفه .

(١) كذا في التبيان ٨٨٨/٢ أيضاً .

(٢) انظر هذا الرجز بدون نسبة في مجاز القرآن ١٧/٢ . وجامع البيان ١٥٤/١٦ . والنكت والعيون ٣٩٩/٣ . والقرطبي ١٨٧/١١ . والبشام : مثل الأراك شجر طيب الريح يستاك به .

(٣) قرأها إبراهيم النخعي كما في المحتسب ٥٠/٢ . والكشاف ٤٣٠/٢ . والمحور الوجيز ١١/٧٠ . والقرطبي ١٨٦/١١ . وفي مختصر الشواذ ٨٧/ قراءة النخعي : (وأهش) بالضم وكسر الهاء .

(٤) هذا القول للعكبري ٨٨٨/٢ .

وَقَرِئَ : (أَهْسُ) بضم الهاء وبالسین مهملة^(١) ، على معنى : أسوق بها على غنمي . يقال : رجل هَسَّاسٌ ، أي : سَوَّاقٌ ، قاله أبو الفتح ، ثم قال : فإن قلت : فكيف قال : (أهس بها على غنمي) ؟ وهلا قال : أهس بها غنمي ، كقولك : أسوق بها غنمي . قيل : لما دخل السَّوقُ معنى الانتحاء والميل استعمل معها (على) حملاً على المعنى ، انتهى كلامه^(٢) .

وقوله : ﴿وَلِيَ فِيهَا مَنَازِبُ أُخْرَى﴾ المَآرِبُ : جمع مَآرِبَةٍ بالحركات الثلاث في الراء ، وهي الحاجة ، ووحد ﴿أُخْرَى﴾ على تأنيث الجماعة ، لأن مَآرِبَ في معنى جماعة ، وقد ذكر عند قوله : ﴿لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾^(٣) والمعنى : ولي فيها حاجات آخر سوى التوكؤ والهش .

وقوله : ﴿فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى﴾ (إذا) للمفاجأة مكانية ، و﴿هِيَ﴾ مبتدأ ، و﴿حَيَّةٌ﴾ خبره ، و﴿تَسْعَى﴾ صفة لحية ، أو خبر بعد خبر ، لا حال كما زعم بعضهم^(٤) . والسعي : الإسراع في المشي .

﴿قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾ :

قوله عز وجل : ﴿سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾ والسيرة من السير ، كالرَّكْبَةِ من الركوب ، يقال : سار فلان سيرة حسنة ، ثم اتسع فيها فنقل إلى معنى المذهب والطريقة . وقيل : سِيرُ الأولين^(٥) . فإذا فهم هذا فقوله عز وجل : ﴿سِيرَتَهَا﴾ ، في إعرابها أوجه :

أحدها : بدل من الضمير في ﴿سَنُعِيدُهَا﴾ ، وهو بدل الاشتمال .

(١) قرأها عكرمة مولى ابن عباس رضي الله عنه . انظر مختصر الشواذ / ٨٧ / . والمحتسب ٥٠ / ٢ . والنكت والعيون ٣ / ٣٩٩ . والكشاف ٢ / ٤٣٠ . والمحزر الوجيز ١١ / ٧٠ .

(٢) المحتسب ٥١ / ٢ .

(٣) انظر إعرابه للآية (٨) من هذه السورة .

(٤) هو أبو البقاء ٢ / ٨٨٨ . واقتصر السمين ٨ / ٢٦ على الوجهين الأولين .

(٥) كذا في الكشاف ٢ / ٤٣١ .

والثاني : مفعول ثان ، على تقدير حذف حرف الجر وإفضاء الفعل إليه ،
وأعاد على هذا منقول من عادته بمعنى : عاد إليه ، فيتعدى إلى مفعولين ،
أي : سنعيدها إلى سيرتها الأولى ، أي : سنعيدها عصاً كما كانت .

والثالث : ظرف ، أي : سنعيدها إلى طريقته الأولى ، أي : في حال
ما كانت عصا .

والرابع : نصب بفعل مضمر ، أي : تسير سيرتها الأولى ، فيكون
قوله : ﴿سَنُعِيدُهَا﴾ مستقلاً بنفسه غير متعلق بسيرتها ، بمعنى : أنها أنشئت
أول ما أنشئت عصا ، ثم ذهبت وبطلت بالقلب حية ، فسنعيدها بعد الذهاب
كما أنشأناها أولاً ، فاعرفه فإنه من كلام المحققين من أصحابنا^(١) .

ويجب على هذا أن يوقف على ﴿سَنُعِيدُهَا﴾ وقفة خفيفة لئلا يظن ظان
أن السيرة متعلقة بما قبلها .

﴿وَأَضْمُمُ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ءَايَةً أُخْرَى ﴿٢٢﴾
لِزَيْكَ مِنْ ءَايَاتِنَا الْكُبْرَى ﴿٢٣﴾ أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿٢٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾ انتصاب قوله : ﴿بَيْضَاءَ﴾
على الحال من المنوي في ﴿تَخْرُجَ﴾ الراجع إلى اليد . و ﴿مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾
يجوز أن يكون حالاً أخرى ، إما من المستكن في ﴿تَخْرُجَ﴾ على قول من جوز
حالين من ذي حال واحد ، أو من المستتر في ﴿بَيْضَاءَ﴾ . وأن يكون صفة
لبيضاء . وأن يكون صلة لها ، كقولك : ابيضت من غير سوء ، أو لقوله :
﴿تَخْرُجَ﴾ .

وقوله : ﴿ءَايَةً﴾ حال أخرى ، إما من المضمر في تخرج ، أو من
الضمير في ﴿بَيْضَاءَ﴾ ، أو من المستتر في ﴿مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾ إن جعلته حالاً أو

صفة . وقد جوز أن تكون منصوبة بإضمار فعل ، أي : آتيناك آية أخرى .

وبهذا المحذوف يتعلق قوله : ﴿لِزَيِّكَ﴾ ، ويجوز أن يتعلق بقوله : ﴿وَأَضْمُمُ﴾ أو بمحذوف آخر ، أي : لنريك من آياتنا الكبرى فَعَلْنَا ذلك . فإن قلت : هل يجوز أن يتعلق بقوله : ﴿تَخْرُجُ﴾ ؟ قلت : لا يبعد ذلك ، وهو وجه حسن ، ولا يجوز أن يتعلق بنفس ﴿ءَايَةٍ﴾ ، لأنها قد وصفت بقوله : ﴿أُخْرَى﴾ .

وقوله : ﴿مِنْ ءَايَاتِنَا الْكُبْرَى﴾ (الكبرى) : يجوز أن تكون مفعولاً ثانياً للإراءة و﴿مِنْ ءَايَاتِنَا﴾ حال منها ، أي : لنريك الآية الكبرى كائنة من آياتنا ، ويجوز أن يكون من صلة قوله : ﴿لِزَيِّكَ﴾ ، أعني ﴿مِنْ ءَايَاتِنَا﴾ . وأن تكون صفة للآيات ، وإنما أفردت لتأنيث الجماعة^(١) حملاً على اللفظ ، لأن لفظها مفرد ومعناها الجمع ، كقوم ورهط ، أعني لفظ الجماعة .

فإن قلت : لم عدل من الكُبر إلى الكبرى ؟ قلت : لأجل تشاكيل رؤوس الآي . وكذلك القول في قوله : ﴿كُلُّ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى﴾ و﴿مَنَارِبُ أُخْرَى﴾^(٢) .

﴿قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ ٢٥ ﴿وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي﴾ ٢٦ ﴿وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّن لِّسَانِي﴾ ٢٧ ﴿يَقْفَهُوا قَوْلِي﴾ ٢٨ :

قوله عز وجل : ﴿وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّن لِّسَانِي﴾ يجوز أن يكون قوله : ﴿مِّن لِّسَانِي﴾ من صلة قوله : ﴿وَاحْلُلْ﴾ ، وأن يكون في موضع الصفة للعقدة ، أي : عقدة كائنة من عقد اللسان .

﴿وَأَجْعَلْ لِّي زَوِيْرًا مِّنْ أَهْلِي﴾ ٢٩ ﴿هَٰؤُلَاءِ أَخِي﴾ ٣٠ ﴿أَشَدُّ بِهِ أَزْرِي﴾ ٣١ ﴿وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي﴾ ٣٢ ﴿كَيْ تَسْحَكَ كَثِيرًا﴾ ٣٣ ﴿وَنَذْرَكَ كَثِيرًا﴾ ٣٤ ﴿إِنَّكَ كُنتَ بِنَا بَصِيرًا﴾ ٣٥ :

(١) في (أ) و(ب) : لتأنيث (الجملة) . وما أثبت هو الصحيح لما سيأتي بعد .

(٢) الآيتان تقدمتا في أول هذه السورة .

قوله عز وجل : ﴿وَجَعَلْ لِي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِ﴾ ﴿٢٩﴾ هَرُونَ أَخِي ﴿﴾ اختلف في مفعولي الجعل هنا ، فقليل : هما ﴿وَزِيرًا﴾ و﴿هَرُونَ﴾ قدم ثانيهما وهو ﴿وَزِيرًا﴾ على أولهما وهو ﴿هَرُونَ﴾ عناية بأمر الوزارة ، و﴿أَخِي﴾ على هذا بدل من ﴿هَرُونَ﴾ أو عطف بيان له . و﴿لِي﴾ : من صلة ﴿وَجَعَلْ﴾ أو حال من ﴿وَزِيرًا﴾ وهو في الأصل صفة له ، فلما قدم نصب على الحال ، والتقدير : واجعل لي هارون أخي وزيراً .

وقيل : هما ﴿لِي﴾ و ﴿وَزِيرًا﴾ ، ف﴿وَزِيرًا﴾ الأول و﴿لِي﴾ الثاني ، و﴿هَكَرُونَ﴾ على هذا بدل من ﴿وَزِيرًا﴾ أو عطف بيان له ، و﴿أَخِي﴾ بدل من ﴿هَكَرُونَ﴾ أو عطف بيان له ، أو للوزير .

أَوْ هُمَا : ﴿وَزَيْرًا﴾ و﴿مِنْ أَهْلِي﴾ ، و﴿هَرُونَ أَخِي﴾ عَلَى مَا ذَكَرْنَا فاعرفه (١) .

والواو في الوزير أصل ، لأنه إما من الوزر ، وهو الجبل الذي يُلبأ إليه ويُمتنع به ، لأن المَلِكَ يعتصم برأيه ويعتمد عليه في أموره . أو من الوزر وهو الثقل ، لأنه يحمل عن الملك أوزاره ومؤنه ، والواو فيهما أصل كما ترى .

وعن الأصمعي : هو من الموازنة ، وهي المعاونة ، قال : وكان القياس أزيراً ، فقلبت الهمزة إلى الواو^(٢) ، قيل : ووجه قلبها أن فعلاً جاء في معنى مفاعل مجيئاً صالحاً ، كقولهم : عشير وجليس وقعيد و خليل وصديق ونديم ، فلما قلبت في أخيه قلبت فيه ، وحَمَلُ الشيء على نظيره ليس بعزيز ، ونظراً إلى يُوازِرُ وأخواته وإلى الموازنة^(٣) .

فإن قلت : لم قلت : إن الواو في الموازنة منقلبة عن الهمزة ؟ قلت :

(١) انظر وجهي الإعراب الأولين أيضاً في معاني الزجاج ٣/٣٥٦ . وإعراب النحاس ٢/٣٣٧ . ومشكل مكى ٢/٦٦ . والكشاف ٢/٤٣٢ . وانظر الوجه الثالث في التبيان ٢/٨٩٠ .

(٢) انظر قول الأصمعي في الكشف ٤٣٢/٢ .

(٣) من الكشف ٤٣٢/٢ أيضاً .

لأنَّ العرب تقول : آزرت فلاناً ، أي : عاونته ، بالهمز . وأما وازرته ، فليس من كلام العرب ، وإنما هو شيء تقوله العامة . كذا ذكره الجوهري ، فاعرفه ^(١) .

وقوله : ﴿ أَشَدُّ بِهِ أَزْرَى وَأَشْرَكُهُ ﴾ قرئ : بوصل الألف في (أشدد) وبفتح الألف في (وأشركه) ^(٢) على الدعاء عطفاً على قوله : ﴿ رَبِّ أَشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴾ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴾ ، فكما أن ذلك دعاء ، فكذلك ما عطف عليه ، والألف الأولى ألف وصل ، لأنه من شَدَّ يَشُدُّ ، والثانية ألف قطع ، لأنه من أَشْرَكَ يَشْرِكُ .

وقرئ : (أشدد) بقطع الألف وفتحها ، و(أشركه) بضم الألف ^(٣) ، والألف ألف المُخْبِرِ عن نفسه فيهما وهو موسى ﷺ ، غير أن (أشدد) من الثلاثي ففتح لذلك ، و(أشركه) من الرباعي فضم لذلك ، وجُزِما على الجواب على معنى : اجعل لي وزيراً من أهلي فإنك إن فعلت ذلك (أشدد به أزمي . وأشركه في أمري) والأزر : القوة ، وآزره : قواه .

وقوله : ﴿ كَثِيراً ﴾ أي : تسييحاً كثيراً وذكراً كثيراً ، فحذف الموصوف وهو المصدر ، وأقيمت الصفة مقامه . وأجاز أبو جعفر أن يكون التقدير : وقتاً كثيراً ^(٤) .

﴿ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى ﴾ ﴿ ٣٦ ﴾ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى ﴾ ﴿ ٣٧ ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ ﴾ سُؤْلٌ : فُعْلٌ بمعنى مفعول ، كَخَبِزٍ وَأَكْلٍ بمعنى : مخبوز ومأكول ؛ وسؤل الشخص : أمنيته وطلبته ^(٥) .

(١) الصحاح (أزر) .

(٢) هذه قراءة الجمهور غير ابن عامر كما سوف أخرج .

(٣) قرأها ابن عامر وحده . انظر القراءتين في السبعة ٤١٨ / . والحجة ٢٢١ / ٥ . والمبسوط / ٢٩٤ .

(٤) إعراب أبي جعفر النحاس ٣٣٨ / ٢ .

(٥) انظر الأساس واللسان (سأل) .

وقوله : ﴿مَرَّةً أُخْرَى﴾ انتصابها إمّا على المصدر ، أي : مِنَّةً أُخْرَى ، بمعنى : كَرَّةً أُخْرَى ، وإما على الظرف ، وهي من مرور الزمان ، أي : في زمان آخر قد مر قبل ذلك ، وقد فسر المرة بقوله : ﴿إِذْ أَوْحَيْنَا . .﴾ الآية ، و ﴿إِذْ﴾ ظرف لـ ﴿مَنَّا﴾ على الوجه الأول ، وهو نصبك ﴿مَرَّةً﴾ على المصدر ، وعلى الثاني : بدل منها .

﴿إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مَا يُوحَىٰ (٣٨) أَنْ أَقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَآقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَّهُ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي (٣٩)﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَنْ أَقْذِفِيهِ﴾ (أن) هنا يحتمل أن تكون هي المفسرة بمعنى (أي) ، لأنّ الوحي بمعنى القول أو نوع منه ، وأن تكون مصدرية في موضع نصب على البدل من ﴿مَا﴾ . أو رفع على تأويل هو . والقذف : الإلقاء والرمي .

وقوله : ﴿عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَّهُ﴾ اللام فيهما من صلة ﴿عَدُوٌّ﴾ أي : مُعَادٍ لي ومُعَادٍ له .

وقوله : ﴿مِنِّي﴾ يجوز أن يكون من صلة الإلقاء على معنى : أَحْبَبْتُكَ ، لقول العرب : ألقى عليه رحمته ، إذا أحبه وأشفق عليه . وأن يكون صفة لـ ﴿مَحَبَّةً﴾ ، أي : محبة حاصلة ، أو واقعة مني^(١) .

وقوله : ﴿وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي﴾ الجمهور على كسر اللام وضم التاء وفتح العين ، وهو عطف على علة مضمرة ، والتقدير : وألقيت عليك محبة مني لِتُحَبَّ ولتُصْنَعَ على عيني . أو : ولتُصْنَعَ على عيني فعلت ذلك ، أو ألقىته عليك .

وقيل : الواو صلة ، واللام من صلة (ألقيت) على هذا ، والوجه ما ذُكِرَ

سابقاً ، والمعنى : ولتربى وتغذى بمرأى مني لا أَكُلُكَ إلى غيري .

والصنع : تربية الشيء وحسن القيام عليه ، يقال : صنع فلان ولده ، إذا رباه . وصنع فرسه ، إذا دام على علفه والقيام عليه .

وقرئ : (وَلْتَصْنَعْ) بكسر اللام وسكونها والجزم^(١) ، على أنه أمر للغائب لا للمخاطب ، كقولك : لَتُغْنِ بِحَاجَتِي وَلَتُوضِعْ فِي تِجَارَتِكَ ، لأن العاني بها والواضع فيها غيرهما وهما المخاطبان ، فكذلك هنا ظاهر الأمر للمخاطب والمراد به الغائب ، والأصل : وليصنعك غيرك ثم لتصنع .

وقرئ : (وَلَتَصْنَعْ) بكسر اللام وفتح التاء والعين^(٢) ، على معنى : وليكون عملك وتصرفك بمرأى مني .

﴿إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ ۖ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَقَلَلْتَ فَنَسَاءً فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَّكَ فُتُونًا ۖ فَلَبِثْتَ سِتِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَمْوَسَّىٰ﴾ ﴿٤٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِذْ تَمْشِي﴾ (إذ) معمول أحد الفعلين وهما (ألقيت) (ولتصنع). وقد جوز أن يكون بدلاً من ﴿إِذْ أَوْحَيْنَا﴾^(٣) ، لأنَّ مشي أخته كان مِنَّةً عليه^(٤) .

قيل : فإن قلت : كيف يصح البدل والوقتان مختلفان متباعدان ؟
فالجواب : كما يصح وإن اتسع الوقت وتباعد طرفاه أن يقول لك الرجل :

(١) قرأ أبو جعفر وحده من العشرة : (وَلْتَصْنَعْ) بسكون اللام وجزم العين . انظر المبسوط / ٢٩٤ / ٢ . والنشر ٣٢٠ / ٢ . وأما كسر اللام مع الجزم : فحكاها الزمخشري ٤٣٣ / ٢ . وقال أبو حيان ٢٤٢ / ٦ . والسمين ٣٧ / ٨ : هي رواية عن أبي جعفر أيضاً .

(٢) قرأها أبو نهيك . انظر جامع البيان ١٦٢ / ١٥ . والمحتسب ٥١ / ٢ . والمحرم الوجيز ١١ / ٧٥ .

(٣) جوزه الزمخشري ٤٣٤ / ٢ .

(٤) كذا في التبيان ٨٩١ / ٢ أيضاً .

لقيت فلاناً سَنَةً كذا ، فتقول : وأنا لقيته إذ ذاك ، وربما لقيه هو في أولها وأنت في آخرها^(١) .

وقوله : ﴿وَلَا تَحْزَنْ﴾ عطف على ﴿كَيْ تَقَرَّ﴾ .

وقوله : ﴿وَفَنَّكَ فُتُونًا﴾ [انتصاب قوله : ﴿فُتُونًا﴾]^(٢) على المصدر وهو مؤكد كضربت ضرباً ، ونظيره من المصادر التي جاءت على فعول من المتعدي : الشُّكُورُ والكُفُورُ والمُخُورُ والرُّقُوبُ^(٣) ، والمعنى : اختبرناك اختباراً . وقد جوز أن يكون من باب الأشغال والحلوم على معنى : وفتناك بأنواع من الفتون ، فيكون جمع فتنٍ أو فتنَةٍ على ترك الاعتداد بتاء التأنيث ، كبذور في جمع بدرة ، ويكون على نزع الخافض فاعرفه .

وقوله : ﴿فَلَيْسَتْ سِينٌ﴾ انتصاب ﴿سِينٌ﴾ على الظرف .

وقوله : ﴿عَلَى قَدَرٍ﴾ في موضع نصب على الحال من التاء في ﴿جِئْتَ﴾ ، أي : جئت موافقاً لما قُدِّرَ لك ، أو للوقت الذي قدر لك .

﴿وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي﴾ ﴿٤١﴾ أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِإِيتَانِي وَلَا نَبِيًّا فِي ذِكْرِي ﴿٤٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا نَبِيًّا﴾ الجمهور على فتح حرف المضارعة ، وقرئ : (ولا تَنِيًّا) بكسرهما^(٤) للإتباع . والوني ، والفتور ، والتقصير ، والضعف ، والكلال ، والإعياء نظائر في اللغة ، يقال : ونى يني ونياً وَوُنيًا ، إذا ضعف وفتّر ، فهو وانٍ ، وأنشد :

(١) كذا في الكشاف ٤٣٤/٢ أيضاً .

(٢) سقط من (أ) و(ب) والالتباس بين .

(٣) المَخُورُ : من مخرت السفينة تمخر مخوراً ، إذا جرت تشق الماء مع صوت . والرُّقُوبُ : من رقت الشيء أرقبه رُقُوباً ، إذا رصدته .

(٤) كذا أيضاً هذه القراءة في مختصر الشواذ / ٨٨ . والكشاف ٤٣٤/٢ . والتفسير الكبير ٢٢ / ٥٠ . ونسبت في البحر ٢٤٥/٦ . والدر المصون ٤١/٨ إلى يحيى بن وثاب .

٤٣٣- فَمَا وَنَى مُحَمَّدٌ مِّنْ أَنْ غَفَرَ لَهُ الْإِلَهُ مَا مَضَىٰ وَمَا غَبَرَ^(١)

وقوله : ﴿فِي ذِكْرِ﴾ أي : في تبليغ ذكري .

﴿أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ ﴿٤٣﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئِنَّا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ﴾ ﴿٤٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿قَوْلًا﴾ منصوب على المصدر و﴿لِّئِنَّا﴾ صفة . والجمهور على تشديد الياء ، وقرئ : (لِّئِنَّا) بالتخفيف^(٢) وهو ظاهر .

وقوله : ﴿لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ﴾ قال صاحب الكتاب رَحِمَهُ اللهُ : المعنى اذهبا أنتما على رجائكما وطمعكما ومبلغكما من العلم^(٣) . وعن الفراء : (لعل) هنا بمعنى (كي)^(٤) . وقيل : بمعنى الاستفهام على : فقولا له قولا ليناً وانظرا هل يتذكر أو يخشى^(٥) ؟ والتذكر : الاتعاظ ، والتذكير : الوعظ ، يقال : ذكره تذكيراً ، إذا وعظه .

﴿قَالَا رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطَّعِنَ﴾ ﴿٤٥﴾ قَالَ لَا تَخَافَا إِنَّنِي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَىٰ﴾ ﴿٤٦﴾ فَأَنبَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيْنَا مِمَّا آتَيْتُمُ الْمَلَكِ﴾ ﴿٤٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا﴾ الجمهور على فتح الياء وضم الراء ، وفي فاعل الفعل وجهان :

(١) رجز للعجاج . انظره في مجاز القرآن ٨٩/٢ . وجامع البيان ١٦/١٦٨ . والقرطبي ١١/١٩٨ .

(٢) نسبها ابن خالويه ٨٨/ إلى أبي معاذ . ونسبها ابن الجوزي ٢٨٧/٥ إلى أبي عمران الجوني ، وعاصم الجحدري .

(٣) الكتاب ٣٣١/١ . وحكاه عنه الزجاج ٣٥٧/٣ .

(٤) انظر قول الفراء في زاد المسير ٢٨٨/٥ . والبحر المحيط ٢٤٦/٦ .

(٥) أخرجه الطبري ١٦/١٦٩ عن ابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا . وقال عنه وعن الذي قبله : ولكلا هذين القولين وجه حسن ، وهو مذهب صحيح .

أحدهما : فرعون ، على معنى : إنما نخاف أن يفرط علينا فرعون ، أي : يعجل علينا بالعقوبة ويبادرنا بها ، يقال : فرط علينا فلان ، إذا عجل بمكروهه ، وفرط منه أمر ، أي : بدر ، وأصل الفرط : السبق والتقدم ، ومنه الفارط ، وهو المتقدم أمام القوم إلى الماء ، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام : «أنا فرطكم على الحوض»^(١) .

والثاني : مضمّر تقديره : إنّنا نخاف أن يفرط علينا منه قول أو أمر ، فأضمّر لدلالة الحال عليه .

وقرئ : (أَنْ يُفَرِّطَ) بعكس قراءة الجمهور^(٢) ، من أَفَرَطُهُ غيره ، إذا حمّله على العجلة ، أي يُحْمَلُ على العجلة ، والمعنى : نخاف أن يحمله حامل على السرعة علينا بما لا يليق بنا من عقاب وعذاب ، والحامل على ذلك إما شيطان أو طغيان .

وقوله : ﴿مَعَكُمْ أَسْمَعُ﴾ يجوز أن يكون ﴿مَعَكُمْ﴾ خبر إنّ ، أي : إنّني حاضر معكم . و﴿أَسْمَعُ﴾ إما خبر بعد خبر ، أو حال من المنوي في الخبر . وأن يكون ظرفاً لأسمع ، و﴿أَسْمَعُ﴾ هو الخبر .

﴿إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾ ٤٨ ﴿قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَى﴾ ٤٩ ﴿قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ ٥٠ :

قوله عز وجل : ﴿أَنَّ الْعَذَابَ﴾ محل ﴿أَنَّ﴾ الرفع على الفاعلية .

وقوله : ﴿فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَى﴾ خاطب أولاً موسى وهارون ﷺ ثم خصص

(١) متفق عليه ، أخرجه البخاري في الرقاق ، باب في الحوض (٦٥٧٥) و(٦٥٨٩) . ومسلم في الفضائل ، باب إثبات حوض نبينا محمد ﷺ (٢٢٩٧) و(٢٢٨٩) . وكان في (ب) و(ط) : (إلى) بدل (على) . وما أثبتته من (أ) والصحيحين .

(٢) يعني بضم الياء وفتح الراء ، وهي قراءة ابن محيصن وغيره . انظر مختصر الشواذ / ٨٧ . والمحتسب ٥٢/٢ . والمحزر الوجيز ٧٧/١١ . وزاد المسير ٢٨٩/٥ .

بالخطاب ثانياً موسى ، لأنه الأصل في النبوة ، وهارون وزيره وتابعه ، يعضده قوله : ﴿ قَالَ رَبَّنَا ﴾ .

وقوله : ﴿ أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ﴾ الجمهور على إسكان لام (خَلَقَهُ) وهو أول مفعولي ﴿ أَعْطَى ﴾ على معنى : أعطى خليقته كل شيء يحتاجون إليه ، والخلق هنا بمعنى : الخليقة ، يقال : هم خليقة الله ، وهم خَلُقَ الله أيضاً ، وهو في الأصل مصدر ، أعني الخلق ، وهو بمعنى مخلوق ، تسمية للمفعول بالمصدر . أو ثانيهما على معنى : أعطى كل شيء من المخلوقات صورته وشكله ، فخلق كل جنس من المخلوقات على صورة وهيئة ، فلم يجعل خلق الإنسان كخلق البهائم ، ولا خلق البهائم كخلق الإنسان على ما فسر^(١) .

وقرئ : (خَلَقَهُ) بفتحها^(٢) ، على أنه فعل في موضع الصفة ، إما للمضاف أو للمضاف إليه . وأحد مفعولي ﴿ أَعْطَى ﴾ على هذه القراءة محذوف وهو الثاني ، على معنى : أعطى كل شيء خلقه ما يصلحه ، أو الأول على معنى : أعطاكم كل شيء خلقه من الأشياء التي خلقها جل ذكره لتتفعلوا بها ﴿ ثُمَّ هَدَى ﴾ ، أي : عرف كيف يرتفق بما أعطى وكيف يتوصل إليه .

﴿ قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى ﴾ ﴿ ٥١ ﴾ قَالَ عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى ﴿ ٥٢ ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ ﴾ (علمها) رفع بالابتداء

(١) اقتصر الزمخشري ٤٣٥/٢ على هذين المعنيين . وانظرهما مع معانٍ آخر في جامع البيان ١٧١/١٦ - ١٧٣ . والنكت والعيون ٤٠٦/٣ . وزاد المسير ٢٩١/٥ . ورجح الطبري أن يكون المعنى : أن كل شيء أعطاه ربه مثل خلقه فزوجه به ، وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما والسدي .

(٢) نسبت إلى الأعمش ، وأبي نهيك ، ونصير عن الكسائي ، وابن السميع ، وعمر بن الخطاب وابن عباس رضي الله عنهما . انظر إعراب النحاس ٣٣٩/٢ . والمبسوط ٢٩٥/٢ . ومختصر الشواذ ٨٧/ . وزاد المسير ٢٩١/٥ . والقرطبي ٢٠٥/١١ .

وخبره إما ﴿عِنْدَ رَبِّي﴾ ، و﴿فِي كِتَابٍ﴾ خبر بعد خبر ، أو حال من المنوي في الخبر ، أو من صلة الخبر ، أو بدل من الخبر . أو ﴿فِي كِتَابٍ﴾ هو الخبر ، و﴿عِنْدَ رَبِّي﴾ على هذا إما حال من ﴿كِتَابٍ﴾ لتقدمه عليه وهو في الأصل صفة له ، فلما تقدم عليه نصب على الحال كقوله :

٤٣٤ - لِعِزَّةٍ مُّوَحِّشًا طَلَّلُ قَدِيمٌ (١)

أو معمول (٢) الخبر ، وهو معنى قول بعضهم : ظرف للظرف . وقد جوز أن يكون حالاً من المضاف إليه في قوله : ﴿عِلْمُهَا﴾ . ولا يجوز أن يكون ﴿فِي كِتَابٍ﴾ من صلة ﴿عِلْمُهَا﴾ ويكون ﴿عِنْدَ رَبِّي﴾ هو الخبر ، لأجل الفصل بين المصدر ومعموله بالخبر فاعرفه ، فإنه موضع .

وقوله : ﴿لَا يَضِلُّ رَبِّي﴾ فيه وجهان :

أحدهما : في موضع جر على النعت لـ ﴿كِتَابٍ﴾ ، وفيه تقديران - أحدهما : لا يضل عن ربي ، ففي يضل ضمير يعود إلى ﴿كِتَابٍ﴾ ، أي : في كتاب غير ضال عند ربي ، أي : غير ذاهب عنه ، فحذف الجار وهو عن فيكون ﴿رَبِّي﴾ منصوباً . والثاني : لا يضل ربي عنه ، أي : عن كتاب أي : عن حفظه ، فالفعل على هذا مسند إلى ﴿رَبِّي﴾ ثم حذف الجار والمجرور كما حذفنا من قوله جل ذكره : ﴿وَأَنْقُؤْ يَوْمًا لَا تَجْرِي فَنَسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ (٣) أي : فيه .

والثاني : لا محل له من الإعراب ، والكلام قد تم عند قوله : ﴿فِي كِتَابٍ﴾ ثم ابتداء فقال : ﴿لَا يَضِلُّ رَبِّي﴾ كما تضل أنت ، ﴿وَلَا يَنْسَى﴾ كما تنسى يا مدعي الربوبية بالجهل والوقاحة (٤) .

(١) تقدم مراراً . انظر أولها رقم (٥٥) .

(٢) في (أ) و(ب) : مفعول .

(٣) سورة البقرة ، الآية : ٤٨ .

(٤) انظر الكشف ٤٣٦/٢ .

وقرئ : (لَا يُضِلُّ) بضم الياء وكسر الضاد^(١) ، من أضله إذا ضيعه ، والإضلال : التضييع ، أي : لا يضيعه ربي ولا ينساه .

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْ نَّبَاتٍ شَتَّى﴾ ﴿٥٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا﴾ محل ﴿الَّذِي﴾ إما الرفع على أنه صفة لـ ﴿رَبِّي﴾ ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أو النصب على المدح ، أو على النعت لـ ﴿رَبِّي﴾ على الوجهين المذكورين في إعراب ﴿رَبِّي﴾ .

وقرئ : (مَهْدًا)^(٢) ، وهو مصدر كالفرش ، كأنه قيل : الذي مهد لكم الأرض مهدياً . أو على حذف المضاف ، أي : ذات مهد ، كقولك : رجل صوم ، وزور .

وقرئ : (مِهَادًا)^(٣) ، وفيه وجهان :

أحدهما وهو الوجه : أن يكون مفرداً كالفراش والبساط ، وهما اسم ما يُفَرَّشُ وَيُسَطُّ .

والثاني : هو جمع مَهْدٍ على أن يكون المهد استعمال استعمال الأسماء ثم كُسِّرَ على فِعَالٍ ، ككَبَشٍ وَكَبَاشٍ . ويجوز أن يكون المهَاد مصدرًا سمي به ، أو كالمهد على الوجهين ، أعني : أن يكون مصدرًا فيكون الكلام فيه كالكلام في المهد ، فاعرفه فإن فيه أدنى غموض .

(١) قرأها الحسن ، وقتادة ، وعيسى ، وعاصم الجحدري ، ورواية عن ابن كثير ، وعبد الله بن عمرو رضي الله عنهم . انظر إعراب النحاس ٢/ ٣٢٠ وقد صحف الضبط فيه . وزاد المسير ٥/ ٢٩٢ . والقرطبي ١١/ ٢٠٨ . والبحر ٦/ ٢٤٨ . والدر المصون ٨/ ٤٩ - ٥٠ .

(٢) قرأها الكوفيون الأربعة كما سوف أخرج .

(٣) قرأها الباقون . انظر السبعة ٨/ ٤١٨ . والحجة ٥/ ٢٢٣ . والمبسوط ٢٩٤/ . والتذكرة ٢/ ٤٣١ . وفي المبسوط أن روحاً عن يعقوب قرأ مثل الكوفيين ، لكن غلطه ابن الجزري ٢/ ٣٢٠ .

وقوله : ﴿وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾ السَّلْكُ : إدخال الشيء في الشيء ،
أي : أدخل في الأرض لأجلكم طرقاً تسلكونها .

وقوله : ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّن نَّبَاتٍ شَتَّى﴾ محل قوله : ﴿شَتَّى﴾ النصب
على أنها صفة لقوله : ﴿أَزْوَاجًا﴾ ، أي : أصنافاً مختلفة من النبات . أو الجر
على أنه صفة لـ ﴿نَّبَاتٍ﴾ . والنبات : مصدر سمي به النبات كما سمي بالنبت
وكلاهما مصدر نبت ، فاستوى فيه الواحد والجمع لذلك . و﴿مِّن نَّبَاتٍ﴾ :
في موضع الصفة للأزواج . وفي ﴿شَتَّى﴾ وجهان ، أحدهما : جمع لا واحد
له من لفظه . والثاني : جمع شَتِيَّتٍ ، كمرضى في جمع مريض .

﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَمَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي النُّهَى﴾ ﴿٥٤﴾ مِنْهَا
خَلَقْنَكُمْ فِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ﴿٥٥﴾ وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا كُلَّهَا
فَكَذَّبَ وَابَى ﴿٥٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَمَكُمْ﴾ في موضع نصب على الحال من
الضمير في ﴿فَأَخْرَجْنَا﴾ ، أي : قائلين ذلك . و﴿النُّهَى﴾ : جمع نُهْيَةٍ ، وهي
العقل ، وسمي العقل نُهْيَةً : لأنها تنهى عن القبيح ، وقيل : لأن صاحبها
يُنْتَهَى إلى رأيه فيعمل به ^(١) .

﴿قَالَ أَجِئْتَنَا لِنُخْرِجَنَّكَ مِن آَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمْوَسَّى ﴿٥٧﴾ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرِ
مِثْلِهِ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلَفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى﴾ ﴿٥٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿بِسِحْرِ مِثْلِهِ﴾ من صلة الإتيان ، ويجوز أن يكون في
موضع الحال من الضمير الفاعل ، أي : فلنأتينك ملتبسين به .

وقوله : ﴿فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلَفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى﴾
﴿مَوْعِدًا﴾ مفعول قوله : ﴿فَاجْعَلْ﴾ . والموعود يكون زماناً ، ومكاناً ، ومصدراً

(١) انظر معاني الزجاج ٣/ ٣٥٩ . والنكت والعيون ٣/ ٤٠٨ .

بمعنى الوعد ، وهو هنا مصدر بمعنى الوعد ، وفي الكلام حذف مضاف ، تقديره : مكان موعد ، أي : مكان وعد ، فحذف المضاف ، و(المكان) في قوله : ﴿مَكَانًا سُوًى﴾ بدل من المكان المقدر المحذوف^(١) .

ولك أن تجعل ﴿مَكَانًا سُوًى﴾ ظرفاً لقوله : ﴿لَا تُخْلِفُهُ﴾ ، ولا حذف على هذا في الكلام ، والهاء في ﴿لَا تُخْلِفُهُ﴾ للموعد وهو بمعنى الوعد ، أي : فاجعل بيننا وبينك وعداً لا نخلفه نحن ولا أنت في مكان تستوي مسافته على الفريقين ، فتكون مسافة كل فريق إليه كمسافة الفريق الآخر ، فالفائدة منوطة بالصفة لا بالموصوف الذي هو المكان ، ولولا الصفة لما جاز أن يكون ﴿مَكَانًا﴾ ظرفاً لقوله : ﴿لَا تُخْلِفُهُ﴾ لعدم الفائدة فيه ، ومنع بعضهم ذلك لما ذكرت آنفاً ، فاعرفه فإن فيه أدنى غموض وإشكال .

ولك أن تجعل ﴿مَكَانًا﴾ مفعولاً ثانياً لقوله : ﴿فَاجْعَلْ﴾ لا ظرفاً له واقعاً موقع المفعول الثاني كما زعم بعضهم^(٢) كقولك : ظننت خروجك اليوم ، وعلمت ركوبك غداً ، لأنك إن حملته على ذلك جعلت المبتدأ الذي يلحقه جعلت وظننت (ونحوه) ، موعداً لا نخلفه نحن ولا أنت مكاناً قصداً ، فت نصب المكان كما تنصب اليوم في قولك : القتال اليوم . والموعد إذا وقع بعده ظرف لم تُجَرِّه العربُ معه مجرى سائر المصادر مع الظروف ، لكنهم يتسعون فيه ويرفعون ، كقوله جل ذكره : ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ﴾^(٣) برفع الصبح و﴿مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ﴾^(٤) بالرفع أيضاً ، وعليه جمهور القراء ، ولا تقول على قياس موعدك الصبح : مَرَجِعُكَ ، وَلَا مَقْعَدُكَ الشُّوق ، بل تنصبهما على الظرف ، فاعرفه فإنه من كلام الشيخ أبي علي رحمته الله^(٥) .

(١) كذا في الكشاف ٤٣٨/٢ . وقال ابن الأنباري ١٤٣/٢ : بدل من (موعداً) .

(٢) ذكره الفارسي في الحجة ٢٢٤/٥ - ٢٢٧ ورده . وانظر القرطبي ٢١٣/١١ .

(٣) سورة هود ، الآية : ٨١ .

(٤) من الآية التالية .

(٥) في الحجة الموضع السابق .

وإن جعلت ﴿مَكَانًا﴾ مفعولاً ثانياً لقوله : ﴿فَأَجْعَلْ﴾ كان ﴿مَوْعِدًا﴾ مكاناً ، ولا يجوز انتصابه بالموعد على أنه مفعول ، لأنه مصدر قد وصف بقوله : ﴿لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ﴾ والأسماء التي تعمل عمل الفعل إذا وصفت أو صغرت لم تعمل عمل الفعل ، لخروجها بهما عن شبه الفعل ، هذا مذهب صاحب الكتاب رحمته الله وموافقيه^(١) ، وهذا على قراءة من رفعه وهو الجمهور ، وأما من قرأ : (لَا نُخْلِفُهُ) بالجزم^(٢) ، فعلى جواب الأمر ، وهو قوله : ﴿فَأَجْعَلْ﴾ .

و﴿سُوءٍ﴾ : صفة للمكان ، وقرئ : بكسر السين وضمها^(٣) ، وهو أكثر في الصفات ، أعني الضم ، نحو قولك : مَالٌ لُبْدٌ ، ورجل حُطْمٌ ، وأما فَعَلٌ : فيقل في الصفات ومثله : قومٌ عَدَى .

والجمهور على تنوينه وهو الوجه ، لأنه وَصِفَ على فَعَلٍ أو فُعَلٍ وكلاهما مصروف ، وقرئ : (سُوءٍ) بترك التنوين^(٤) على إجراء الوصل مجرى الوقف ، لا أعرف له وجهاً سواه .

﴿قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى﴾ ٥٩ :

قوله عز وجل : ﴿مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ﴾ الجمهور على رفع قوله : ﴿يَوْمَ الزَّيْنَةِ﴾ و﴿مَوْعِدُكُمْ﴾ مبتدأ ، و﴿يَوْمَ الزَّيْنَةِ﴾ خبره ، وهو على هذه القراءة ،

(١) حكاه الفارسي ٢٢٥/٥ عن سيبويه . وانظر مشكل مكي ٦٨/٢ - ٦٩ . والمحذر الوجيز ٨٢/١١ .

(٢) هي قراءة أبي جعفر وحده من العشرة . انظر المبسوط ٢٩٥/ . والنشر ٣٢٠/٢ . والإتحاف ٢٤٧/٢ .

(٣) أما كسر السين (سُوءٍ) فهي لأبي جعفر ، ونافع ، وابن كثير ، وأبي عمرو ، والكسائي . وأما ضمها : (سُوءٍ) فهي للخمسة الباقين . انظر السبعة ٤١٨/ . والحجة ٢٢٣/٥ - ٢٢٤ . والمبسوط ٢٩٥/ .

(٤) قرأها الحسن ، وعيسى : انظر مختصر الشواذ ٨٨/ . والمحتسب ٥٢/٢ . والبحر ٢٥٣/٦ .

أعني الموعد ، زمانٌ ، ولا حذف في الكلام ، ولك أن تجعله مصدرًا ، وتقدر على هذا حذف مضاف ليكون الثاني هو الأول ، والتقدير : وقت موعدكم يوم الزينة .

وقرئ : (يَوْمَ الزَّيْنَةِ) بالنصب^(١) على الظرف ، فالموعد على هذه القراءة مصدر ليس إلا ، والظرف بعده خبر عنه ، كقولك : قيامك يوم الجمعة .

قال أبو الفتح : وهو عندي على حذف المضاف ، أي : إنجاز موعدنا إياكم في ذلك اليوم ، ألا ترى أنه لا يراد أنه في ذلك اليوم نعدكم ، كيف ذا والوعد قد وقع الآن ؟ وإنما يتوقع إنجازاه في ذلك اليوم ، انتهى كلامه^(٢) .

وقوله : ﴿وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى﴾ (أَنْ) وصلتها على قراءة من قرأ ﴿يَوْمَ الزَّيْنَةِ﴾ بالرفع : في موضع رفع عطفاً عليه ، على تقدير : موعدكم يومُ الزينة ويومُ حشر الناس في ضحاها ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ، كقوله : ﴿وَسَّئِلِ الْقَرْيَةَ﴾^(٣) . أو جر عطفاً على الزينة ، على معنى : إن هذا اليوم يوم الزينة والحشر جميعاً ، وهكذا تكون الأعياد في جميع الأمصار تقع فيها الزينة والاجتماع ، وكذا محله في قراءة من قرأ : (يومَ الزينة) بالنصب : الرفع عطفاً على الموعد ، أي : إنجاز موعدكم وحشر الناس ضحى في يوم الزينة ، على معنى : إن هذين الفعلين في يوم الزينة . أو الجر عطفاً على الزينة ، أي : موعدكم يوم الزينة وحشر الناس ضحى ، أي يوم هذا وهذا ، هذا قول أبي الفتح^(٤) . و﴿ضُحًى﴾ ظرف للحشر .

(١) قرأها الحسن ، والأعمش ، والثقفى ، ورويت عن أبي عمرو . انظر إعراب النحاس ٢ / ٣٤٢ . والمحتسب ٢ / ٥٣ . والكشاف ٢ / ٤٣٨ . والمحزر الوجيز ١١ / ٨٣ .

(٢) المحتسب الموضع السابق .

(٣) سورة يوسف ، الآية : ٨٢ .

(٤) المحتسب الموضع السابق .

وقرئ : (وَأَنْ يَحْشُرَ النَّاسَ) بياء مفتوحة وضم الشين ونصب (الناس)^(١) على البناء للفاعل وهو الله تعالى أو فرعون ، تعضده قراءة من قرأ : (وَأَنْ تَحْشُرَ النَّاسَ) بالتاء النقط من فوقه مبنياً للفاعل مسنداً إلى المخاطب^(٢) .

﴿فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى﴾ (١٠) قَالَ لَهُمُ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى﴾ (١١) :

قوله عز وجل : ﴿وَيْلَكُمْ﴾ منصوب بإضمار فعل ، أي : ألزمكم الله ويلاً . وقيل : هو منادى مضاف^(٣) .

وقوله : ﴿فَيُسْحِتَكُمْ﴾ منصوب على الجواب ، وقرئ : بفتح الياء والحاء . وبضمها وكسر الحاء^(٤) ، وهما لغتان بمعنى ، يقال : سحته وأسحته ، إذا استأصله بالإهلاك ، والسحت لغة أهل الحجاز ، والإسحات لغة أهل نجد وبني تميم^(٥) ، قيل : وأصله من استقصاء حلق الشعر^(٦) .

﴿فَنَنْزِعُوهُمْ أَمْهُمْ يَنْتَهُمُ وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾ (١٢) قَالُوا إِنَّ هَٰذَيْنِ لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطْرِيقَتِكُمُ الْمُثَلَّى﴾ (١٣) فَاجْمَعُوا

(١) قرأها ابن مسعود رضي الله عنه ، والجحدري ، وأبو عمران الجوني ، وأبو نهيك وغيرهم . انظر مختصر الشواذ / ٨٨ / . والمحتسب ٥٤ / ٢ . والمحذر الوجيز ٨٣ / ١١ . وزاد المسير ٢٩٥ / ٥ :

(٢) هي رواية عن أصحاب القراءة السابقة . انظر مختصر الشواذ ، وزاد المسير الموضعين السابقين . وقال ابن عطية : (نحشر) بالنون .

(٣) الوجهان للزجاج ٣٦٠ / ٢ . وحكاها عنه النحاس ٣٤٢ / ٢ .

(٤) كلاهما من المتواتر ، فقد قرأ عاصم في رواية حفص ، وحمزة ، والكسائي ، ورويس عن يعقوب : (فَيُسْحِتَكُمْ) بضم الياء وكسر الحاء . وقرأ الباقر : (فَيُسْحِتَكُمْ) بفتح الياء والحاء . انظر السبعة / ٤١٩ / . والحجة ٢٢٨ / ٥ . والمبسوط ٢٩٥ / ٢ . والتذكرة ٤٣٢ / ٢ .

(٥) انظر جامع البيان ١٧٩ / ١٦ . وإعراب النحاس ٣٤٢ / ٢ . والكشاف ٤٣٨ / ٢ .

(٦) كذا في القرطبي ٢١٥ / ١١ أيضاً .

كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَنتُوا صَفًا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ أَسْتَعْلَى ﴿٦٤﴾ :

قوله عز وجل : (إِنَّ هَذِينَ) قرئ : (هذين) بالياء^(١) وهو القياس ، لأنه اسم إن وهو منصوب ، والياء علم النصب ، غير أنه مخالف للرسم . و(هذان) بالألف^(٢) ، وفيه أوجه قد ذكرتهن في الكتاب الموسوم : بالدرة الفريدة في شرح القصيدة ، فأغنى عن الإعادة ها هنا^(٣) .

وقوله : ﴿وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمْ﴾ الباء هنا كالهزمة في قوله : ﴿أَذْهَبْتُمْ طَرِيقَكُمْ﴾^(٤) ، أي : ويذهبا طريقكما المثلى ، أي : سنتكم ودينكم وما أنتم عليه ، و﴿الْمُثْلَى﴾ : تأنيث الأمثل وهو الأفضل ، يقال : فلان أمثل قومه ، أي : أفضلهم .

وقوله : (فاجمعوا كيدكم) قرئ : بوصل الألف وفتح الميم^(٥) ، وهو من الجمع الذي هو ضد التفريق ، يعضده ﴿فَجَمَعَ كَيْدَهُمْ﴾^(٦) ، والمعنى : جيئوا بكل مَكِيدَةٍ وَحِيلَةٍ لكم لا تدعوا منه شيئاً .

(١) قرأها أبو عمرو وحده من العشرة كما سوف أخرج .

(٢) هذه قراءة الجمهور غير أبي عمرو ، مع خلاف في إِنَّ وَإِنَّ . انظر السبعة / ٤١٩ / . والحجة ٢٢٩/٥ . والمبسوط / ٢٩٦ / .

(٣) أما قراءة أبي عمرو : فواضحة إعراباً ، إلا أنها مشكلة من حيث رسم المصحف بدون ياء ، وهي مبنية على رواية تقول : إن الكاتب لحن فيها . وأما قراءة الباقيين : فأوضح ما قيل فيها : أن (إِنَّ) على بابها و(هذان) اسمها منصوب لكنه جاء على لغة بعض القبائل العربية التي تبقي المثني بالألف في جميع أحواله وتقدر عليه علامات الإعراب كالمقصور . وأما على قراءة عاصم : (إِنَّ هَذَانِ) بتخفيف (إِنَّ) : فعلى أنها المخففة ، وما بعدها مبتدأ وخبر . لكن اعترضوا عليه بدخول اللام على الخبر ، وهو ما يخالف مذهب سيبويه . وانظر تفصيلاً أكثر في معاني الزجاج ٢٦١/٣ - ٢٦٤ . وإعراب النحاس ٣٤٣/٢ - ٣٤٧ . ومشكل مكى ٦٩/٢ - ٧١ .

(٤) سورة الأحقاف ، الآية : ٢٠ .

(٥) هذه قراءة أبي عمرو وحده من العشرة كما سوف أخرج .

(٦) تقدمت في الآية (٦٠) من هذه السورة .

وَقُرئُ : بقطع الألف وكسر الميم^(١) ، وفيه وجهان :

أحدهما : لغة في جمع ، ذكره أبو علي عن أبي الحسن ، وَفَعَلْتُ وَأَفَعَلْتُ بمعنى كثير في كلام القوم^(٢) .

والثاني : من الإجماع الذي معناه الإجماع ، أي : أزمعوه واجعلوه مجمعاً عليه ، حتى لا تختلفوا ، ولا يتخلف عنه واحد منكم ، كالمسألة المجمع عليها .

وقوله : ﴿ثُمَّ أَتَوْنَا صَفًّا﴾ (صفاً) مصدر قولك : صففت القوم فاصطفوا ، إذا أقمتهم في الحرب صفاً ، وهو في موضع الحال ، أي : ثم جيئوا مصطفين . وقيل : ﴿صَفًّا﴾ موضع كانوا يجتمعون فيه في الأعياد كالمصلى ونحوه^(٣) ، فهو على هذا مفعول به .

﴿قَالُوا يَمُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى﴾ (١٥) قَالَ بَلْ أَلْقَوُا فَإِذَا جِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ﴿١٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِمَّا أَنْ تُلْقَى﴾ (إما) للتخيير ، وأن والفعل في تأويل المصدر ، ومحله إما رفع بأنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : الأمر إلقاء أو إلقاءنا ، أو نصب بفعل مضمر ، أي : إما أن تحدث الإلقاء أولاً أو نحدثه نحن وشبهه ، وقد ذكر في «الأعراف»^(٤) .

وقوله : ﴿فَإِذَا جِبَالُهُمْ﴾ (إذا) للمفاجأة ، وهي مكانية ، أي : وهناك حبالهم ، فحبالهم : مبتدأ وما قبله خبره ، وهو ﴿فَإِذَا﴾ ، و﴿يُخَيَّلُ﴾ خبر بعد

(١) أي : فأجمعوا . هذه قراءة الباقيين ، انظرها مع قراءة أبي عمرو في السبعة ٤١٩ - ٤٢٠ . والحجة ٢٣٢/٥ . والمبسوط ٢٩٦/ .

(٢) انظر نقل الفارسي عن أبي الحسن في الحجة الموضع السابق .

(٣) انظر مجاز القرآن ٢٣/٢ . وجامع البيان ١٦/١٨٤ . ومعاني الزجاج ٣/٣٦٥ . وإعراب النحاس ٣٤٨/٢ .

(٤) عند إعراب الآية (١١٥) منها :

خبر . ولك أن تجعل ﴿يُخَيَّلُ﴾ هو الخبر ، و﴿إِذَا﴾ ظرفاً للخبر .

وقرئ : ﴿يُخَيَّلُ﴾ بالياء النقط من تحته^(١) ، وهو مسند إلى قوله : ﴿أَنَّهُا سَعَى﴾ أي : يخيل إلى موسى ﷺ سعيها . وقيل : هو في موضع نصب على تقدير : يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى ، والقائم مقام الفاعل على هذا ﴿إِلَيْهِ﴾ أو المصدر .

وقرئ : (تخيل) بالتاء النقط من فوقه^(٢) ، على أنه مسند إلى ضمير الحبال والعصي ، و﴿أَنَّهُا﴾ بدل منه ، أعني من الضمير في (تخيل) الراجع إلى الحبال والعصي ، وهو بدل الاشتمال ، كقولك : أعجبني زيد حسنه وكرمه . وقد جوز أن يكون القائم مقام الفاعل على هذه القراءة ﴿أَنَّهُا سَعَى﴾ وأَنَّ لِنُضْمَنِ الجملة لفظ التأنيث .

وقرئ : (عَصِيَّهُمْ) بالضم وهو الأصل والكسر إتياع^(٣) .

فإن قلت : هل يجوز أن يكون ﴿يُخَيَّلُ﴾ على قراءة من قرأ بالياء النقط من تحته مسنداً إلى ضمير الحبال والعصي ؟ قلت : نعم ، وذكر على تأويل ضمير الجمع ، أو على تأويل المذكور ، أو المُلْقَى . و﴿أَنَّهُا سَعَى﴾ على الوجهين : إما على البدل من الضمير ، أو على تأويل بأنها . والتَّخْيِيلُ : التَّشْبِيهِ ، يقال :

(١) هذه قراءة الجمهور كما سوف أخرج .

(٢) قرأها ابن عامر في رواية ابن ذكوان ، ويعقوب في رواية روح وزيد . انظر القراءتين في المبسوط /٢٩٦/ . والتذكرة /٤٣٢/ . والكشف /١٠١/٢ . والنشر /٣٢١/٢ وقال ابن الجزري : أهمل ابن مجاهد ، وابن أبي هاشم ذكر هذا الحرف ، فتوهم بعضهم الخلاف في ذلك لابن ذكوان ، وليس عنه فيه خلاف . قلت : وجعلها ابن خالويه /٨٨/ . وابن جني /٥٥/٢ من الشواذ ونسبها إلى الحسن ، وعيسى الثقفي ، والزهري . وانظر فيها أيضاً إعراب النحاس /٣٤٨/٢ .

(٣) الجمهور على كسر العين ، وقرأ هارون القارئ ، وعيسى ، والحسن ، وأبو رجاء وغيرهم بضم العين على لغة بني تميم . انظر إعراب النحاس /٣٤٨/٢ . ومختصر الشواذ /٨٨/ . وزاد المسير /٣٠١/٥ .

خُيِّلَ إِلَيْهِ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ ، إِذَا شَبِهَ لَهُ ، وَأَدْخَلَ عَلَيْهِ التَّهْمَةَ .

﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى﴾ (٦٧) قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ
الْأَعْلَى (٦٨) وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ تَلَقَّفَ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَحِرٌ وَلَا يُفْلِحُ
السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى (٦٩) :

قوله عز وجل : (تَلَقَّفَ) قرئ : بتشديد القاف وجزم الفاء ، وبتشديد
القاف ورفع الفاء ، وبالتخفيف والجزم^(١) . فمن قرأ بالتشديد والجزم ،
فالأصل : (تَتَلَقَّفَ) ، فحذف إحدى التائين تخفيفاً ، والجزم على الجواب ،
ومن قرأ بالتشديد ورفع فأصله : (تَتَلَقَّفُ) ، ورفع على الاستئناف ، أو على
الحال إما من المنوي في ﴿وَأَلْقَى﴾ والتاء في (تَلَقَّفَ) للخطاب ، أو من (ما)
والتاء في (تَلَقَّفَ) للتأنيث ، لأن (ما) مؤنثة هنا ، لأنها كناية عن العصا ،
أي : ألق ما في يمينك متلقفاً ، أو متلقفة ما صنعوا .

فإن قلت : التلقف في الحقيقة للعصا ، فكيف تنسب إلى موسى ﷺ ؟
قلت : قيل : لَمَّا كَانَ التَلَقُّفُ بِالْقَائِهِ وَجَدَهُ جَازَ أَنْ يَنْسَبَ إِلَيْهِ ، كقوله : ﴿وَمَا
رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ (٢) ، فأسند الرمي إلى نفسه جل ذكره وإن
كان لرسول الله ﷺ ، إذ كان بقوته وقدرته . والحال هنا مقدرة ، كالتي في
قولك : مررت برجل معه صَقْرٌ صَائِداً به غداً ، لأنَّ تَلَقَّفَ الْجِبَالِ وَالْعَصَى إِنَّمَا
يَكُونُ بَعْدَ الْإِلْقَاءِ .

ومن قرأ بالتخفيف جعله لَقِفَ الشَّيْءَ يَلْقَفُ لَقْفًا ، إِذَا تَلَقَّفَهُ . وهما
يرجعان إلى معنى .

(١) كلها من المتواتر ، فقد قرأ حفص عن عاصم : (تَلَقَّفَ) بالتخفيف والجزم . وقرأ ابن عامر
وحده : (تَلَقَّفَ) بالتشديد ورفع . وقرأ الباقون : (تَلَقَّفَ) بالتشديد والجزم . انظر السبعة
٤٢٠ - ٤٢١ . والحجة ٢٣٥/٥ . والمبسوط ٢٩٦/٢ . والتذكرة ٤٣٢/٢ . والنشر
٣٢١/٢ . وفي الأخيرين أن قراءة ابن عامر من طريق ابن ذكوان فقط .

(٢) سورة الأنفال ، الآية : ١٧ . وانظر هذا الشاهد مع التعليل الذي قبله في مشكل مكِّي
٧٢/٢ أيضاً .

فإن قلت : ما التلقف ؟ قلت : قيل : أَخْذُ الشَّيْءِ بِالتَّلْقِي لَهُ ، وكذلك اللقف .

وقوله : ﴿إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٌ﴾ الجمهور على رفع قوله : ﴿كَيْدٌ﴾ على أن (ما) موصولة ، أي : الذي صنعه كيد ساحر ، أو مصدرية . وقرئ : (كَيْدٌ) بالنصب^(١) ، وما كافة لأنَّ عن العمل ليس إلا . وقرئ : (كيدٌ ساحر) بالألف^(٢) وهو الوجه ، لأن الكيد في الحقيقة للعين لا للمعنى ، وقرئ : (كيدٌ سحر) بغير الألف^(٣) ، إما على حذف المضاف ، أي : [ذي] سحر ، أو ذوي سحر ، أو هم لتوغلهم في سحرهم كأنهم السحر بعينه وبذاته ، كقولك : رجل زور وصوم على المعنيين ، أو بَيَّنَّ الكيد ، لأنه يكون سحراً وغير سحر ، كما تُبَيَّنُّ الأعداد بالدرهم والدينار ونحوهما ، والأثواب والجباب بالخز والصوف وشبههما .

وقوله : ﴿حَيْثُ أَتَى﴾ من صلة ﴿يُفْلِحُ﴾ . فإن قلت : ﴿حَيْثُ﴾ هنا مكاني أو زماني ؟ قلت : يجوز أن يكون مكانياً بمعنى : لا يفلح في أي مكان كان ، وأن يكون زمانياً بمعنى : أي وقت كان ، كقولهم : حيث سَيَّرُوا ، وَأَيَّةً سلكوا ، وأينما كانوا^(٤) .

﴿فَأَلْقَى السَّحْرَةَ سُجَّدًا قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى﴾ ٧٠ قَالَ ءَامَنَّا لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُمْ لَكَايِرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحْرَ فَلَأَقْطِعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ

(١) ذكرها النحاس ، والزمخشري ، وابن عطية دون نسبة . ونسبها ابن الجوزي في زاد المسير ٣٠٦/٥ إلى ابن مسعود رضي الله عنه ، وأبي عمران الجوني . وقال أبو حيان ٢٦٠/٦ وتبعه السمين ٨ / ٧٥ : إنها قراءة مجاهد ، وحמיד ، وزيد بن علي .

(٢) هذه قراءة أكثر العشرة كما سوف أخرج .

(٣) قرأها حمزة ، والكسائي ، وخلف . والباقون على الأولى . انظر السبعة ٤٢١/ . والحجة ٢٣٧/٥ . والمبسوط ٢٩٦/ .

(٤) انظر الكشاف ٤٤٠/٢ .

مِّنْ خَلْفٍ وَلَا ضَلَبْنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ وَلَنَعْلَمَنَّ إِنَّمَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى ﴿٧١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿سُجَّدًا﴾ نصب على الحال ، وهو جمع ساجد .

وقوله : ﴿مِّنْ خَلْفٍ﴾ في موضع نصب على الحال من الأيدي والأرجل ، أي : لأقطعنها مختلفات . وقيل : ﴿مِّنْ خَلْفٍ﴾ ، أي : من أجل خلافٍ ظهرَ منكم ^(١) ، فيكون من صلة (لأقطعن) .

وقوله : ﴿فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ (في) هنا على بابها ، لاحتواء الجذع على المطلوب واشتماله عليه ، كاحتواء الوعاء واشتماله على الموعى ، قال :

٤٣٥ - هُمْ صَلَبُوا الْعَبْدِيَّ فِي جِذْعِ نَخْلَةٍ ^(٢)

شبه تمكنه فيه بتمكن الشيء الموعى في وعائه . وقيل هي بمعنى على ^(٣) . وجذوع النخل : أصولها . قيل : وإنما خص النخل لطول جذوعها ^(٤) .

﴿قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرْنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ ﴿٧٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرْنَا﴾ محل

(١) حكاه أبو حيان ٣٦٥/٤ عند تفسير الآية (١٢٤) من الأعراف .

(٢) البيت لسويد بن أبي كاهل الشكري ، وقيل : لامرأة من العرب . وعجزه :

..... فَلَاعْطَسْتُ شَيْبَانُ إِلَّا بِأَجْدَعَا

وانظره في مجاز القرآن ٢٤/٢ . وتأويل مشكل القرآن ٥٦٧/ . وأدب الكاتب ٥٠٦/ .
والكامل ١٠٠١/٢ . والمقتضب ٣١٩/٢ . ومعاني الزجاج ٣٦٨/٣ . وجامع البيان ١٦/١٨٨ .
وجمهرة اللغة ١٣١٦/٣ . والخصائص ٣١٣/٢ . والصحاح (شمس) . والمخصص ٦٤/١٤ .

(٣) انظر تخريج البيت السابق ، فقد استشهد به جل أصحاب المصادر السابقة على مجيء (في) بمعنى (على) .

(٤) انظر معاني الفراء ١٨٦/٢ . ومعاني الزجاج ، وجامع البيان الموضعين السابقين .

قوله : ﴿وَالَّذِي﴾ جَرُّ إما بالعطف على ﴿مَا﴾ على معنى : لن نؤثر اتباعك على ما جاءنا من البينات ، ولا على الله الذي خلقنا ، فحذف المضاف ، ولا من المعطوف . أو بواو القسم ، وجوابه ما قبله .

وقوله : ﴿فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ﴾ (ما) موصولة والعائد محذوف ، أي : قاضيه ، أي : صانعه ، يقال : قضى الشيء ، إذا صنعه وفرغ منه . وقيل معناه : احكم بما أنت حاكم به ^(١) ، وقضى بالشيء ، إذا حكم به . وقد جوز أن يكون ظرفاً على معنى : فاقض القضاء مدة كونك قاضياً ^(٢) .

وقوله : ﴿إِنَّمَا نَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ (ما) كافة و﴿هَذِهِ﴾ نصب على الظرف ، و﴿الْحَيَاةَ﴾ بدل من ﴿هَذِهِ﴾ أو نعت لها ، ومفعول ﴿نَقْضِي﴾ محذوف ، أي : إنما تصنع ما تصنعه وتحكم به في هذه الحياة الدنيا . ولك أن تنصب على أنه مفعول به ، على معنى : إنما تقضي أمور هذه الحياة الدنيا ، فحذف المضاف .

وقد أجاز الفراء رفع قوله : ﴿هَذِهِ الْحَيَاةَ﴾ على أن تكون ﴿مَا﴾ موصولة اسم إن ، و﴿هَذِهِ﴾ خبرها .

وقرئ : (تُقْضَى هذه الحياة) على البناء للمفعول ^(٣) . ولا يخلو أن تنصب ﴿هَذِهِ الْحَيَاةَ﴾ في قراءة الجمهور على الظرف ، أو على أنه مفعول به ، فإن كان ظرفاً فأتسع فيه بإجرائه مجرى المفعول به ، كقولك في صمت يوم الجمعة : صيم يوم الجمعة ، وإن كان مفعولاً به فظاهر .

﴿إِنَّا ءَامَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطِئَنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ (٧٣) :

(١) قاله الماوردي ٤١٥/٣ . والقرطبي ٢٢٦/١١ .

(٢) جوزه أبو البقاء ٨٩٧/٢ .

(٣) قرأها أبو حيوة كما في مختصر الشواذ ٨٨/ . والبحر ٢٦٢/٦ . والإتحاف ٢٥١/٢ . ونسبها ابن الجوزي في زاده ٣٠٧/٥ إلى ابن أبي عبله ، وأبي المتوكل .

قوله عز وجل : ﴿وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ﴾ (ما) وجهان :

أحدهما : موصول ، وفي محله وجهان - أحدهما : الرفع بالابتداء والخبر محذوف ، أي : وما أكرهتنا عليه من السحر محطوط أو موضوع عنا .
والثاني : النصب عطفًا على الخطايا ، على معنى : إنا آمنا بربنا ليغفر لنا الكفر الذي كنا عليه ، والذي أكرهتنا عليه من السحر . و﴿مِنَ السِّحْرِ﴾ على الوجه الأول : حال من الهاء في ﴿عَلَيْهِ﴾ ، وعلى الثاني : حال من (ما) ، أو من الهاء .

وأنكر أبو علي هذا الوجه ، وهو أن يكون عطفًا على الخطايا^(١) لأمرين - أحدهما : أنهم قالوا : ﴿إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ﴾ [الشعراء : ٤١] ، فهذا يدل على أنهم لم يكرهوا ، وهذا فيه ما فيه ، لأن طلبهم الأجر لا يدل على عدم الإكراه . والثاني : أنهم لو كانوا مكرهين ، لم يكن ما أكرهوا عليه ذنبًا لهم ، لأن الإكراه فعل المُكْرَه فإثمه عليه ، وهو موضوع عن المُكْرَه .

والوجه الثاني : أن تكون (ما) نافية ، و﴿مِنَ السِّحْرِ﴾ حال من الخطايا ، وفي الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير : ليغفر لنا خطايانا من السحر ولم تكرهنا عليه .

﴿إِنَّهُ مَن يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ۖ وَمَن يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ۖ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَٰلِكَ جَزَاءُ مَن تَزَكَّى ۖ﴾

قوله عز وجل : ﴿إِنَّهُ﴾ الضمير ضمير الشأن أو الأمر .

﴿مَن يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا﴾ (مجرمًا) منصوب على الحال من المنوي في

(١) لكن قدمه كل من النحاس ، ومكي ، وابن الأنباري ، والعكبري . واقتصر عليه الفراء ٢/

﴿يَأْتِ﴾ ، ومثله ﴿لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾ في كونها حالاً من الهاء في ﴿لَمْ﴾
والعامل فيها الاستقرار .

وقوله : ﴿وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا﴾ حال من المستتر في ﴿يَأْتِهِ﴾ . أي :
مصدقاً بالله ورسله ، وبما أتى من عند الله .

وقوله : ﴿قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ﴾ في موضع نصب على الحال أيضاً ، إما
من المستكن في ﴿يَأْتِهِ﴾ على قول من جوز حالين من ذي حال واحد ، أو
من المنوي في ﴿مُؤْمِنًا﴾ أي : مصداقاً عاملاً الصالحات .

وقوله : ﴿فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى﴾ (الدرجات) مرتفعة بـ ﴿لَهُمْ﴾ على
المذهبيين ، لكونه جرى خبراً على المبتدأ وهو (أولئك) ، والظرف إذا جرى
خبراً على المبتدأ رفع ما بعده بلا خلاف^(١) .

وقوله : ﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ﴾ بدل من قوله : ﴿الدَّرَجَاتُ﴾ كأنه قيل : فأولئك
لهم جنات عدن . ولا يجوز أن يكون خبر مبتدئ محذوف على تقدير : هي
جنات عدن ، كما زعم بعضهم ، لأن قوله : ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ نصب على الحال
من الهاء والميم في ﴿لَهُمْ﴾ فالعامل فيها الاستقرار لا معنى الإشارة ، كما
زعم بعضهم^(٢) ، أي : الدرجات استقرت لهم باقين فيها بقاء لا آخر له .

﴿وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ
يَبْسًا لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى﴾

قوله عز وجل : ﴿فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبْسًا﴾ أي : فاجعل لهم
طريقاً في البحر بالعصا ، من قولهم : ضرب له في ماله سهماً ، أي : جعل له
في ماله سهماً فهو مفعول به .

والجمهور على فتح الباء في قوله : ﴿يَبْسًا﴾ وفيه وجهان : أحدهما :

(١) انظر أيضاً البيان ١٤٩/٢ .

(٢) هو أبو البقاء ٨٩٨/٢ . قال : العامل الاستقرار أو معنى الإشارة .

هو المكان ، يكون رطباً ثم يَبْسُ ، ذكره الجوهري^(١) . والثاني : هو مصدر قولك : يَبْسُ الشيء يَبْسُ يَبْساً وَيَبْساً ، وهو قول الجمهور ، ونظيرهما : العَدْمُ والعَدَمُ ، والرُّشْدُ والرَّشْدُ ، ومن ثم وصف به المؤنث ، فقليل : شاتنا يَبْسُ ، إذا لم يكن بها لبن ، وَيَبْسُ أيضاً بالتسكين ، حكاها أبو عبيدة^(٢) ، أي : طريقاً يابساً ، أو ذات ، أو ذا يَبْسٍ . ولك أن تجعله عين اليبس وذاته مبالغة .

وقرئ : (يَبْساً) بسكون الباء^(٣) ، وذلك يحتمل ثلاثة أوجه :
أن يكون صفة على فَعْلٍ ، يقال : حَطَبُ يَبْسٍ ، قال ثعلب : كأنه خَلَقَهُ^(٤) .

وأن يكون جمع يابس ، كراكب ورَكَب ، وُصِفَ به الواحد تأكيداً ، كقوله :
٤٣٦ - وَمِعَى جِيعَا^(٥)
جعله لفرط جوعه كجماعة جِيع .

وأن يكون مصدراً بمعنى اليَبْسِ واليَبْسِ ، ذكره أبو إسحاق قال : يقال : يابس الشيء : يَبْسُ وَيَبْسُ يَبْساً وَيَبْساً وَيَبْساً ثلاث لغات في المصدر ، انتهى كلامه^(٦) .

ولا يجوز أن يكون مخففاً عن اليَبْسِ كما زعم بعضهم^(٧) ، لأن ما كان

(١) الصحاح (يبس) .

(٢) مجاز القرآن ٢/٢٤ .

(٣) قرأها الحسن كما في مختصر الشواذ / ٨٨/ . وزاد المسير ٥/٣١٠ . والإتحاف ٢/٢٥٣ . وأضافها ابن الجوزي أيضاً إلى أبي المتوكل ، والنخعي .

(٤) انظر قول ثعلب في الصحاح ، واللسان (يبس) .

(٥) شاهد شعري للقطامي ، وتماهه :

كَأَن نُّسَوِّعَ رَحْلِي حِينَ ضَمَّتْ حَوَالِبَ غُرَزًا وَ

ويروى : كأن فتود رحلي . . . وانظره في المخصص ١٥/١٧٦ و ١٣/١٧ . واللسان

(معي) . ومشاهد الإنصاف / ٧٣/ حيث استشهد به الزمخشري ٢/٤٤٢ .

(٦) معانيه ٣/٣٦٩ .

(٧) هو الزمخشري ٢/٤٤١ .

عَلَى فَعَل لا يخفف في حال السعة والاختيار لخفة الفتح ، إنما يكون ذلك في أختيه ، فاعرفه .

وقوله : ﴿لَا تَخَفُ﴾ قرئ : بالرفع ^(١) ، وذلك يحتمل ثلاثة أوجه :

أن يكون حالاً من المنوي في ﴿فَأَضْرِبُ﴾ ، أي : فاضرب لهم طريقاً غير خائفٍ ولا خاشٍ .

وأن يكون مستأنفاً ، كأنه قيل : وأنت لا تخاف ، أي : ومن شأنك أنك آمن لا تخاف .

وأن يكون صفة لقوله : ﴿طَرِيقًا﴾ والعائد منها إلى الموصوف محذوف ، أي : لا تخاف فيه ، ثم حذف العائد من الصفة كما يحذف من الصلة .

وقرئ : (لَا تَخَفُ) بالجزم ^(٢) ، وذلك يحتمل وجهين :

أن يكون جواب شرط محذوف ، أي : اضرب فإنك إن تضرب لا تخف دركاً ممن خلفك .

وأن يكون نهياً .

وأما قوله : ﴿وَلَا تَخْشَى﴾ على القراءة الأولى فظاهر ، لأنه معطوف على (لا تخاف) وحكمه في الإعراب حكمه وقد ذكر ، وأما على قراءة من قرأ (لا تخف) بالجزم ، ففيه ثلاثة أوجه :

أحدها : مستأنف على تقدير : وأنت لا تخشى ، ثم في موضع الجملة وجهان - أحدهما : الرفع على القطع والاستئناف . والثاني : النصب على

(١) قراءة الجمهور غير حمزة كما سوف أخرج .



(٢) قرأها حمزة وحده من العشرة . انظر القراءتين في السبعة / ٤٢١ / . والحجة ٢٣٩ / ٥ . والمبسوط / ٢٩٦ / .



الحال ، كقراءة من قرأ : (فاستقيما ولا تتبعان)^(١) وهو ابن عامر ، أي :
فاستقيما غير متبعين سبيل الجهلة ، وقد ذُكِرَ ثُمَّ بِأَشْبَعِ ما يكون^(٢) .

والثاني : مجزوم بالعطف على (لا تخف) غير أنه لم يحذف ألفه
للجزم ، واقتصر على حذف الحركة المقدرة كقوله :

٤٣٧ - وَتَضَحَّكُ مِنِّي شَيْخَةٌ عَبَسِمِيَّةٌ كَأَنَّ لَمْ تَرَى قَبْلِي أُسِيرًا يَمَانِيَا^(٣)

والثالث : مجزوم أيضاً ، إلا أن هذه الألف ليست المنقلبة عن الياء التي
هي لام الفعل ، ولكنها الناشئة عن إشباع الفتحة من أجل الفاصلة ، كقوله :
﴿فَأَضْلُونا السَّبِيلَا﴾^(٤) . ﴿وَتَطْنُونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا﴾^(٥) ، وإشباع الفتحة في كلام
القوم كثير شائع .

﴿فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِنَ اللَّيْلِ مَا غَشِيَهُمْ﴾  وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ
قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ  :

قوله عز وجل : ﴿فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ﴾  الجمهور على قطع الهمزة في
قوله : ﴿فَاتَّبَعَهُمْ﴾  وفيه وجهان :

أحدهما : منقول من تبعهم ، وتبع يتعدى إلى مفعول واحد ، فإذا نقل
بالهمزة تعدى إلى مفعولين ، بشهادة قوله : ﴿وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً﴾^(٦) .

(١) سورة يونس ، الآية : ٨٩ .

(٢) عند إعرابه للآية المذكورة .

(٣) شاهد مشهور لعبد يغوث بن وقاص الحارثي ، من قصيدة انظرها في المفضليات ١٥٥ -
١٥٨ . وذيل الأمالي ١٣٢ - ١٣٣ . وانظر الشاهد أيضاً في العين ٦١ / ١ . وجمهرة اللغة ١ /
٦٠٣ . وجمل الزجاجي ٢٥٦ / ٢ . والحجة ٩٣ / ١ . والمحاسب ٦٩ / ١ . والمقاييس ١ /
٣٢٩ . والصحاح (شمس) .

(٤) سورة الأحزاب ، الآية : ٦٧ .

(٥) سورة الأحزاب ، الآية : ١٠ .

(٦) سورة هود ، الآية : ٩٩ .

والثاني : هو بمعنى : تبع ، يقال : أَتَبَعَ وَتَبَعَ وَاتَّبَعَ بمعنى .

فالباء في قوله : ﴿بِحُنُودِهِ﴾ على الوجه الأول : يجوز أن تكون مزيدة كقوله : ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾^(١) وقوله :

٤٣٨ - لا يَقْرَأَنَّ بِالسُّورِ^(٢)

وشبهها من المفاعيل بما يزداد فيه الجار ، أي : فأتبعهم فرعون جنوده .
وأن تكون للحال ، والمفعول الثاني محذوف ، أي : فاتبعهم فرعون عقوبته
ومعه جنوده ، وذو الحال فرعون . وأما على الثاني : فيحتمل أن تكون
للحال ، وأن تكون للتعدي .

وقرئ : (فَاتَّبَعَهُمْ) بوصل الألف^(٣) ، والباء على هذه للتعدي أو للحال
أي : فتبعهم ومعه جنوده .

وقوله : ﴿فَغَشِيَهُمْ مِنْ آلِ يَمٍّ مَا غَشِيَهُمْ﴾ (ما) موصول هو فاعل قوله :
﴿فَغَشِيَهُمْ﴾ أي : علاهم وسترهم من البحر ما لا يعلم كنهه إلا الله ، وأتى
بلفظ العموم تهويلاً للأمر وتعظيماً للشأن ، لأنه أبلغ وأشد تأثيراً في القلب من
التعيين ، واليم : البحر .

وقوله : ﴿وَأَضَلَّ فِرْعَوْنَ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى﴾ أي : وما هداهم حين أوردتهم
موارد الهلكة ، وإنما لم يُعَدَّ استغناءً بتعدي (أَضَلَّ) كقوله : ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا

(١) سورة البقرة ، الآية : ١٩٥ .

(٢) للراعي النميري ، وللقائل الكلابي . وهو كاملاً هكذا :

هن الحرائر لا ربات أخمرة سود المحاجر لا

ويروى : تلك الحرائر . . . وانظره في مجاز القرآن ٤/١ . وأدب الكاتب ٥٢١/٥ .
وجمهرة اللغة ٣/١٢٣٦ . وإعراب ثلاثين سورة ١٣٣/١ . والحجة ٥/٢٤١ . وشرح
الآيات المشككة ٤٨١/٤ . والصاح (سور) . وشرح الحماسة للمرزوقي ٥٠٠/٢ . وفقه
اللغة ٣١٥/٣ . والمخصص ٧٠/١٤ و ٢٠١ . والمقتصد ٦٠٣/١ . وانظر معجم البلدان
(الحررة الرجلاء) و(مخلين) . والخزانة ١٠٧/٩ - ١٠٨ . للتحقق من نسبه .

(٣) هي رواية عبيد عن أبي عمرو . انظر السبعة ٤٢٢/٤ . والحجة ٥/٢٤٠ .

قُلْ ﴿١﴾ ، ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾^(١) استغناء بتعدية الأولين عن تعدية الآخرين .
وقيل : المعنى وأضل فرعون قومه وما هداه الله إلى الصواب^(٢) .

﴿يَبْنَى إِسْرَءِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكَ مِنْ عَدُوِّكَ وَوَعَدْنَاكَ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْمَنَ وَالسَّلَوى ﴿٨٠﴾ كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحِلَّ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى ﴿٨١﴾ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴿٨٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ انتصاب قوله : ﴿جَانِبَ﴾ على أنه مفعول به ثان لواعدنا على السعة ، على تقدير : وواعدناكم إتيان جانب الطور ، فحذف المضاف ، لا على أنه ظرف له على تقدير : وواعدناكم في جانب الطور الأيمن إنزال التوراة عليكم ، كما زعم بعضهم ، لأنه مكان مخصوص ، وظرف المكان إذا كان مخصوصاً لم يتعد الفعل إليه إلا بحرف جر ، نحو : جَلَسْتُ فِي الدَّارِ ، وَصَلَّيْتُ فِي الْمَسْجِدِ ، ولو قلت : جلست الدار ، وصليت المسجد ، لم يجر . فأما قولهم : دخلت الدار ، وذهبت الشام ، فحذف منهما الجار لكثرة الاستعمال ، ولا يقاس عليهما .
و﴿الْأَيْمَنِ﴾ : منصوب لأنه نعت للجانب .

وقوله : ﴿فَيَحِلَّ﴾ منصوب على جواب النهي بإضمار أن ، وقيل : هو معطوف ، فيكون نهياً أيضاً ، كقولهم : لَا تَمُدُّهَا فَتَشَقَّهَا^(٣) .

وقرئ : (فيحلّ) بضم الحاء وكسرها^(٤) ، فالضم : من الحلول الذي

(١) سورة الضحى ، الآيتان : ٣ و ٧ .

(٢) اقتصر جمهور المفسرين على المعنى الأول .

(٣) كذا في التبيان ١٩٩/٢ أيضاً .

(٤) قرأ الكسائي : (فيحلّ) بضم الحاء . وقرأ الباقون : (فيحلّ) بكسرها . انظر السبعة /

٤٢٢ / . والحجة ٢٤٢/٥ . والمبسوط / ٢٩٧ / .

معناه النزول ، أي : فينزل عليكم عقوبتي . والكسر من الحلال الذي معناه الوجوب ، أي : فيجب عليكم عقوبتي ، من حلَّ الشيء يحل حلالاً ، إذا انحَلَّ عنه عَقْدُ التحريم ، وزال الخطر عنه ، فإذا ارتفع الخطر وقع ، فلهذا فسر بيجب ، ومنه حَلَّ الدَّيْنُ يَحِلُّ حُلُولاً [إذا] وجب أدائه ، لانحلال عقد المنع عنه وهو الأجل ، فاعرفه فإنه موضع لطيف ، ومعنى دقيق .

ومثله ﴿وَمَنْ يَحْلِلْ﴾ قرئ : بضم اللام وكسرها^(١) على المعنيين المذكورين .
﴿وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَى﴾ (٨٣) قَالَ هُمْ أَوْلَاءٌ عَلَيَّ أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى (٨٤) قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ (٨٥) :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا أَعْجَلَكَ﴾ (ما) استفهام ، ومعناه الإنكار ، ومحله الرفع بالابتداء ، والخبر ﴿أَعْجَلَكَ﴾ ، وفيه ضمير مرتفع به ، وهو عائد إلى (ما) . و﴿عَنْ قَوْمِكَ﴾ : في موضع الحال من الكاف ، أي : أي شيء حملك على العجلة خارجاً عن قومك حين خلفتهم وسبقتهم في المجيء .

وقوله : ﴿هُمْ أَوْلَاءٌ عَلَيَّ أَثَرِي﴾ (هم) مبتدأ ، وخبره ﴿أَوْلَاءٌ﴾ . و﴿عَلَيَّ أَثَرِي﴾ خبر بعد خبر . ويجوز أن يكون ﴿أَوْلَاءٌ﴾ بمعنى الذين في موضع الخبر ، و﴿عَلَيَّ أَثَرِي﴾ صلته ، وقد مضى الكلام على نحو هذا في البقرة عند قوله : ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقُولُونَ أَنفُسَكُمُ﴾ بأشبع من هذا^(٢) .

والجمهور على فتح الهمزة والشاء في قوله : ﴿عَلَيَّ أَثَرِي﴾ وقرئ : (على إثري) بكسر الهمزة وإسكان الشاء^(٣) ، وهما لغتان بمعنى ، غير أن الأثر أفصح

(١) الضم للكسائي ، والكسر للباقيين أيضاً . انظر تخريج القراءة السابقة .

(٢) انظر إعرابه للآية (٨٥) منها .

(٣) قرأها يعقوب في رواية رويس وحده . انظر التذكرة ٤٣٤/٢ . والنشر ٣٢١/٢ . كما قرأها

عيسى ، وعبد الوارث عن أبي عمرو . انظر إعراب النحاس ٣٥٥/٢ . ومختصر الشواذ /

٨٨ / . والكشاف ٤٤٣/٢ . والرازي ٨٦/٢٢ . ونسبها ابن الجوزي ٣١٣/٥ إلى أبي =

من الإثر ، قاله الزمخشري ^(١) .

﴿فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَنَ أَسِفًا قَالَ يَقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبِّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُم مَّوْعِدِي﴾ ﴿٨٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿غَضْبَنَ أَسِفًا﴾ حالان من ﴿مُوسَىٰ﴾ ، ولك أن تجعل ﴿أَسِفًا﴾ حالاً من المنوي في ﴿غَضْبَنَ﴾ ، أي ممتلئاً من الغضب عليهم ، حزناً متلهفاً من أجلهم .

وقوله : ﴿أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبِّكُمْ وَعَدًّا﴾ (وعداً) هنا يجوز أن يكون على بابه ، وهو مصدر مؤكد ، وأن يكون بمعنى الموعود ، كخلق الله ، وضرب الأمير فيكون مفعولاً به ثانياً لقوله : ﴿أَلَمْ يَعِدْكُمْ﴾ .

﴿قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حُمِلْنَا أَوْزَارًا مِّن زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ﴾ ﴿٨٧﴾ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خَوَارٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ فَنَسَى ﴿٨٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا﴾ **قرئ :** ﴿بِمَلِكِنَا﴾ بالحركات الثلاث في الميم ^(٢) ، وهي لغات ، والجميع مصدر بمعنى القدرة ، والمصدر مضاف إلى الفاعل ، والمفعول محذوف ، أي : ما أخلفنا موعداً بأن ملكنا أمرنا ، أي : لو ملكنا أمرنا وَخُلِّينَا ورأينا لما أخلفناه ، ولكن غلبنا من جهة السامري وكيده ^(٣) .

= رزين ، وعاصم الجحدري . وقيل : قراءة عيسى : أثري .

(١) الكشاف الموضع السابق .

(٢) كلهن من المتواتر ، فقد قرأ أبو جعفر ، ونافع ، وعاصم : (بِمَلِكِنَا) بفتح الميم . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : (بِمَلِكِنَا) بضم الميم . وقرأ الباقر : (بِمَلِكِنَا) بكسر الميم . انظر السبعة ٤٢٢ - ٤٢٣ . والحجة ٥/٢٤٤ . والمبسوط ٢٩٧/٢ .

(٣) كذا باللفظ شرحه الزمخشري ٤٤٤/٢ . وحكاه عنه أبو حيان ٢٦٨/٦ - ٢٦٩ .

وقوله : ﴿حُمِّلْنَا أَوْزَارًا﴾ قرئ : (حَمَلْنَا) بفتح الحاء والميم مخففاً^(١) ، على إسناد الفعل إليهم وتعديته إلى مفعول واحد وهو ﴿أَوْزَارًا﴾ .

وقرئ : (حُمِّلْنَا) بضم الحاء وكسر الميم مشدداً^(٢) ، على البناء للمفعول وتعديته إلى مفعولين ، أحدهما : القائم مقام الفاعل وهو الألف والنون ، والثاني : باق على أصله وهو ﴿أَوْزَارًا﴾ ، وذلك أن (حَمَلَ) فعل يتعدى إلى مفعول واحد ، فإذا ضوعفت عينه تعدى إلى مفعولين ، نحو : حمل فلان الشيء وحَمَلْتُهُ إياه ، قال جل ذكره : ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا﴾^(٣) . والقراءتان متقاربتان ، لأنهم إذا حُمِّلُوا حَمَلُوا . والأوزار : الأثقال من حُلِي القبط . وقيل : الأوزار : الآثام^(٤) .

وقوله : ﴿فَكَذَّبَكُمْ﴾ محل الكاف النصب على النعت لمصدر محذوف ، أي : إلقاء مثل ذلك .

وقوله : ﴿فَنَسِيَ﴾ في فاعل الفعل وجهان :

أحدهما : موسى ﷺ ، على معنى : أن موسى نسي إلهه ها هنا وذهب يطلبه عند الطور ، أي : تركه ، ويجوز أن يكون من النسيان الذي هو ضد الذكر ، وهو في كلا التأويلين حكاية عن قول السامري .

والثاني : السامري ، أي : نسي السامري . أي : فترك ما كان عليه من الإيمان ، وهو استئناف كلام من الله جل ذكره .

(١) قرأها أبو عمرو ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف ، وأبو بكر عن عاصم ، وروح عن يعقوب كما سوف أخرج .

(٢) قرأها الباقر من العشرة . انظر القراءتين في السبعة / ٤٢٣/ . والحجة ٢٤٦/٥ . والمبسوط / ٢٩٧/ . والتذكرة ٤٣٤/٢ .

(٣) سورة الجمعة ، الآية : ٥ .

(٤) انظر المعنيين في معاني الزجاج ٣٧٢/٣ . والنكت والعيون ٤١٨/٣ . والكشاف ٤٤٤/٢ . واقتصر الطبري ١٩٨/١٦ . وابن الجوزي ٣١٤/٥ على الأول .

﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۝٨٩﴾
وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَقَوْمُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ
فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِيَ ۝٩٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَلَّا يَرْجِعُ﴾ الجمهور على رفع قوله : ﴿يَرْجِعُ﴾ على
أَنْ (أَنْ) هي المخففة من الثقيلة الناصبة للأسماء ، واسمها مضمر ، و(لا)
كالعوض منه ، أي : أفلا يرون أن هذا العجل لا يرد لهم جواباً إذا كلموه ؟
بشهادة قوله : ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُمْ لَا يُكَلِّمُهُمْ﴾^(١) وقرئ : بالنصب^(٢) ، على أنها
الناصبة للأفعال ، والرؤية على هذه القراءة من رؤية العين لا من رؤية القلب ،
لأن تلك بمعنى العلم ، والعلم لا يقع بعده (أَنْ) الناصبة للأفعال ، لو قلت :
علمت أن يقوم زيد ، لم يجز ، وأما قول أبي إسحاق : ﴿تَنْظُرُ أَنْ يَفْعَلَ بِهَا
فَاقْرَأُ﴾ : توقن^(٣) . وتابعه على هذا جمهور المفسرين ، فهو سهو منه وغلط
منهم ، لما ذكرت آنفاً ، أن (أَنْ) الناصبة لا تقع بعد العلم واليقين ، وإنما
المعنى : تتوقع أن يفعل ، فاعرفه فإنه موضع .

وقوله : ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي : من قبل مجيء موسى ﷺ من الطور . وقيل :
من قبل أن يقول لهم السامري ما قال ، كأنهم أول ما وقعت عليه أبصارهم
حين طلع من الحفرة افتتنوا به واستحسنوه ، فقبل أن ينطق السامري بادرهم
هارون ﷺ بقوله : ﴿إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ﴾^(٤) .

﴿قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ۝٩١﴾ قَالَ يَهْدُونَكَ
مَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ۝٩٢﴾ أَلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِيَ ۝٩٣﴾ :

(١) سورة الأعراف ، الآية : ١٤٨ .

(٢) قرأها أبو حية . كما في مختصر الشواذ / ٨٩/ . والبحر ٦/ ٢٦٩ . والدر المصون ٨/ ٩١ .

(٣) انظر معانيه ٥/ ٢٥٣ - ٢٥٤ عند تفسير الآية (٢٥) من سورة القيامة .

(٤) القول للزمخشري ٢/ ٤٤٤ .

قوله عز وجل : ﴿لَنْ نَّبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ﴾ (عاكفين) خبر قوله : ﴿لَنْ نَّبْرَحَ﴾ ، و﴿عَلَيْهِ﴾ من صلته ، أي : لن نزال مقيمين على عبادة العجل حتى يرجع إلينا موسى . ولك أن تنصبه على الحال من المنوي في ﴿لَنْ نَّبْرَحَ﴾ .

وقوله : ﴿مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا أَلَّا تَتَّبِعَنِ﴾ (ما) استفهام في موضع رفع بالابتداء ، والخبر ﴿مَنَعَكَ﴾ ، و﴿إِذْ﴾ ظرف له ، و﴿ضَلُّوا﴾ في موضع المفعول الثاني [الرأيت] . ويجوز أن يكون في موضع الحال وقد معه مرادة ، والرؤية على هذه من رؤية العين . و(لا) في ﴿أَلَّا﴾ مزيدة ، كالتي في قوله : ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ﴾^(١) ، أي : ما منعك أن تتبعني ، وأن وما اتصل بها في موضع نصب بقوله : ﴿مَنَعَكَ﴾ ، والمعنى : ما منعك من اتباعي واللاحق بي بمن أطاعك ؟ وقيل : معناه ما منعك أن تتبعني فيما أمرتك به حين قلت لك : ﴿اخْلُقْنِي فِي قَوْمِي﴾^(٢) .

﴿قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي﴾ (٩٤) قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَسْمِعُ (٩٥) :

قوله عز وجل : ﴿يَبْنَؤُمْ﴾ قد مضى الكلام عليه في «الأعراف»^(٣) .

وقوله : ﴿لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي﴾ في الكلام حذف تقديره : لا تأخذني ، ولذلك دخلت الباء في قوله : ﴿بِلِحْيَتِي﴾ وقوله : ﴿وَلَا بِرَأْسِي﴾ .

والجمهور على كسر اللام في قوله : ﴿بِلِحْيَتِي﴾ ، وقرئ : بفتحها^(٤) . قيل : وهي لغة أهل الحجاز^(٥) .

(١) سورة الأعراف ، الآية : ١٢ .

(٢) انظر القرطبي ٢٣٧/١١ . والآية من «الأعراف» [١٤٢] .

(٣) آية (١٥٠) حيث ذكرت هذه الجملة هناك .

(٤) قرأها عيسى بن سليمان الحجازي . انظر مختصر الشواذ / ٨٩/ . والبحر ٢٧٣/٦ .

(٥) الكشف ٤٤٥/٢ .

﴿قَالَ بَصَرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي﴾ (٩٦) :

قوله عز وجل : ﴿بَصَرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ﴾ يقال : بَصَرَ فلان بالشيء يَبْصُرُ به ، بالضم فيهما بَصَارَةً ، إذا صار عليمًا به ، وَبَصَرَ به أيضاً يَبْصُرُ بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر ، لغية في معناه ، وكلاهما يتعدى بالباء ، والمعنى : علمت ما لم تعلموه ، وفطنت لما لم تفتنوا له ، وَأَبْصَرَ يُبْصِرُ إِبْصَارًا ، إذا نظر .

وقرئ : (بما لم يَبْصُرُوا) بالياء النقط من تحته على الغيبة ، على معنى : بما لم يبصر به بنو إسرائيل ، وبالتاء النقط (من فوقها) ^(١) على الخطاب لموسى عليه السلام ومن معه .

وقوله : ﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً﴾ قراءة الجمهور بالضاد فيهما معجمة وفتح القاف ، وهو القبض بجميع اليد . **وقرئ :** بالصاد فيهما وفتح القاف أيضاً ^(٢) ، وهو القبض بأطراف الأصابع ، وأما القبضة أو الْقَبْضَةُ : فيجوز أن يكون مصدرًا ، وهي المرة من القبض أو القبض ، وأن يكون بمعنى المقبوض تسمية للمفعول بالمصدر كخلق الله ، وضرب الأمير ، فيكون مفعولاً به .

وقرئ : (قُبْضَةً) بضم القاف ^(٣) ، وهي اسم المقبوض ، كَالْغُرْفَةِ وَالْحُسُوءِ ، وَالْقُبْضَةُ مثلها ، وهي قراءة الحسن ^(٤) .

(١) قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف بالتاء . وقرأ الباقون بالياء . انظر السبعة / ٤٢٤ / .
والحجة ٢٤٩/٥ . والمبسوط / ٢٩٧ / .

(٢) أي (قبضت قبضة) ، وهي قراءة الحسن وجماعة . انظر معاني الفراء ١٩٠/٢ . وجامع البيان ٢٠٦/١٦ . وإعراب النحاس ٣٥٧/٢ . ومختصر الشواذ / ٨٩ / . والكشاف ٤٤٥/٢ . وزاد المسير ٣١٨/٥ .

(٣) وبالصاد المهملة ، وهي قراءة الحسن بخلاف . انظر المحتسب ٥٥/٢ . ومختصر الشواذ الموضع السابق .

(٤) انظر الكشاف الموضع السابق . والمحذر الوجيز ١٠١/١١ . وبهذا يكون ثلاث روايات =

وقوله : ﴿وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي﴾ محل الكاف النصب على أنه نعت لمصدر محذوف ، وفي الكلام حذف تقديره : سولت لي نفسي أن أفعل فعلاً مثل ذلك الفعل الذي وصف قبله .

﴿قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ وَانْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا﴾ (٩٧) :

قوله عز وجل : ﴿لَا مِسَاسَ﴾ الجمهور على كسر الميم وفتح السين وهو مصدر مَاسَسْتُهُ مِسَاسًا ، كضَارَبْتُهُ ضِرَابًا ، والمعنى : لا مماسة ، أي : لا يمس بعضنا بعضاً ، وهو منصوب على التَّبرُّية ، كقولك : لَا رَجُلَ فِي الدَّارِ ، وقرئ : (لَا مَسَاسٍ) بفتح الميم وكسر السين بوزن قَطَامٍ^(١) ، وفيه وجهان :

أحدهما : اسم للفعل ، كترالٍ ودراكٍ .

قال أبو إسحاق : وهو نفي قولك : مساس مساس^(٢) .

قال أبو الفتح : فإن قال قائل : فأنت لا تقول : مساس بمعنى امسس ، فيا ليت شعري ما الذي نفيت^(٣) ؟ فالجواب : أنه يقدر تقدير الأمر ، كأنه استعمل في الأمر مساس ، فنفي على تصور الحكاية والقول وإن لم يستعمل كقولك ، أي : لا أقول مساس ، لا بد من تقدير الحكاية ، ألا ترى أنك لا تقول : لا أضرب ، فتنفي بلا لفظ الأمر ، لتنافي اجتماع لفظ الأمر والنهي ،

= للحسن : (قُبْصَة) و(قُبْصَة) بفتح القاف وضمها وبالضاد المهملة فيهما . و(قُبْصَة) بضم القاف وبالضاد المعجمة .

(١) قرأها أبو حيوة كما في المحتسب ٥٦/٢ . والمحذر الوجيز ١٠٢/١١ . والقرطبي ٢٤٢/١١ .

(٢) تكررت كلمة (مساس) في (ب) و(ط) . وانظر قول أبي إسحاق في معانيه ٣٧٥/٣ .

(٣) حُرِّفَ في المحتسب ٥٧/٢ إلى : بنيت .

وكذلك لا يصح أن تقول : لا مساس إلا على ما ذكر من تقدير الحكاية .

والثاني : هو اسم للخبر ، عَلِمَ للمَسَّة ، أي : لا تكون بيننا مَمَاسَةً .

وقوله : (لن تُخْلِفَهُ) قرئ : بضم التاء وكسر اللام^(١) على البناء للفاعل وهو السامري ، أي : لن تجده مخلفاً ، من أخلفت الموعد ، إذا وجدته خُلفاً ، كقولك : أحمدتُ فلاناً ، وأجبتهُ ، إذا وجدته محموداً وبخيلاً ، ومنه قول الأعشى :

٤٣٩ - فَمَضَى وَأَخْلَفَ مِنْ قُتَيْلَةَ مَوْعِدَا^(٢)

أي : صادفه خُلفاً . وقيل : المعنى ستأتيه .

وقرئ : (لن تُخْلِفَهُ) بضم التاء وفتح اللام^(٣) على ترك تسمية الفاعل ، وهو الله عز وجل ، أو موسى ﷺ ، من أخلفه ما وعده ، وهو أن يقول شيئاً ولا يفعله على الاستقبال ، وهو يتعدى إلى مفعولين ، أحدهما : القائم مقام الفاعل وهو المخاطب . والثاني : الضمير الراجع إلى الموعد ، والتقدير : لن يُخْلِفَكَ الله ، ثم حذفت الجلالة ، وأقمت الكاف مقامه ، فبقي (لن تُخْلِفَهُ) كما ترى ، قال أبو علي : ومعناه سنأتيك به ، ولا مذهب لك عنه وهو وعيد ، وهذا المعنى في القراءة الأولى أبين ، انتهى كلامه^(٤) .

(١) هذه قراءة ابن كثير ، والبصريان كما سوف أخرج .

(٢) من مطلع قصيدة له ، وصدره :

أَنُؤَوِي وَقَصَّرَ لَيْلَةً لِيَزُودَا

وانظره في جمهرة اللغة ١/٦١٥ . والمحتسب ٢/٥٧ . والمقاييس ١/٣٩٣ . والصاح (خلف) والمخصص ١٣/٢٦٢ . والكشاف ٢/٤٤٥ . وفي الصاح : (فمضت) . قال : أي مضت الليلة .

(٣) قرأها باقي العشرة . انظر السبعة / ٤٢٤/ . والحجة ٥/٢٤٩ . والتذكرة ٢/٤٣٥ . والنشر ٢/٣٢٢ . وفي المبسوط سَقَطَ يدل عليه وَضَعُ قراءتين برقم واحد .

(٤) الحجة الموضع السابق .

وقرئ أيضاً : (لن نُخْلِفَهُ) بالنون وكسر اللام^(١) ، على معنى : لن نُخْلِفَكُهُ ، أو : لن نخلفك إياه ، فحذف المفعول الأول . وهو في جميع الأوجه : صفة لقوله : ﴿مَوْعِدًا﴾ .

وقوله : ﴿ظَلَّتْ عَلَيْهِ عَاكِفًا﴾ الجمهور على فتح الظاء ، وقرئ : (ظَلَّتْ) بكسرهما^(٢) ، وهما لغتان ، والأصل : ظَلَّتْ بلامين ، الأولى مكسورة فحذفت الأولى كراهة التضعيف والكسر ، وبقيت الظاء على فتحها ، ومن كسر الظاء حذف اللام الأولى لما ذكر آنفاً ، ونقل حركتها إلى الظاء بعد إزالة حركتها ، لأنها لا تتحرك بحركة وهي متحركة بأخرى . و﴿عَاكِفًا﴾ خبر ﴿ظَلَّتْ﴾ وليس بمنصوب على الحال .

وقوله : ﴿لَنُحَرِّقَنَّهُ﴾ الجمهور على ضم النون ، وفتح الحاء وكسر الراء مشدداً ، بمعنى الإحراق بالنار ، وبه قرأ ابن القعقاع : (لَنُحَرِّقَنَّهُ) بضم النون وإسكان الحاء ، وكسر الراء مخففاً^(٣) ، غير أن في التشديد معنى الكثرة ، وعن الشيخ أبي علي^(٤) : (لَنُحَرِّقَنَّهُ) في قراءة الجمهور ، أنه يجوز أن يكون حَرَقَ مبالغة في حَرَقَ الحديد ، إذا برده بالمبرد لِيَتَحَاتَّ ، وعليه قراءة من قرأ : (لَنُحَرِّقَنَّهُ) بفتح النون وإسكان الحاء وضم الراء ، وهما ابن عباس وعلي بن أبي طالب رضوان الله عليهم^(٥) .

(١) قرأها الحسن بخلاف . انظر المحتسب ٥٧/٢ . والمحزر الوجيز ١١/١٠٣ . ونسبها الزمخشري ٤٤٥/٢ إلى ابن مسعود رضي الله عنه . وهي إلى الاثنين في البحر ٢٧٦/٦ .

(٢) قرأها ابن مسعود رضي الله عنه ، وقتادة ، والأعمش ، وأبو رجاء ، وابن أبي عبله . انظر إعراب النحاس ٣٥٨/٢ . ومختصر الشواذ ٨٩/ . وزاد المسير ٣١٩/٥ .

(٣) انظر قراءة ابن القعقاع في المبسوط ٢٩٨/٢ . وبها قرأ الحسن كما في جامع البيان ١٦/٢٠٨ . وإعراب النحاس ٣٥٨/٢ - ٣٥٩ . ومختصر الشواذ ٨٩/ . وزاد المسير ٣١٩/٥ .

وجعلوا قراءة أبي جعفر التالية ويظهر أنها روايتان عن أبي جعفر . انظر الدر المصون ٨/١٠٠ .

(٤) حكاه عنه الزمخشري ٤٤٦/٢ أيضاً .

(٥) انظر قراءتهما في المحتسب ٥٨/٢ . ومصادر القراءة السابقة .

وعلى كسر السين في قوله : (لَنَنْسِفَنَّهٗ) ، وقرئ : بضمها^(١) ، وهما لغتان بمعنى ، والنسف : تذرية الحب في الريح .

﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ ٩٨ :

قوله عز وجل : ﴿وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ الجمهور على كسر السين مخففاً ، وهو فعل يتعدى إلى مفعول واحد ، وهو ﴿كُلَّ شَيْءٍ﴾ ، و﴿عِلْمًا﴾ منصوب على التمييز ، وهو في المعنى فاعل ، أي : وسع علمه كل شيء ، فلما نقل الفعل عنه انتصب على التمييز ، والمعنى : لم يقصر علمه عن شيء . قيل : وهو من قولهم : وسع الإناء الماء ، إذا أحاط به ولم يقصر عنه .

وقرئ : (وَسَعَ) بفتح السين مشدداً^(٢) ، وفيه وجهان :

أحدهما : معدى إلى مفعولين ، وهما : ﴿كُلَّ﴾ و﴿عِلْمًا﴾ ، وذلك أنَّ هذا الفعل يتعدى إلى مفعول واحد كما ذكر آنفاً ، فلما ضوعفت عينه تعدى إلى مفعولين على معنى : أعطى كل شيء علماً ، ففيه منوي يعود إلى الله جل ذكره .

والثاني : وهو قول أبي الفتح : أن يكون بمعنى خرق كل مُصَمَّتٍ بعلمه ، لأنه بَطُنُ كُلِّ مخفي ومستبهم ، فصار لعلمه فضاء مُتَّبِعاً ، بعد ما كان متلاقياً مجتمعاً ، كقوله : ﴿أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتْ رَتْقًا فَفَنَّهُمَا﴾^(٣) فهذا في العمل ، وذلك في العلم ، انتهى كلامه^(٤) . فيكون انتصاب قوله : ﴿عِلْمًا﴾ على التمييز أيضاً .

(١) نسبها ابن خالويه / ٨٩ / إلى عيسى . ونسبها القرطبي ٢٤٣ / ١١ إلى أبي رجاء .

(٢) هي قراءة قتادة ، ومجاهد . انظر إعراب النحاس ٣٥٩ / ٢ . ومختصر الشواذ / ٨٩ . والمحتسب ٥٨ / ٢ . والمحزر الوجيز ١٠٤ / ١١ .

(٣) سورة الأنبياء ، الآية : ٣٠ .

(٤) المحتسب ٥٩ / ٢ .

﴿كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ۚ مَن أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ۖ﴾ ﴿٩٩﴾ ﴿خَلِيدِينَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا﴾ ﴿١٠٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿كَذَلِكَ﴾ محل الكاف النصب على النعت لمصدر محذوف ، أي : نقص عليك قصصاً مثل ذلك القصص السابق ذكره .

وقوله : ﴿مَن أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا﴾ ﴿٩٩﴾ ﴿خَلِيدِينَ فِيهِ﴾ الضمير في ﴿عَنْهُ﴾ للذكر ، وهو القرآن ، وقيل : لله سبحانه ^(١) . وفي ﴿فَإِنَّهُ﴾ لـ ﴿مَنْ﴾ حملاً على اللفظ ، و﴿خَلِيدِينَ﴾ حال من المنوي في ﴿يَحْمِلُ﴾ العائد إلى ﴿مَنْ﴾ ووحد الضمير فيه حملاً على لفظ ﴿مَنْ﴾ وجمع ﴿خَلِيدِينَ﴾ على معناه .

ولا يجوز أن يكون ﴿خَلِيدِينَ﴾ صفة لقوله : ﴿وِزْرًا﴾ لأجل الضمير العائد إليه في قوله : ﴿فِيهِ﴾ لكون ﴿خَلِيدِينَ﴾ جارياً على غير من هو له ، وإذا كان كذلك يجب أن يظهر الضمير الذي فيه ، فتقول : خالدين فيه هم ، لما ذكرت فيما سلف من الكتاب أن اسم الفاعل إذا جرى صفة أو خبراً [أو حالاً] أو صلة على غير من هو له ، لم يستتر فيه ضمير الفاعل بخلاف الفعل ^(٢) .

وقوله : ﴿فِيهِ﴾ في الكلام حذف مضاف تقديره : خالدين في جزائه ، أي : في جزاء ذلك الإثم .

وقوله : ﴿وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا﴾ (ساء) في حكم بئس ، والضمير الذي فيه للحمل ، دل عليه المفسر وهو ﴿حِمْلًا﴾ ، والمخصوص بالذم محذوف دل عليه الوزر السابق ، والتقدير : ساء الحمل حملاً وزرهم . ولا يجوز أن يكون في (ساء) ضمير الوزر كما زعم بعضهم لأمرين :

(١) اقتصر المفسرون على الأول وهو الظاهر . وانظر الثاني في روح المعاني ٢٥٩/١٦ حيث حكاه بلفظ (قيل) واستبعده .

(٢) انظر إعرابه للآية (١٣) من النساء . و(١٤) من الرعد .

أحدهما : أن المفسّر يجب أن يكون من لفظ اسم ساء المفسّر .
والثاني : أن (ساء) إذا كان في حكم بئس لا يجوز أن يكون المنوي فيه ضمير شيء بعينه ، كما لا يجوز أن تكون اللام التي في اسمه للعهد دون الجنس .

واللام في ﴿لَهُمْ﴾ للبيان كما في ﴿هِيَ لَكَ﴾^(١) . و ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ : منصوب على الظرف .

﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ ﴿١٠٢﴾ يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ﴿١٠٣﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ﴿١٠٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ يجوز أن يكون بدلاً من قوله : ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ كأنه قيل : وساء لهم حملاً يوم ينفخ ، وأن يكون منصوباً بإضمار فعل ، أي : اذكر ذلك اليوم ، فيكون مفعولاً به .

وقرئ : (يُنْفَخُ) بضم الياء وفتح الفاء على البناء للمفعول^(٢) . كقوله : ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ [الزمر : ٦٨] . و(نُنْفَخُ) بنونين ، الأولى مفتوحة والثانية ساكنة مع ضم الفاء على البناء للفاعل^(٣) ، وهو الله عز وعلا .

والجمهور على إسكان واو (الصُّورِ) وفيه وجهان - أحدهما : أنه شبه قرن يُنْفَخُ فيه . والثاني : جمع صورة ، كصوفة وصوف ، عن أبي عبيدة^(٤) ،

(١) سورة يوسف ، الآية : ٢٣ .

(٢) هذه قراءة الجمهور غير أبي عمرو كما سوف أخرج .

(٣) قرأها أبو عمرو وحده من العشرة . انظر القراءتين في السبعة / ٤٢٤/ . والحجة ٢٥٠/٥ . والمبسوط / ٢٩٨/ .

(٤) مجاز القرآن ١٩٦/١ عند تفسير الآية (٧٣) من الأنعام . وانظر جامع البيان ٢٤١/٧ وصوب الأول ، وهو ما تضافرت به الأخبار عن رسول الله ﷺ . وقال الزجاج ٣٧٦/٣ . وأكثر ما يذهب إليه أهل اللغة أن الصور جمع صورة .

وَقَرِئَ : (في الصُّورِ) بفتح الواو^(١) ، وهو جمع صورة ، يقال : صُورَةُ وَصُورٌ . قال أبو الفتح : وقد يقال فيها : صِيرٌ ، وأصلها : صَوْرٌ ، فقلبت الواو ياء للكسرة التي قبلها^(٢) .

وقوله : ﴿وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ انتصاب قوله : ﴿زُرْقًا﴾ على الحال . و﴿يَتَخَفَتُونَ﴾ حال أيضاً إما من المجرمين ، أو من المنوي في ﴿زُرْقًا﴾ ، أي : يحشرون زرقاً متخافتين ، أي : يتسارون بينهم ، فيقول بعضهم لبعض سراً : ما لبثتم في القبور إلا عشر ليال . يقال : خَفَتْ كلامه يَخْفِتُ خَفْتًا وَخُفُوتًا ، إذا أَخْفَاهُ ، وأصل الخُفُوت في اللغة : السكون ، ومنه : خَفَتَ فلان ، إذا مات . و﴿عَشْرًا﴾ : ظرف لِلْبَيْتِ ، وكذا ﴿يَوْمًا﴾ كما تقول : صمت يوماً ، وإن كان العمل في كله .

وقوله : ﴿أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً﴾ (طريقة) نصب على التمييز .

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ﴿١٠٥﴾ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ﴿١٠٦﴾ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴿١٠٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَيَذَرُهَا قَاعًا﴾ الضمير في فيذرها المفعول ، وفيه وجهان :

أحدهما : للجبال ، على معنى : فيدع أماكنها بعد نسفها قاعاً ، أي : أرضاً مستوية صلبة لا تراب فيها . ويُجمع القاع على أَقْوَعِ وَأَقْوَاعٍ وَقِيَعَانٍ ، وقلبت الواو ياء للكسرة التي قبلها ، وانتصابه على الحال من الضمير

(١) قرأها الحسن كما في الصحاح (صور) . وزاد المسير ٦٩/٣ . والإنحاف ١٧/٢ كلاهما عند تفسير آية الأنعام . ونسبت في المحتسب ٥٩/٢ إلى عياض . وفي القرطبي ٢٤٤/١١ إلى أبي عياض . وفي البحر ٦/ ٢٧٨ : إلى الحسن وابن عياض . ومثله في روح المعاني ١٦/ ٢٦٠ . وفي الدر المصون ٨/ ١٠٣ : إلى الحسن ، وابن عامر . والله أعلم .

(٢) المحتسب الموضع السابق .

المذكور ، كقوله : ﴿مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ﴾^(١) . و ﴿صَفْصَفًا﴾
نعته ، والصفصف : المستوي ، كأنه على صف واحد .

والثاني : للأرض ، وإن لم يجر لها ذكر للعلم بها . أو على أنه مفعول
ثان على تضمين (يذر) معنى يجعل ، ولأن الجبال تدل عليها .

وقوله : ﴿لَا تَرَى﴾ يجوز أن يكون صفة بعد صفة للقاع ، وأن يكون
حالا أيضاً ، أي : غير راء أنت فيها عوجاً ولا أمتاً ، وأن يكون مستأنفاً ،
أي : لا ترى فيها اعوجاجاً ولا ارتفاعاً ولا انخفاضاً .

﴿يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُمْ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا
تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا﴾^(٢) :

قوله عز وجل : ﴿يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُمْ﴾ (يومئذ) معمول
﴿يَتَّبِعُونَ﴾ والتنوين عوض من الجملة السابقة ، أي : يوم إذ نسفت . وقد
جوز أن يكون بدلاً بعد بدل من يوم القيامة^(٣) . وموضع ﴿لَا عِوَجَ لَهُمْ﴾ النصب
على الحال ، أي : يتبعونه غير منحرفين عنه ، والمعنى : لا يعوج له مدعو بل
يستوون إليه من غير انحراف متبعين لصوته ، والضمير في ﴿لَهُمْ﴾ للداعي .
وقيل : المعنى يتبعونه سراعاً لا يتمكنون دونه ، ولا يزيغون عنه .

وقوله : ﴿وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ﴾ أي : سكنت لهيبته ﴿فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا
هَمْسًا﴾ أي : إلا صوتاً خفياً ، والهمس : الصوت الخفي ، ومنه الحروف
المهموسة . وقيل : هو من هميس الإبل ، وهو صوت أخفافها إذا مشت ،
أي : لا تسمع إلا صوت الأقدام في نقلها إلى المحشر^(٣) .

(١) سورة فاطر ، الآية : ٤٥ .

(٢) جوزه الزمخشري ٤٤٧/٢ .

(٣) انظر القولين في النكت والعيون ٤٢٧/٣ حيث خرج الأول عن مجاهد ، والثاني عن ابن
زيد . وانظر الكشف ٤٤٧/٢ .

﴿يَوْمَئِذٍ لَا نَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أָذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾^(١)
 يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴿١١٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يَوْمَئِذٍ لَا نَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أָذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ العامل
 في ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ : ﴿لَا نَنْفَعُ﴾ . وفي محل ﴿مَنْ﴾ وجهان :

أحدهما : الرفع على البذل من الشفاعة على تقدير حذف المضاف ،
 أي : لا تنفع الشفاعة أحداً إلا شفاعة مَنْ أذن له الرحمن ، أي لا تنفع
 الشفاعة مشفوعاً له إلا شفاعة من أذن الرحمن له في الشفاعة ، أي : شفاعة
 شافع مأذون له في الشفاعة مَرْضِي قوله ، ثم حذف المضاف ، وأقيم المضاف
 إليه مقامه ، كقوله : ﴿وَسَّالِ الْقَرْيَةَ﴾^(١) . ولك أن تقدر أن المضاف كأنه في
 اللفظ موجود لم يحذف ، فيكون في موضع جر ، تعضده قراءة من قرأ :
 (والله يريد الآخرة)^(٢) بجر (الآخرة) على أن العوض كأنه موجود في اللفظ ،
 وهو ابن جمار^(٣) .

والثاني : النصب على الاستثناء المنقطع ، أو على أنه مفعول به مفعول
 ﴿نَنْفَعُ﴾ . و﴿مَنْ﴾ على الوجهين الأولين هو الشافع ، والمشفوع له محذوف ،
 وعلى الوجه الأخير هو المشفوع له ، والمعنى : لا تنفع الشفاعة مشفوعاً له
 إلا من أذن له الرحمن في الشفاعة له ، والأول أمتن ، وهو أن يكون المراد
 ب﴿مَنْ﴾ الشافع ، يعضده قوله : ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾^(٤) .

وقوله : ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ الضمير في ﴿بِهِ﴾ ل﴿مَا﴾ في قوله :

(١) سورة يوسف ، الآية : ٨٢ .

(٢) سورة الأنفال ، الآية : ٦٧ .

(٣) تقدم تخريج قراءته هناك عند إعراب الآية المذكورة . وابن جمار هو سليمان بن سالم أبو
 الربيع الزهري مولاهم المدني ، مقرئ ضابط جليل ، عرض على أبي جعفر ، وشيبة ،
 ونافع . مات بعد السبعين ومائة . (غاية النهاية) .

(٤) سورة البقرة ، الآية : ٢٥٥ .

﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ أي : يعلم سبحانه ذلك ، وهم لا يعلمونه ، و﴿عَلِمًا﴾ مصدر مؤكد واقع موقع إحاطة ، كأنه قيل : ولا يحيطون به إحاطة .

﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ﴿١١١﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴿١١٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ﴾ أي : خضعت وذلت ، يقال : عَنَّا يَعْنُو عُنُونًا ، إذا خضع وذل ، والعاني : الأسير ، والمعنى : أنها خضعت وذلت خضوع الأسير في يد المالك القاهر له .

وقوله : ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ في موضع الحال من المنوي في ﴿يَعْمَلُ﴾ .
وقوله : ﴿فَلَا يَخَافُ﴾ قرئ : بالرفع^(١) على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : فهو لا يخاف ، وبالجزم^(٢) على النهي . قال أبو علي : اللفظ على النهي ، والمراد الخبر بأن المؤمن الصالح لا خوف عليه ، انتهى كلامه^(٣) .

وموضع الفاء وما بعدها على القراءتين : جزم بجواب الشرط الذي هو ﴿وَمَنْ يَعْمَلُ﴾ ، أي : ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن ، فليأمن الظلم والهضم . [قال أبو إسحاق]^(٤) : الهضم : النقص ، يقال : هضمه واهتضمه ، إذا نقصه حقه . والمعنى : فلا يخاف ظلماً بالزيادة في سيئاته ، ولا هضمًا بالنقص في حسناته ، عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره^(٥) .

﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ

(١) هذه قراءة الجمهور غير ابن كثير كما سوف أخرج .

(٢) قرأها ابن كثير وحده . انظر القراءتين في السبعة / ٤٢٤ . والحجة ٢٥١/٥ . والمبسوط / ٢٩٨ .

(٣) الحجة ٢٥٢/٥ .

(٤) ساقط من (أ) و(ب) . وانظر معاني أبي إسحاق ٣٧٧/٣ .

(٥) أخرجه الطبري ٢١٨/١٦ . عنه وعن قتادة والحسن . وانظر النكت والعيون ٤٢٨/٣ .

يُحَدِّثُ لَهُمْ ذِكْرًا ﴿١١٣﴾ فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُل رَّبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴿١١٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ محل الكاف نصب على أنه نعت لمصدر محذوف ، أي : إنزالاً مثل ذلك الإنزال ، وهو معطوف على ﴿كَذَلِكَ نَقُصُّ﴾^(١) . و﴿قُرْآنًا﴾ : نصب على الحال ، أي : مجموعاً . و﴿عَرَبِيًّا﴾ : نعته ، وقد مضى الكلام عليه في أول «يوسف» بأشبع من هذا^(٢) .

وقوله : ﴿وَصَرَفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ﴾ ﴿مِنْ﴾ لبيان الجنس ، والمفعول محذوف ، أي : وصرفنا فيه وعداً من الوعيد ، ويجوز أن تكون ﴿مِنْ﴾ مزيدة على رأي أبي الحسن ، فلا حذف على هذا^(٣) .

وقوله : ﴿أَوْ يُحَدِّثُ لَهُمْ ذِكْرًا﴾ الجمهور على رفع قوله : ﴿أَوْ يُحَدِّثُ﴾ وقرئ : بالإسكان^(٤) تخفيفاً ، كقوله :

٤٤٠ - وَلَا تَعْرِفُكُمْ الْعَرَبُ^(٥)
أي : ولا تَعْرِفُكُمْ .

﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْذُلَ لَهُمُ عِزْمًا﴾ ﴿١١٥﴾ :

(١) من الآية (٩٩) المتقدمة .

(٢) انظر إعرابه للآية (٢) منها .

(٣) تقدم رأي أبي الحسن الأخفش في جواز زيادة (من) عدة مرات . وانظر هنا التبيان ٩٠٥/٢ أيضاً .

(٤) قرأها الحسن كما في المحتسب ٥٩/٢ . والمححر الوجيز ١٠٨/١١ .

(٥) لجري ، وهو كاملاً :

سيروا بني العم فالأهواز منزلکم ونهر تیری ولا

وانظره في الخصائص ٧٤/١ . والمحتسب ٥٩/٢ . والمخصص ١٣١/١٣ . والمححر الوجيز

١٠٩/١١ . والبيان ٢٣٣/٢ . ومعجم البلدان (نهر تیری) . ورواه البكري في السمط ١/

٥٢٧ : (فما تدريكم) .

قوله عز وجل : ﴿فَنَسِيَ﴾ الجمهور على فتح الياء على الأصل ،
وقرئ : بإسكانها^(١) استثقلاً للحركة عليها .

وعلى تخفيف السين ، والمنوي فيه لآدم ﷺ ، وقرئ : (فَنُسِيَ)
بتشديد^(٢) ، والمستكن فيه للشيطان ، أي : ففساه الشيطان .

وقوله : ﴿وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ الوجود هنا يجوز أن يكون بمعنى العلم ،
ومفعولاه ﴿لَهُ عَزْمًا﴾ ، وأن يكون بمعنى الإصابة ، و﴿لَهُ﴾ على هذا يجوز
أن يكون من صلة ﴿نَجِدْ﴾ ، وأن يكون في موضع الحال من عزم ، وهو في
الأصل صفة له ، فلما قدم عليه حكم عليه بالحال . والعزم : هو التصميم
على الشيء .

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى ﴿١١٦﴾
فَقُلْنَا يَتَدَبَّرُ مِنْ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ﴿١١٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَإِذْ قُلْنَا﴾ (إذ) منصوب بمضمر ، أي : واذكر يا
محمد وقت قولنا لهم .

وقوله : ﴿فَتَشْقَى﴾ إنما أفرد بعد قوله : ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكَ﴾ لأن آدم ﷺ هو
الأصل ، وحواء تابعة له . وقيل : لأن أول الآية خطاب لآدم . وقيل :
لمشكلة رؤوس الآي^(٣) .

﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ﴿١١٨﴾ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا
تَصْحَى ﴿١١٩﴾﴾ :

(١) أي : (فَنَسِيَ) . وهي قراءة الأعمش كما في المحتسب ٥٩/٢ . والمحرر ١٠٩/١١ .
والقرطبي ٢٥١/١١ .

(٢) قرأها اليماني كما في مختصر الشواذ / ٩٠/ . ومعاذ القارئ ، والجحدري ، وابن السميع
كما في زاد المسير ٣٢٨/٥ .

(٣) انظر هذه المعاني متفرقة في معاني الفراء ١٩٣/٢ . وجامع البيان ٢٢٢/١٦ . ومعالم التنزيل
٢٣٣/٢ .

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا﴾ (ألا تجوع) اسم إن ، و﴿لَكَ﴾ الخبر .

وقوله : ﴿وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى﴾ قرئ : بفتح الهمزة^(١) عطفاً على ﴿أَلَّا تَجُوعَ﴾ إما على اللفظ ، فيكون في موضع نصب ، والتقدير : إنَّ لك عدم الجوع ، وعدم العُري ، وعدم الظمأ ، وجاز أن تقع (أَنَّ) المفتوحة معمولة ل(إنَّ) لأجل الفصل بينهما بخبر إنَّ ، وإذا فصل بينهما لم يكره ، وإنما الممنوع أن تقول : إنَّ أنَّ زيدا منطلق ، كراهة اجتماع حرفين متقاربي المعنى . أو على المحل فيكون في موضع رفع .

وقرئ : بكسرها^(٢) ، إما على العطف على الأول ، وهو ﴿إِنَّ لَكَ﴾ ، أو على الاستئناف .

﴿فَوَسَّوسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَتَادَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾ ﴿١٢٠﴾ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴿١٢١﴾ ثُمَّ اجْنَبَهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴿١٢٢﴾ قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَأَمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴿١٢٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَوَسَّوسَ إِلَيْهِ﴾ عُدِّي هنا بإلى على تضمين ﴿فَوَسَّوسَ﴾ معنى حَدَّثَ وَأَسَرَّ ، وفي موضع آخر باللام^(٣) ، على تضمينه معنى ذَكَرَ ، أو لأجله .

وقوله : ﴿وَطَفِقَا﴾ قيل : يقال : طفق يفعل كذا ، مثل : جعل يفعل ،

(١) هذه قراءة أكثر العشرة كما سوف أخرج .

(٢) قرأها نافع ، وأبو بكر عن عاصم . انظر السبعة / ٤٢٤ / . والحجة ٢٥١ / ٥ . والمبسوط / ٢٩٨ .

(٣) هو قوله تعالى : ﴿فَوَسَّوسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ﴾ [الأعراف : ٢٠] .

وأخذ ، وأنشأ ، وحكمها حكم كاد في وقوع الخبر فعلاً مضارعاً ، وبينها وبينه مسافة قصيرة هي للشروع في أول الأمر ، وكاد لمشارفته والدنو منه ، وقد مضى الكلام عليها ، وعلى ﴿يَخْصِفَانِ﴾ في سورة الأعراف^(١) .

وقوله : ﴿فَعَوَى﴾ الجمهور على فتح الواو وألف بعدها ، وهو بمعنى حَابَ وَضَلَّ عما أمر به ، والغَيَّ في اللغة : الخيبة والضلال ، وقد عَوَى يَعُوِي بفتح العين في الماضي وكسرها في الغابر غَيًّا وَغَوَايَةً فهو غَاوٍ وَغَوٍ .

وقرئ : (فَعَوِي) بكسر الواو وفتح الياء^(٢) ، أي : فبشم من كثرة الأكل ، يقال : عَوَى الفصيل والسخلة يَعُوِي بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر عَوَى ، وهو أن يشرب اللبن حتى يتخم ويفسد جوفه^(٣) . وهذه قراءة مردولة مردودة ، لا يحل لأحد أن يقرأ بها^(٤) .

﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ (١٢٤) قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ﴿١٢٥﴾ قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيهَا كَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى ﴿١٢٦﴾ وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ﴿١٢٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾

(١) عند إعرابه للآية (٢٢) منها .

(٢) كذا ذكرها على أنها قراءة تبعاً للعكبري ٩٠٦/٢ . وبه قال السمين ١١٥/٨ . وتبعه الألوسي ٢٧٤/١٦ . ويظهر - والله أعلم - أنها تفسير لكلمة (عوى) هروباً من نسبة آدم ﷺ إلى الغي ، ويؤيد هذا أن كتب الشواذ لم تذكرها ، كما أن الزمخشري لم يصرح بأنها قراءة ، وكذلك ذكرها ابن الجوزي ٣٢٩/٥ - وهو فارس في ميدان القراءات الشاذة - كتفسير عن ابن الأنباري وغيره ، والله أعلم .

(٣) هذا معنى اقتصر عليه ابن الأنباري كما في زاد المسير ٣٢٩/٥ . وقدم عليه الجوهري (عوى) معنى ألا يروى من لبن أمه حتى يموت هزلاً .

(٤) وقال الزمخشري ٢/ ٤٥٠ : تفسير خبيث .

الجمهور على تنوين قوله : ﴿ضَنْكَ﴾ وهو مصدر قولك : ضَنْكَ يَضْنُكَ ، بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر ضَنْكاً وَضْنَاكَةً ، وصف به ، أي : ذات ضنك ، أو جعلت نفس الضنك وعينه للمبالغة .

وقرئ : (ضَنْكِي) بغير تنوين ، بوزن صرعى^(١) ، على أن الألف للتأنيث كالتي [في] ذكرى ونحوها من المصادر . والضَّنْكَ : الضيق ، لغتان بمعنى^(٢) .

وقوله : ﴿وَنَحْشُرُهُ﴾ الجمهور على ضم الراء على الاستئناف ، وقرئ : بإسكانها^(٣) عطفاً على محل قوله : ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً﴾ ، لأنه جواب الذي هو قوله : ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي﴾ .

وقوله : ﴿أَعْمَى﴾ في موضع نصب على الحال في الموضعين .

وقوله : ﴿كَذَلِكَ﴾ يجوز أن يكون محل الكاف الرفع على تقدير : الأمر كذلك ، أي : كما ترى ، ثم استأنف فقال : ﴿أَلَمْ تَكْ أَيْدُنَا فَسَبَّحْتَ﴾ ، أو النصب على أنه مفعول به ، أي : فعلنا ذلك جزاء لما صدر منك في الدنيا . أو نعت لمصدر محذوف ، أي : تركناك تركاً مثل تركك آياتنا .

وقوله : ﴿وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْصَى﴾ أي : نسياناً مثل ذلك .

وقوله : ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي﴾ أي : كما جازينا الْمُعْرِضَ عن آياتنا ، نجزي المسرف جزاء كذلك .

﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى﴾ .

(١) قرأها الحسن كما في مختصر الشواذ / ٩٠ / . والإتحاف ٢ / ٢٥٨ .

(٢) في (أ) و(ب) فالضنك المضيق .

(٣) قرأها أبان بن تغلب . انظر مختصر الشواذ / ٩٠ / . والمحتسب ٢ / ٦٠ .

قوله عز وجل : ﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا﴾ اختلف في فاعل الفعل الذي هو لم يهد :

ف قيل : هو الله سبحانه وتعالى ، أي : أفلم يبين الله لهم طريق الاعتبار بكثرة إهلاكه القرون بتكذيبهم الرسل ، تعضده قراءة من قرأ : (أفلم نهدي بالنون ، وهما عبد الرحمن السلمي ، وأبو رجاء وغيرهما^(١) .

وقيل : هو مصدر (لم يهد) أي : أفلم يهدى الهدى لهم ، دل عليه فعله .

وقيل : ما دل عليه ﴿أَهْلَكْنَا﴾ ، أي : أفلم يهد لهم إهلاكنا القرون .

وعن بعض أهل الكوفة : فاعل الفعل هو ﴿كَمْ﴾ ، وأبى ذلك أهل البصرة ، لأن كم استفهام ، والاستفهام له صدر الكلام ، فلا يعمل فيه ما قبله ، بل هو منصوب بـ ﴿أَهْلَكْنَا﴾ وهو مفعول مقدم ، ومفسره محذوف ، والتقدير : كم قرناً أهلكنا؟^(٢)

وقوله : ﴿يَمْشُونَ﴾ في موضع نصب على الحال من الهاء والميم في ﴿لَهُمْ﴾ ، أي : أفلم يهد لهم في حال مرورهم من ديار المهلكين ومنازلهم ؟ .

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ **﴿كَلِمَةٌ﴾** مبتدأ ، و **﴿سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾** في موضع الصفة للكلمة ، والخبر محذوف ، والكلمة السابقة هي العدة بتأخير جزائهم إلى الآخرة ، **﴿وَأَجَلٌ﴾** معطوف على **﴿كَلِمَةٌ﴾** ، أي : ولولا كلمة سابقة من ربك بتأخير العذاب عن أمتك وأجل مسمى ، وهو يوم القيامة الذي يقع فيه جزاء كل نفس ، لكان

(١) انظر إعراب النحاس ٣٦١/٢ . وجامع القرطبي ٢٦٠/١١ . وهي رواية زيد عن يعقوب كما في زاد المسير ٣٣٣/٥ . وقد تقدمت ترجمة القارئين .

(٢) انظر هذه الأوجه في إعراب النحاس ٣٦١/٢ - ٣٦٢ . ومشكل مكي ٧٨/٢ . والمحذر الوجيز ١١٤/١١ .

العذاب لازماً لهم ، لا يفارقهم كما لم يفارق القرون الماضية . واللتزام : مصدر بمعنى الملازم ، عن الجوهري وغيره^(١) .

﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ﴾ ﴿١٣٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ في موضع نصب على الحال من المنوي في ﴿وَسَبِّحْ﴾ أي : صلّ حامداً ربك صلاة الفجر وصلاة العصر ، والمراد بالتسبيح : الصلاة على ما فسر^(٢) .

وقوله : ﴿وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ﴾ من صلة قوله : ﴿فَسَبِّحْ﴾ . ﴿وَأَطْرَافَ النَّهَارِ﴾ عطف على ﴿وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ﴾ على المحل ، أي : فصل من ساعات الليل وأطراف النهار .

وقرئ : (وأطراف) بالجـ^(٣) عطفاً على ﴿وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ﴾ على اللفظ .

قيل : وإنما جمع ﴿وَأَطْرَافَ النَّهَارِ﴾ وهما طرفان بشهادة قوله : ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ﴾^(٤) ؛ لأنه أراد بالأطراف الساعات ، كما قال : ﴿وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ﴾^(٥) .

وقيل : لأن النهار جنس^(٦) . وقيل : وضع الجمع موضع التثنية لأمن

(١) الصحاح (لزم) .

(٢) انظر معالم التنزيل ٢٣٦/٣ . والكشاف ٤٥١/٢ . والمحرر الوجيز ١١٥/١١ . وقالوا : مع جواز إرادة ظاهره من التحميد والتهليل .

(٣) قرأها الحسن ، وعيسى بن عمر . انظر مختصر الشواذ ٩٠/ . والبحر ٢٩٠/٦ . والإتحاف ٢٥٩/٢ .

(٤) سورة هود ، الآية : ١١٤ .

(٥) لأنهم فسروا (الآناء) بالساعات . انظر معاني الزجاج ٣٨٠/٣ . وجامع البيان ٢٣٣/١٦ . والنكت والعيون ٤٣٢/٣ . وانظر البحر ٢٩٠/٦ . والدر المصون ١٢٢/٨ .

(٦) قاله ابن عطية ١١٥/١١ .

الإلباس ، وفي التثنية زيادة بيان^(١) ، ونظير مجيء الأمرين في الآيتين مجيئهما في قوله :

٤٤١ - ظَهَرَاهُمَا مِثْلُ ظُهُورِ الثُّرَسَيْنِ^(٢)

وواحد آناء الليل : إِنَّا ، وَأَنَا . وَإِنِّي^(٣) .

وقوله : ﴿لَعَلَّكَ تَرْضَى﴾ قرئ بفتح التاء على البناء للفاعل ، وهو النبي ﷺ ، وقرئ بضمها على البناء للمفعول^(٤) ، وهو هو أيضاً عليه الصلاة والسلام ، والقراءتان ترجعان إلى معنى ، لأنه إذا رُضي ، رَضِيَ ﷺ .

﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرَزَقُ رَبِّكَ حَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ :

قوله عز وجل : ﴿زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ في نصب قوله : ﴿زَهْرَةَ﴾ أوجه :

أحدها : نصب بفعل مضمر دل عليه ﴿مَتَّعْنَا﴾ أي : متعنا به أزواجاً منهم ، وجعلنا لهم زهرة الحياة الدنيا .

والثاني : نصب على البدل من محل الجار والمجرور . وهما ﴿بِهِ﴾ ، كما تقول : مررت به زيداً .

والثالث : نصب على البدل من قوله : ﴿أَزْوَاجًا﴾ على تقدير : ذوي زهرة ، أو على جعل الأزواج نفس الزهرة وعينها على المبالغة ، كقولك : رجلٌ صَوْمٌ وَزَوْرٌ ، تجعله نفس الصوم والزور وعينهما .

(١) قاله الزمخشري ٤٧١/٢ .

(٢) تقدم هذا الشاهد برقم (١٨١) وخرجته هناك .

(٣) هذه أقوال أئمة اللغة في مفرد (آناء) تقدم ذكرها وتخرجها عند إعراب الآية (١١٣) من آل عمران .

(٤) قرأها عاصم في رواية أبي بكر ، والكسائي . انظر السبعة ٤٢٥/ . والحجة ٢٥٢/٥ . والمبسوط ٢٩٨/ .

ولا يجوز أن تكون منصوبة بمتعنا على تضمينه معنى أعطينا وخولنا كما زعم الزمخشري^(١) ، لأنه إذا ضمن ﴿مَتَّعَنَا﴾ معنى أعطينا وخولنا حكم بزيادة الباء ، فيصير التقدير : ولا تمدن عينيك إلى ما خولناه أزواجاً منهم ، والفعل إذا استوفى مفعوليه ، لم يتعد إلى ثالث .

ولا أن يكون بدلاً من محل (ما) في قوله : ﴿إِلَى مَا مَتَّعَنَا بِهِ﴾ كما زعم بعضهم^(٢) ، لأن قوله : ﴿لِنَفْتِنَهُمْ﴾ من صلة ﴿مَا﴾ متعلق بمتعنا ، ولا يتقدم المبدل على ما هو في الصلة ، لأن البديل لا يكون إلا بعد تمام الصلة للمبدل منه ، وقد نصت النحاة على أن الموصول لا يبدل منه وقد بقت منه بقية ، اللهم [إلا] أن تجعل ﴿لِنَفْتِنَهُمْ﴾ من صلة محذوف تقديره : فعلنا ذلك لنفتنهم فيه . فإن قلت : فكيف تُجَوِّزُ البديل من ﴿بِهِ﴾ ، أو من ﴿أَزْوَاجًا﴾ وكلاهما داخل في الصلة معمول ﴿مَتَّعَنَا﴾ كالمذكور ؟ قلت : الممنوع إنما هو من الموصول عينه قبل تمامه ، لا مما في الصلة ، فاعرفه فإنه موضع لطيف .

والرابع : نصب على الذم ، وهو النصب على الاختصاص .

والخامس : نصب على الحال من ﴿مَا﴾ أو من الضمير في ﴿بِهِ﴾ وحذف التنوين منها لالتقاء الساكنين ، هو واللام من ﴿الْحَيَاةِ﴾ تعضده قراءة : (ولا الليلُ سابقُ النهارِ)^(٣) بنصب (النهار) بـ(سابق) ، على تقدير حذف التنوين لسكونه وسكون اللام بعده ، وجر الحياة على هذا على البديل من (ما) في قوله : ﴿إِلَى مَا مَتَّعَنَا﴾ ، كأنه : ولا تمدن عينيك إلى الحياة الدنيا زهرة ، أي : في حال زَهْرَتِهَا ، وزَهْرَتُهَا : زينتها وبهجتها وما يروق الناظر منها عند الرؤية^(٤) .

(١) الكشاف ٤٥٢/٢ .

(٢) حكاه أبو البقاء ٩٠٩/٢ عن بعضهم .

(٣) سورة يس ، الآية : ٤٠ . والقراءة المذكورة في موضعها وأخرجها هناك إن شاء الله .

(٤) أجاب ابن عطية ١١٧/١١ عن هذا الوجه بقوله : إن تعريف (زهرة) ليس بمحض .

عن الفراء : أنها نصب على الحال أيضاً ، غير أنه يحكم بزيادة الألف واللام ، واستدل بقول العرب : مررت به الشريف والكريم^(١) ، فتنصب على الحال ، على تقدير : زيادة الألف واللام ، وهذا فيه ما فيه عند من تأمل .

وعنه أيضاً : نصب على التمييز^(٢) ، والمميز (ما) أو الضمير في به ، وفيه نظر لكونها مضافاً إلى ما فيه حرف التعريف .

ويقال : زَهْرَةٌ وزَهْرَةٌ بإسكان الهاء وتحريكها من أجل حرف الحلق ، وقد قرئ بهما^(٣) .

﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى﴾ (١٣٢) وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِّن رَّبِّهِ أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ (١٣٣) :

قوله عز وجل : ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى﴾ أي : والعاقبة المحمودة لأهل التقوى ، بشهادة قوله : ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾^(٤) .

وقوله : ﴿أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ﴾ قرئ : ﴿أَوَلَمْ تَأْتِهِم﴾ بالتاء النقط من فوقها ، لتأنيث لفظ البينة ، وبالياء النقط من تحته^(٥) ، لأجل الفصل ، أو لأن البينة والبيان بمعنى .

(١) كذا بزيادة الواو بين الشريف والكريم . والذي في معاني الفراء ١٩٦/٢ ونقله عنه مكي في المشكل ٧٨ / ٢ : الشريف الكريم . بدونها .

(٢) حكاه عنه العكبري في التبيان ٩٠٩/٢ .

(٣) الجمهور على تسكين الهاء الأولى ، وقرأ يعقوب وحده بتحريكها . انظر المبسوط ٢٩٨ - ٢٩٩ . والتذكرة ٤٣٦/٢ . والنشر ٣٢٢/٢ . وهي قراءة كثير من غير العشرة . انظر المبسوط الموضع السابق ، وإعراب النحاس ٣٦٣/٢ . ومختصر ابن خالويه ٩٠/ .

(٤) سورة القصص ، الآية : ٨٣ .

(٥) قرأ بالتاء النقط من فوق : أبو جعفر ، ونافع ، وأبو عمرو ، ويعقوب ، وعاصم في رواية حفص ، والكسائي في رواية قتبية . وقرأ الباقون بالياء النقط من تحت . انظر السبعة / ٤٢٥ . والحجة ٢٥٣/٥ . والمبسوط ٢٩٩/ . والتذكرة ٤٣٦/٢ .

والجمهور على إضافة ﴿بَيْنَهُ﴾ إلى ﴿مَا﴾ وحكى الكسائي : بتنوين (بينة) مرفوعة^(١) ، و﴿مَا﴾ على قوله بدل من (بينة) ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أي : هي ما في الصحف الأولى .

وأجيز نصب (بينة) على الحال من ﴿مَا﴾^(٢) ، ولا يجوز أن يكون حالاً من المنوي في الظرف ، وهو ﴿فِي الصُّحُفِ﴾ ، لأن العامل معنى ، و﴿مَا﴾ رَفَعٌ على الفاعلية .

وقرئ : (في الصُّحُفِ) بالإسكان تخفيفاً^(٣) .

﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِن قَبْلِ أَن نَّذِلَّ وَنَخْزَىٰ ﴿١٣٤﴾ قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَنِ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَىٰ ﴿١٣٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ محل ﴿أَنَّا﴾ الرفع بمضمر ، أي : لو وقع هذا ، لأن (لو) لا يليه إلا الفعل .

وقوله : ﴿مِّن قَبْلِهِ﴾ أي : من قبل الرسول ، أو من قبل القرآن .

وقوله : ﴿فَنَتَّبِعَ﴾ منصوب على جواب ﴿لَوْلَا﴾ لأنه بمعنى (هلاً) .

وقوله : ﴿مِن قَبْلِ أَن نَّذِلَّ وَنَخْزَىٰ﴾ الجمهور على لفظ بناء الفاعل

فيهما ، وقرئ : (مِن قَبْلِ أَن نَّذِلَّ وَنَخْزَىٰ) على ترك تسمية الفاعل^(٤) ، ووجهها ظاهر .

(١) انظر قول الكسائي في إعراب النحاس ٣٦٣/٢ . ومشكل مكي ٨٠/٢ . وجعلها أبو حيان ٢٩٢/٦ . وتلميذه السمين ١٢٥/٨ قراءة عن أبي عمرو .

(٢) أجازته النحاس في الموضع السابق ، وحكاها العكبري ٩٠٩/٢ عن بعضهم .

(٣) قرأها ابن عباس رضي الله عنه وجماعة . انظر مختصر الشواذ ٩١/ . والبحر المحيط ٢٩٢/٦ .

(٤) قرأها ابن عباس رضي الله عنه ، ومحمد بن الحنفية ، وابن السميع ، وأبو حاتم عن يعقوب . انظر مختصر الشواذ ٩١/ . وزاد المسير ٣٣٧/٥ . وزاد في البحر ٢٩٢/٦ في نسبتها إلى آخرين .

وقوله : ﴿فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَبُ الصِّرَاطِ﴾ (من) استفهام في موضع رفع بالابتداء ، و﴿أَصْحَبُ﴾ خبره ، والجملة في موضع نصب بقوله : ﴿فَسَتَعْلَمُونَ﴾ ، ولا يجوز أن تكون موصولة منصوبة المحل بستعلمون كما زعم الفراء ، لعدم العائد إليها من الصلة^(١) .

وقوله : ﴿وَمَنْ أَهْتَدَى﴾ استفهام أيضاً عطف جملة على جملة ، أي : فستعلمون في الآخرة مَنْ أصحاب الطريق المستقيم ، ومن اهتدى من الضلالة ، نحن أم أنتم .

و﴿السَّوِيَّ﴾ : المستوي ، وهو الذي يستوي بسالكة فيؤديه إلى نجاحه ، وهو قراءة الجمهور ، وحكي فيه قراءات آخر : (السَّوَاء) بفتح السين والواو ممدوداً . بمعنى الوسط . و(السَّوْء) بفتح السين وإسكان الواو مهموزاً ، بمعنى : الرداءة والشر ، و(السَّوَى) بضم السين بوزن حُبْلَى^(٢) ، وهو تأنيث الأسوأ ، قال أبو جعفر : وتأنيث الصراط شاذ قليل^(٣) . و(السَّوِيَّ) تصغير السوء^(٤) .

هذا آخر إعراب سورة طه والحمد لله وحده

(١) انظر معاني الفراء ١٩٧/٢ . وتعقبه أيضاً النحاس في الإعراب ٣٦٣/٢ . والعكبري ٩١٠/٢ .

(٢) كذا ضبطتها تبعاً للقرطبي ٢٦٦/١١ الذي نص عليها بقوله : بتشديد الواو بعدها ألف التأنيث على فُعلَى بغير همزة ، ونسبها إلى يحيى بن يعمر ، وعاصم الجحدري وقال : وتأنيث الصراط شاذ قليل . وكل هذا مطابق لما قاله النحاس ٣٦٣/٢ - ٣٦٤ . والمؤلف هنا يحكي كلام أبي جعفر النحاس كما سوف ينقل . وقال ابن عطية ١١٩ / ١١ : بضم السين وهمزة على الواو على وزن فعلى .

(٣) إعراب القرآن الموضع السابق .

(٤) انظر هذه القراءات وأصحابها في إعراب النحاس الموضع السابق . ومختصر الشواذ ٩١/ . والكشاف ٤٥٣/٢ . والمحزر الوجيز ، والقرطبي الموضعين السابقين .

إعراب

سُورَةُ الْاَنْبِيَاءِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿اَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ﴾ ① :

قوله عز وجل : ﴿اَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾ (اقترب) افتعل من القرب ، قيل : وحقيقة القرب قلة ما بين الشيئين ، وهو على ثلاثة أوجه : قرب زمان ، وقرب مكان ، وقرب حال ، وهو هنا من قرب الزمان ، إذ المراد اقتراب الساعة ، وإذا اقتربت الساعة فقد اقترب ما يكون فيها من الحساب والثواب والعقاب وغير ذلك . واللام في ﴿لِلنَّاسِ﴾ من صلة ﴿اَقْتَرَبَ﴾ .

وقوله : ﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ﴾ (وهم) مبتدأ خبره ﴿مُعْرِضُونَ﴾ . و﴿فِي غَفْلَةٍ﴾ ثلاثة أوجه : أحدها من صلة ﴿مُعْرِضُونَ﴾ . والثاني حال من المنوي في ﴿مُعْرِضُونَ﴾ . والثالث خبر الابتداء الذي هو ﴿وَهُمْ﴾ ، و﴿مُعْرِضُونَ﴾ على هذا خبر بعد خبر ، ويجوز في الكلام نصبه على الحال من المستكن في الخبر^(١) ، والواو في ﴿وَهُمْ﴾ واو الحال .

﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ تُحَدِّثُ إِلَّا أَسْتَمِعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ ② :

قوله عز وجل : ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ تُحَدِّثُ﴾ الجمهور على جر ﴿تُحَدِّثُ﴾ حملاً على لفظ ﴿مِّنْ ذِكْرٍ﴾ على النعت ، وقرئ : بالرفع^(٢)

(١) جوزه النحاس ٣٦٥/٢ .

(٢) قرأها ابن أبي عبلة . انظر الكشاف ٢/٣ . والبحر ٢٩٦/٦ . وهو وجه إعرابي أجازاه الفراء ١٩٧/٢ . والزجاج ٣٨٣/٣ في غير القراءة .

حملاً على المحل كقوله : ﴿مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾^(١) وغيره ، وأجاز الكسائي : نصبه على الحال^(٢) . ومعنى محدث : محدث النزول ، لأن القرآن أنزل آية آية ، وسورة سورة ، وهو كلام رب العالمين ، وصفة من صفات ذاته غير محدث ، وغير مخلوق ، ومن قال غير هذا فهو كافر مبتدع زنديق ، لا تحل الصلاة عليه . وقيل : المراد بالذكر هنا الرسول ﷺ^(٣) كقوله : ﴿قَدْ أُنْزِلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا﴾^(٤) على قول من جعل الذكر الرسول^(٥) .

وقوله : ﴿مَنْ رَبِّهِمْ﴾ يجوز فيه أوجه : أن يكون من صلة الإتيان ، وأن يكون في موضع الصفة لـ ﴿ذَكَرَ﴾ ، وأن يكون في موضع الحال من المنوي في ﴿تُحَدِّثُ﴾ ، وأن يكون من صلة ﴿تُحَدِّثُ﴾ ، والأجود أن يكون صفة لـ ﴿ذَكَرَ﴾ . وقوله : ﴿وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ في محل نصب على الحال من الضمير المرفوع في ﴿إِلَّا أَسْتَمِعُوهُ﴾ .

﴿لَا هَيْةَ قُلُوبُهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ وَأَنْتُمْ تَبْصُرُونَ﴾^(٦) :

قوله عز وجل : ﴿لَا هَيْةَ قُلُوبُهُمْ﴾ نصب على الحال من الضمير [المرفوع] في ﴿يَلْعَبُونَ﴾ ، وإن شئت من ذي الحال الأول ، وهذا معنى قول بعض النحاة : ﴿وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ ﴿لَا هَيْةَ قُلُوبُهُمْ﴾ حالان مترادفتان ، أو متداخلتان^(٦) . و﴿قُلُوبُهُمْ﴾ رفع بأنها الفاعلة لقوله : ﴿لَا هَيْةَ﴾ ، فاللهو فعل

(١) في مواضع كثيرة أولها في الآية (٥٩) من الأعراف .

(٢) حكاه عنه النحاس في الإعراب ٣٦٥/٢ . ومكي في المشكل ٨١/٢ . وجوزه الفراء ١٩٧/٢ . والزجاج ٣٨٣/٣ .

(٣) كذا في المحرر الوجيز ١٢٢/١١ أيضاً . وعزاه ابن الجوزي في زاد المسير ٣٣٩/٥ . والقرطبي في الجامع لأحكام القرآن ٦٨/١١ ، إلى الحسين بن الفضل .

(٤) سورة الطلاق ، الآيتان : ١٠ - ١١ .

(٥) رجح الطبري ١٥٢/٢٨ هذا القول .

(٦) هو لصاحب الكشاف ٣/٢ . ووجه الإعراب للفراء ١٩٨/٢ . والزجاج ٣٨٣/٣ .

للقلوب وحال لأصحابها ، كما أن الاختلاف في قوله : ﴿ثُمَّ رَتِّبْنَا لَهَا لَوْنَهَا﴾^(١) فعل للألوان ، وصفة للثمرات ، ولها نظائر في التنزيل .
وقرئ : (لاهيئة) بالرفع^(٢) على أنه خبر [بعد خبر]^(٣) لقوله : ﴿وَهُمْ﴾ .
والقلوب مرتفعة بها أيضاً على الفاعلية .

وقوله : ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ في محل ﴿الَّذِينَ﴾ ثلاثة أوجه :

أحدها : الرفع ، وفيه خمسة أوجه - أحدها : بدل من الواو في ﴿أَسْرُوا﴾ إعلماً بأنهم الموسومون بالظلم الفاحش فيما أسروا به . والثاني : فاعل ﴿أَسْرُوا﴾ على لغة من قال : أكلوني البراغيث . و :

٤٤٢ - يَعَصِرْنَ السَّلِيْطَ أَقَارِبُهُ^(٤)

والثالث : فاعل فعل مضمر ، أي : وأسروا النجوى ، وقال الذين ظلموا كيت وكيت . والرابع : مبتدأ خبره محذوف تقديره : الذين ظلموا يقولون : هل هذا إلا بشر مثلكم ؟ دل عليه هذا المقول . والخامس : بالعكس ، أي : هم الذين ظلموا .

والثاني : النصب على الذم .

والثالث : الجر على البدل من (الناس) أو على النعت لهم^(٥) .

(١) سورة فاطر ، الآية : ٢٧ .

(٢) نسبها ابن خالويه / ٩١ / . إلى عيسى . ونسبها ابن الجوزي ٣٤٠/٥ إلى عكرمة ، وسعيد ابن جبير ، وابن أبي عبله .

(٣) ويجوز أن تكون خبر مبتدأ محذوف . أو على : قلوبهم لاهية . انظر معاني الفراء ١٩٨/٢ . وإعراب النحاس ٣٦٥/٢ .

(٤) تقدم هذا الشاهد برقم (١٦١) وخرجه هناك .

(٥) هذا الوجه الأخير للفراء ١٩٨/٢ مقدماً إياه على الرفع . وانظر بقية الأوجه في معاني الأخفش ٤٤٧/٢ . ومعاني الزجاج ٣٨٣/٣ - ٣٨٤ . وإعراب النحاس ٣٦٦/٢ . ومشكل مكي ٨١/٢ - ٨٢ .

وقوله : ﴿وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ الواو واو الحال .

وقوله : ﴿هَلْ هَذَا...﴾ إلى قوله : ﴿وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ في موضع نصب إما على البدل من ﴿النَّجْوَى﴾ أي : وأسروا هذا الحديث ، أو معمول القول مضمرأ ، أي : قالوا ذلك .

﴿قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(٤)
بَلْ قَالُوا أَضْغَتْ أَحْلَمٌ بَلْ أَفْتَرْنَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْنِنَا بَيَّاتٍ كَمَا
أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ﴿٥﴾ :

قوله عز وجل : (قل ربّي) قرئ على الأمر لرسول الله ﷺ ، و﴿قَالَ رَبِّي﴾ : على الخبر^(١) حكاية لقوله ﷺ لهم .

وقوله : ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ يجوز أن يكون من صلة ﴿يَعْلَمُ﴾ ، وأن يكون حالاً من القول ، فيكون من صلة محذوف ، ويجوز أن يكون حالاً من المنوي في ﴿يَعْلَمُ﴾ ، والذي جوز ذلك عطف الأرض عليها ، فاعرفه فإن فيه أدنى إشكال^(٢) .

وقوله : ﴿أَضْغَتْ أَحْلَمٌ﴾ خبر مبتدئ محذوف ، أي : ما أتى به محمد ﷺ أضغاث أحلام .

وقوله : ﴿كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ﴾ محل الكاف النصب على أنه نعت لمصدر محذوف و(ما) مصدرية ، أي : فليأتنا بآية إتياناً مثل إرسال الأولين ، قيل : وصحة التشبيه في قوله : ﴿كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ﴾ من حيث إنه في معنى : كما أتى الأولون بالآيات ، لأن إرسال الرسل متضمن للإتيان

(١) هذه قراءة حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم . والباقون على الأولى . انظر السبعة / ٤٢٨ . والحجة ٢٥٤/٥ . والمبسوط / ٣٠١ . والتذكرة ٤٣٩/٢ . وقال ابن مجاهد عن قراءة (قال) : وهي كذلك في مصاحف أهل الكوفة . وانظر إعراب النحاس ٣٦٦/٢ .

(٢) انظر هذه الأوجه أيضاً في التبيان ٩١٢/٢ .

بِالْآيَاتِ ، أَلَا تَرَى أَنَّهُ لَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ تَقُولَ : أُرْسِلَ مُحَمَّدٌ ﷺ [وبين قولك أتى محمد] ﷺ بِالْمُعْجَزَةِ^(١) .

﴿مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾ ⑥ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ⑦ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ⑧ ثُمَّ صَدَقْتَهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ⑨ :

قوله عز وجل : ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾ في موضع النعت لـ ﴿قَرْيَةٍ﴾ ، إما على اللفظ ، أو على المحل ، أي مهلكة أو مهلكة ، كقوله : ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ وغيره ، وقد قرئ بهما^(٢) .

وقوله : ﴿أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾ استفهام تبعيد بمعنى النفي ، أي : لا يؤمنون .

وقوله : ﴿نُوْحِي إِلَيْهِمْ﴾ قرئ بالياء مبنياً للمفعول^(٣) ، والقائم مقام الفاعل ﴿إِلَيْهِمْ﴾ . وبالنون^(٤) والمفعول محذوف ، وهو ما أمر الله به عباده ونهاهم عنه .

وقوله : ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً﴾ (جسداً) مفعول ثان ، ويجوز أن يكون الجعل هنا بمعنى الخلق ، فيكون حالاً ، والمراد بالجسد هنا : الجمع ، لأنه جنس . وقيل : هو في الأصل مصدر سمي به ، ولذلك لم يجمع ، وفي الكلام على هذا حذف مضاف ، أي : ذوي جسد^(٥) .

(١) قاله الزمخشري ٤/٣ .

(٢) كلاهما من المتواتر ، وقد تقدمتا عند إعراب الآية (٥٩) من الأعراف .

(٣) هذه قراءة جمهور العشرة غير عاصم كما سوف أخرج .

(٤) وكسر الحاء . وهي قراءة حفص عن عاصم وحده . انظر السبعة ٤٢٨/ . والمبسوط /

٣٠١/ . والتذكرة ٣٨٢/٢ . والكشف ١٤/٢ - ١٥ .

(٥) انظر معاني الزجاج ٣٨٥/٣ . والكشاف ٤/٣ .

وقوله : ﴿لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾ يجوز أن يكون صفة لجسد إن جعلته مفعولاً ثانياً ، وأن يكون حالاً ، إن جعلته حالاً على معنى : وما جعلنا الرسل قبله ذوي جسد غير طاعمين .

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (١٠) وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ (١١) فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ (١٢) لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (١٣) قَالُوا يَبُولْنَا إِنْآ كُنَّا ظَالِمِينَ (١٤) :

قوله عز وجل : ﴿فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾ في محل النصب على النعت لكتاب ، و﴿ذِكْرُكُمْ﴾ يجوز أن يكون المصدر مضافاً إلى المفعول والفاعل محذوف ، أي : ذكّرنا إياكم ، وأن يكون مضافاً إلى الفاعل والمفعول محذوف ، أي : ذكّرکم ما تريدون وما تکرهون .

وقوله : ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا﴾ (كم) خبرية في موضع نصب بقوله : ﴿قَصَمْنَا﴾ ، والقصم : كسر الشيء الصلب قهراً . و﴿كَانَتْ ظَالِمَةً﴾ : في موضع النعت لقريّة ، وجاز وصفها بالظلم ، لأن المراد أهلها .
وقوله : ﴿فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ﴾ جواب (لما) ما دل عليه ﴿إِذَا هُمْ﴾ أي : فلما أحسوا بأسنا أخذوا وشرعوا يهربون من قريتهم ، و﴿إِذَا﴾ هنا مكانية ، وعاملها ﴿يَرْكُضُونَ﴾ ، والإحساس : إدراك الشيء بالحاسة ، والركض : ضرب الدابة بالرجل^(١) .

﴿فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوُهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خِمِيدِينَ﴾ (١٥) :

قوله عز وجل : ﴿فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوُهُمْ﴾ الإشارة إلى الكلمة أو المقالة ، أي : فما زالت كلمة الويل دعواهم ، أي : دعائهم . و﴿تِلْكَ﴾ اسم زالت ، و﴿دَعْوُهُمْ﴾ خبرها ، أو بالعكس .

(١) كذا في الكشاف ٥/٢ قال : ومنه قوله تعالى : ﴿أَرْكُضْ بِرِجْلِكَ﴾ [ص : ٤٢] .

وقوله : ﴿حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَمِيدًا﴾ (هم) مفعول أول و ﴿حَصِيدًا﴾ ثان ، وكذا ﴿خَمِيدًا﴾ ، وذلك أن المفعول الأول الذي هو (هم) في الأصل مبتدأ ، والمنصوبان بعده خبران له ، كقولك : هذا حُلُوٌّ حَامِضٌ ، فلما دخل عليها جعل نصبها جميعاً على المفعولية ، وجاز أن يكون لِجَعَلَ ثلاثة مفاعيل ، لأن حكم الاثنين الأخيرين حكم الواحد ، وذلك أن معنى قول القائل : جعلته حلواً حامضاً ، جعلته جامعاً للطعمين ، وكذلك معنى ذلك جعلناهم جامعين لمماثلة الحصيد والخمود^(١) .

والحصيد : الزرع المحصود ، أي : جعلناهم مثل الحصيد ، فحذف المضاف ، وأقيم المضاف إليه مقامه ، فلذلك لم يجمع كما لا يجمع المقدر وهو المثل .

ومعنى ﴿خَمِيدًا﴾ ، ميتين ، كخمود النار إذا أطفئت . فإن قلت : هل يجوز أن يكون ﴿خَمِيدًا﴾ حالاً من الهاء والميم ؟ قلت : لا يبعد ذلك ، غير أن الأول أمتن .

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعِينًا ۖ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا لَّآتَّخِذْتَهُ مِنْ لَدُنَّا ۚ إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ ۖ﴾ : ﴿لَعِينًا﴾

قوله عز وجل : ﴿لَعِينًا﴾ نصب على الحال من النون والألف في ﴿خَلَقْنَا﴾ .

وقوله : ﴿إِنْ كُنَّا﴾ إن هنا تحتل أوجهاً : أن تكون نافية بمعنى (ما) على أن الكلام قد تم عند قوله : ﴿مِنْ لَدُنَّا﴾ ثم ابتداء فقال : ﴿إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ أي : ما كنا فاعلين ذلك . وأن تكون شرطية . وأن تكون بمعنى لو ، أي : لو كنا فاعلين ذلك لاتخذناه من لدنا ولكنا لسنا بفاعلين لكونه مستحيلاً منا .

(١) انظر هذا الإعراب وتوجيهه في الكشف ٥/٣ أيضاً .

﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا
نَصِفُونَ ﴿١٨﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَيَدْمَغُهُ﴾ الجمهور على رفعه وهو الوجه ، إذ لا موجب لنصبه ، وقرئ : ﴿فَيَدْمَغُهُ﴾ بالنصب^(١) ، قال الزمخشري : وهو في ضعف قوله :

٤٤٣ - سَأَتْرُكُ مَنَزِلِي لِبَنِي تَمِيمٍ وَالْحَقُّ بِالْحِجَازِ فَأَسْتَرْيَحَا^(٢)
والمعنى : فيهلكه ويكسره ، وأصله أن يصيب أم الدماغ ، وهو مقتل ، فيهلكه .

وقوله : ﴿وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا نَصِفُونَ﴾ (مما تصفون) في موضع الحال من المنوي في (لكم) على رأي صاحب الكتاب رحمته ، أو من الويل على مذهب أبي الحسن رحمته . و(ما) موصولة ، أو مصدرية ، أي : من وَصَفِكُمْ ، ويجوز أن تكون إبهامية بمعنى شيء .

﴿وَلَهُمْ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا
يَسْتَحْسِرُونَ ﴿١٩﴾ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴿٢٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ ابتداء وخبر ، ولك أن تعطف ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ﴾ على ﴿مَنْ﴾ الأولى المرفوعة ، إما بالابتداء أو بالظرف ، وهي قوله : ﴿وَلَهُمْ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾ ، فقوله : ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ على هذا الوجه في موضع الحال ، إما مِنْ ﴿مَنْ﴾ الأولى ، أو ﴿مَنْ﴾ الثانية ، أو مِنَ المنوي في أحد

(١) قرأها عيسى بن عمر . انظر مختصر الشواذ / ٩١ / .. والبحر المحيط ٣٢ / ٦ . والدر المصون ١٣٨ / ٨ .

(٢) ينسب للمغيرة بن حبناء التميمي ، شاعر إسلامي . والبيت من شواهد سيبويه ٣٩ / ٣ . ومعاني الأخفش ٧٣ / ١ . والمقتضب ٢٤ / ٢ . والمقتصد ١٠٦٨ / ٢ . والإفصاح ١٨٤ / . والكشاف ٦ / ٣ . وشرح شواهد الإيضاح لابن بري / ٢٥١ / .

الظرفين ، وهو ﴿لَهُ﴾ أو ﴿عِنْدَهُ﴾ ، أي غير مستكبرين وغير مستحسرين ، وكذا ﴿يُسَبِّحُونَ﴾ في موضع الحال أيضاً ، ويجوز أن يكون مستأنفاً ، وكذا ﴿لَا يَفْقَرُونَ﴾ في موضع الحال من الضمير في ﴿يُسَبِّحُونَ﴾ . والاستكبار : التعظيم . والاستحسار : الانقطاع ، من الإعياء . والفتور : الضعف .

﴿أَمِ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ﴾ ﴿٢١﴾ لَوْ كَانَ فِيهِمَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَنَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٢٢﴾ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴿٢٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَمِ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ﴾ (أم) هنا المنقطعة بمعنى (بل) والهمزة التي للاستفهام ، والاستفهام هنا بمعنى التوبيخ ، وهو يتضمن معنى النفي ، أي : لم يتخذوا آلهة من صفتها كيت وكيت .

و﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ يجوز أن يكون من صلة الاتخاذ ، و﴿مِنَ﴾ لابتداء الغاية . وأن يكون في موضع الصفة لـ ﴿إِلَهًا﴾ ، وكذا ﴿هُمْ يُنْشِرُونَ﴾ . فإن قلت : هل يجوز أن يكون ﴿هُمْ يُنْشِرُونَ﴾ حالاً من ﴿إِلَهًا﴾ لكونها خصصت بالصفة ، أو من المنوي في الظرف ؟ قلت : لا ، لأن الجملة الإسمية إذا وقعت حالاً لا بد لها من رابط وهو الواو في الأمر العام .

والجمهور على ضم الياء وكسر الشين في (يُنْشِرُونَ) ، وقرئ (يُنْشِرُونَ) بفتح الياء وضم الشين^(١) ، وهما لغتان بمعنى ، أنشر الله الموتى ونشرهم ، إذا أحياهم ، غير أن الإنشار أكثر من النشر الذي في معناه .

وقوله : ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ﴾ (إلا) هنا بمعنى غير ، وهو مع ما بعده صفة لآلهة ، أي : آلهة غير الله ، ولهذا ارتفع ما بعد إلا .

(١) قرأها الحسن . انظر مختصر الشواذ / ٩١/ . والكشاف ٧/٢ . وزاد المسير ٣٤٥/٥ .

ولا يجوز أن يكون الرفع على البذل ، لأن البذل في الموجب غير جائز ، ألا ترى أنك لا تقول : جاءني القوم إلا زيد ، على حد قولك : ما جاءني أحد إلا زيد ، لأجل أن البذل يوجب إسقاط الأول ، فقولك : ما جاءني أحد إلا زيد ، بمنزلة قولك : ما جاءني إلا زيد ، وليس كذا قولك : جاءني القوم إلا زيد ، لأجل أنه لا تقدر أن تقول : جاءني إلا زيد ، لأجل أن رفع زيد بالفعل يوجب إثبات المجيء له ، وليس المعنى على هذا ، وإنما الغرض أن يُنفى المجيء عنه ، وإذا كان كذلك علمت أن قوله جل ذكره : ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ﴾ بمعنى غير الله ، وأن قوله : ﴿إِلَهَةٌ﴾ لا يجوز أن يكون في حكم الساقط ، إذ لو أسقطته لصار إلى قولك : لو كان فيهما إلا الله لفسدتا . وهذا فاسد لفساد المعنى ، لأن الله عز وعلا هو خالقهما ، ووجودهما بإنشائه وإحداثه ، فكيف تفسدان بوجوده فيهما ؟

ولا يجوز النصب على الاستثناء لفساد المعنى ، ألا ترى أنك إذا قلت : لو جاءني القوم إلا زيداً - بالنصب - لأعطيتهم كذا وكذا . كان المعنى : أن الإعطاء امتنع لكون زيد مع القوم ، وكذا في الآية لو نصبت لكان المعنى : أن فسود السموات والأرض امتنع لكون الله مع الآلهة فيهما ، وهذا ظاهر الفساد لإثبات الآلهة مع الله ، تعالى الله عما يقول الظالمون .

وأبين من هذا أنك لو قلت : لو كان فيهما آلهة إلا الله بالنصب لفسدتا ، لكان فاسداً ، لأنه يوهم أنك لو قلت : لو كان فيهما آلهة مع الله لما فسدتا ، وهذا ظاهر الفساد ، وإذا رفعت على الوصف لا يلزم منه مثل ذلك ، والمعنى : لو كان يتولاهما ويدبر أمرهما آلهة شتى غير الواحد الذي هو فاطرهما لفسدتا ، لخربتا ، وهلكتا بسبب التمانع والتنازع بين الآلهة ، فاعرفه .

وعن الفراء : (إلا) هنا بمعنى سوى^(١) ، وهو حسن ، غير أن ما عليه

أصحابنا أمتن ، لا بل هو الوجه عند من تأمله .

﴿أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ ۖ إِلَهَةً ۚ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ۚ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي ۚ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٢٤﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴿٢٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي﴾ الجمهور على ترك التنوين في ﴿ذِكْرٌ﴾ فيهما على الإضافة إلى ﴿مَنْ﴾ ، وهو من إضافة المصدر إلى المفعول ، على معنى : أن هذا الكتاب [المنزل]^(١) عَلَيَّ وهو القرآن - هو ذكر مَنْ معي مِنَ الأمة ، وذكر من معي من الأمم المتقدمة ، أي : يشتمل على ذكر هذه الأمة ، وذكر الأمم السالفة ، وليس فيه جواز اتخاذ آلهة سوى الله .

أو إلى الفاعل ، على معنى : أن هذا الذي أتלוه عليكم ، أن الله تعالى فرد صمد ، وأنه لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ، قول من معي في عصري ، ومن قبلي من أهل الكتاب ، أي ذكر ذلك من معي ومن قبلي .

وقرئ : (ذِكْرٌ مَنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مَنْ قَبْلِي) بالتنوين^(٢) ، وهو الأصل ، (مَنْ) مفعول منصوب بالذكر ، أو فاعل مرفوع به على المعنيين .

وقرئ أيضاً : (هذا ذِكْرٌ مِنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي) بالتنوين في (ذكر) فيهما وكسر الميم من (مِنْ) في الموضعين^(٣) . قال أبو الفتح : حكى صاحب الكتاب وأبو زيد : جئت مِنْ مَعِهِمْ ، بمعنى من عندهم ، فكأنه قال : هذا ذكر مَنْ عندي ومن قبلي ، أي : جئت به ، كما جاء به الأنبياء من قبلي ، كقوله سبحانه : ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾^(٤) وتجويز

(١) إضافة لتوضيح المعنى .

(٢) كذا أيضاً هذه القراءة في الكشاف ٨/٣ . والبيان ٩١٥/٢ . والبحر ٣٠٦/٦ دون نسبة .

(٣) نسبت هذه القراءة إلى يحيى بن يعمر ، وطلحة بن مصرف . انظر مختصر الشواذ ٩١/ .

والمحتسب ٦١/٢ . والمحرم الوجيز ١٣٠/١١ . والقرطبي ٢٨٠/١١ .

(٤) سورة النساء ، الآية : ١٦٣ .

دخول (مِنْ) على (مع) دليل على أنه اسم هو ظرف ، كقبل وبعد وعند ولدن وما أشبه ذلك من الأسماء التي هي الظروف ، فدخل عليه (مِنْ) كما يدخل على أخواته^(١) .

وقوله : ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ﴾ الجمهور على نصب ﴿الْحَقَّ﴾ بالفعل الذي قبله وهو ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ وقرئ : بالرفع^(٢) على إضمار مبتدأ أي : هذا ، أو هو الحق .

وقوله : ﴿أَنَّهُ﴾ هو القائم مقام الفاعل ، والضمير ضمير الشأن والحديث .

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴿٢٦﴾ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِّنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴿٢٨﴾ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌُ مِّنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٢٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿بَلْ عِبَادٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أي : بل هم عباد ، وأجاز الفراء : (عباداً) بالنصب على بل اتخذ عباداً^(٣) . و﴿مُكْرَمُونَ﴾ صفة لهم ، وكذا و﴿لَا يَسْبِقُونَهُ﴾ .

وقوله : ﴿فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ﴾ في محل (ذلك) وجهان - أحدهما : الرفع بالابتداء و﴿نَجْزِيهِ﴾ الخبر ، والهاء تعود إلى ذا و﴿جَهَنَّمَ﴾ مفعول ثان لنجزيه ، والجملة جواب الشرط الذي هو ﴿وَمَنْ يَقُلْ﴾ ، والإشارة في قوله : ﴿فَذَلِكَ﴾ إلى (مَنْ) ، أي : فذلك القائل نجزيه جهنم على ادعائه الإلهية ، والثاني : النصب بفعل دل عليه ﴿نَجْزِيهِ﴾ .

(١) انظر المحتسب الموضع السابق ، والكتاب ٤٢٠/١ .

(٢) قرأها الحسن . وابن محيصن . انظر إعراب النحاس ٣٧٠/٢ . ومختصر الشواذ ٩١/ . والمحتسب ٦١/٢ . ومشكل مكي ٨٣/٢ . والمحزر الوجيز ١٣١/١١ .

(٣) معاني الفراء ٢٠١/٢ . وجوزه الزجاج ٣٨٩/٣ في غير القرآن .

وَقُرِئَ : (نُجْزِيهِ) ﴿ بضم النون والهاء ^(١) ، على أن الأصل نجزئ به جهنم ، أي : نكفيها به ، أي : نمكنها منه فتأتي عليه ، كأنها تطلب باستيفائها إياه الاكتفاء بذلك ، من قولهم : أجزأني الشيء ، أي : كفاني ، ثم حذف حرف الجر فصار نجزئه جهنم ، أي : نطعمه جهنم ، ثم أبدلت الهمزة ياء على حد : أَخْطَيْتُ ، وَقَرَيْتُ ، فَصَارَتْ نُجْزِيهِ ، وَأَقَرَّتْ الهاء على ضميتها تنبيهاً على أن الأصل الهمز وأن حكمه باق ، وأن ما عرض فيه من البدل لم يكن عن قوِيٍّ عذر ، فاعرفه فإنه من كلام أبي الفتح رَحِمَهُ اللهُ ^(٢) .

وقوله : ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ محل الكاف النصب على أنه نعت لمصدر محذوف ، أي : نجزيهم جهنم جزاء مثل ذلك .

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتْ رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٣٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أُولَئِكَ﴾ قرئ بالواو ^(٣) ردًا للكلام بالعاطف على ما قبله ، وقرئ : (أَلَمْ) بحذفها ^(٤) على استئناف الكلام ، وكلٌّ من الفريقين وافق رسمه ^(٥) .

وقوله : ﴿كَانَتْ رَتْقًا﴾ الجمهور على إسكان التاء ، وهو مصدر قولك : رتق فلان الفتق يرتقه رَتْقًا إذا سدّه ، ولكونه مصدرًا وُحِدَ ، أي : كانتا ذواتي رتق ، أو مرتوقيتين ، كخلق الله ، وصيد الصائد ، وكل شيئين

(١) قرأها أبو عبد الرحمن عبد الله بن يزيد . انظر المحتسب ٦١/٢ . والمحزر الوجيز ١٣٢/١١ .

(٢) المحتسب الموضع السابق .

(٣) هذه قراءة الجمهور غير ابن كثير كما سيأتي .

(٤) قرأها ابن كثير وحده . انظر القراءتين في السبعة ٤٢٨/ . والحجة ٢٥٥/٥ - ٢٥٦ . والمسبوط ٣٠١/ .

(٥) فهي بدون واو في مصاحف أهل مكة ، وفي سائر المصاحف بالواو . انظر المصادر السابقة .

متصلين لا فرجة بينهما فهو رتق ، أي : مرتوق .

وَقَرِئَ : (رَتَقًا) بفتح التاء^(١) ، وهو بمعنى المرتوق ، قال أبو الفتح : قد كثر عنهم مجيء المصدر على فَعْل ساكن العين ، واسم المفعول منه على فَعْل مفتوحها ، وذلك قولهم : النَّقْضُ للمصدر والنَّقْضُ للمنقوض ، وَالْحَبْطُ المصدر ، وَالْحَبْطُ : الشيء المخبوط ، وكذا الرَّتْقُ بمعنى المرتوق^(٢) . وهو على تقدير حذف موصوف ، أي : كاننا شيئاً رتقاً ، أي : مرتوقاً . ومعنى ذلك : أن السماء كانت لاصقة بالأرض لا فضاء بينهما ، فجعل بينهما الهواء ، أو كانت السموات متلاصقات ، وكذلك الأرضون ، لا فرج بينهما ، ففتقها الله ، وفرج بينها .

وقيل : فتقت السماء بالمطر ، والأرض بالنبات^(٣) .

وقوله : ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ الجعل هنا يجوز أن يكون بمعنى التصيير ، فيتعدى إلى مفعولين وهما : ﴿مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ﴾ فكل شيء مفعول أول ، و﴿مِنَ الْمَاءِ﴾ ثانٍ ، وفي الكلام حذف مضاف ، أي : وصيرنا حياة كل شيء من الماء ، فحذف المضاف اكتفاء بقوله : ﴿حَيٍّ﴾ ، وهو صفة لشيء .

وَقَرِئَ : (حَيًّا) بالنصب^(٤) ، وذلك يحتمل وجهين - أحدهما : أن يكون هو المفعول الثاني لـ ﴿جَعَلْنَا﴾ ويكون الظرف لغوًّا . والثاني : أن يكون صفة لـ ﴿كُلِّ﴾ والظرف على بابه .

(١) قرأها الحسن ، وأبو حيوه . وعيسى الثقفي . انظر إعراب النحاس ٣٧١/٢ . ومختصر الشواذ ٩١/ . والمحتسب ٦٢/٢ . والمحزر الوجيز ١١/١٣٣ .

(٢) المحتسب الموضع السابق .

(٣) هذا قول عكرمة ، وعطية ، وابن زيد . انظر هذا القول مع سابقه في جامع البيان ١٧/١٨ - ١٩ . والنكت والعيون ٤٤٤/٣ .

(٤) قرأها معاذ القارئ . وابن أبي عبلة ، وحמיד بن قيس . انظر زاد المسير ٣٤٨/٥ . واكتفى أبو حيان ٣٠٩/٦ بنسبتها إلى حميد .

وأن يكون بمعنى الخلق ، فيتعدى إلى مفعول واحد ، وهو ﴿كُلَّ شَيْءٍ﴾ أي : وخلقنا من الماء كل حيوان .

و﴿مِنَ الْمَاءِ﴾ : يجوز أن يكون من صلة ﴿جَعَلْنَا﴾ ، وأن يكون صفة لـ ﴿كُلَّ﴾ في الأصل ، فلما تقدم عليه حكم عليه بالحال .

﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ (٣١) وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ ﴿٣٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ﴾ أي : كراهة أو مخافة أن تميد بهم ، أي : تميل وتضطرب ، أو لأن لا تميد بهم ، فحذف لا واللام لعدم الإلباس ، وهذا مذهب أهل الكوفة^(١) .

وقوله : ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا﴾ (فيها) أي : في الرواسي ، أو في الأرض ، وانتصاب قوله : ﴿فِجَاجًا﴾ على الحال من سبل ، وهو في الأصل صفة لها ، بشهادة قوله جل ذكره في موضع آخر : ﴿لِتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا﴾^(٢) فلما تقدمت عليها جعلت حالاً ، كقوله :

٤٤٤ - لِعِزَّةٍ مُّوَحِّشًا طَلَلٌ قَدِيمٌ^(٣)

قيل : والفرق بينهما من جهة المعنى : أن أحدهما إعلام بأنه جعل فيها طرقاً واسعة . والثاني : بأنه حين خلقها خلقها على تلك الصفة ، فهو بيان لما أبهم ثمة^(٤) .

وقيل : (سبلاً) بدلٌ منها^(٥) . والوجه هو الأول .

(١) انظر مذهب الكوفيين أيضاً في الكشاف ١٠/٣ .

(٢) سورة نوح ، الآية : ٢٠ .

(٣) تقدم عدة مرات أولها برقم (٥٥) .

(٤) قاله الزمخشري ١٠/٣ .

(٥) قاله أبو البقاء ٩١٧/٢ .

والفجاج : جمع فج ، والفج : الطريق الواسع بين الجبلين .

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ (٣٣) :

قوله عز وجل : ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ (كل) رفع بالابتداء ، والتنوين فيه عوض من المضاف إليه ، أي : كلها ، أو كلهم لقوله : ﴿يَسْبَحُونَ﴾ ، وجيء بضمير الجمع على معنى ﴿كُلٌّ﴾ وذكر لوصفها بوصف العقلاء وهو السباحة .

وفي الخبر وجهان - أحدهما : ﴿يَسْبَحُونَ﴾ و﴿فِي فَلَكٍ﴾ من صلة الخبر ، والثاني : ﴿فِي فَلَكٍ﴾ ، و﴿يَسْبَحُونَ﴾ على هذا حال من المنوي فيه ، أو خبر بعد خبر .

والضمير للشمس ، والقمر ، والنجوم ودل على النجوم ذكرهما ، أي : كل من الشمس والقمر والنجوم يَسْبَحُونَ ، أي : يسرون ويجرون في فلك .

وقيل : الضمير للشمس والقمر ، والمراد بهما جنس الطوالع كل يوم وليلة ، جعلوها متكاثرة لتكاثر مطالعها ، وهو السبب في جمعها بالشموس والأقمار ، وإلا فالشمس واحدة ، والقمر واحد .

والجملة التي هي ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ مستأنفة ، وقيل : في موضع نصب على الحال من الشمس والقمر دون الليل والنهار ، كما تقول : رأيت زيدا وهنداً ضاحكة^(١) .

﴿وَمَا جَعَلْنَا لِشَرٍّ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾ (٣٤) :

قوله عز وجل : ﴿أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾ الهمزة التي للاستفهام في قوله : ﴿أَفَإِنْ مِتَّ﴾ عند صاحب الكتاب رحمه الله في موضعها ، وإذا دخلت على حرف الشرط في نحو : إِنْ تَأْتِنِي آتَكَ ، لم تُبطل عمله ، بل يعمل كما يعمل إذا لم تدخل عليه ، نحو : إِنْ تَأْتِنِي آتَكَ^(٢) ، وَزَعُمُ أَنَّ الهمزة في مثل هذا

(١) انظر الكشف ١٠/٣ .

(٢) انظر كتاب سيبويه ٨٢/٣ .

حقها أن تدخل على الجزاء والتقدير : أَفَهُمُ الْخَالِدُونَ إِنْ مِتَّ ؛ لأن الغرض التنبيه أو التوبيخ على هذا الفعل المشروط ، لكنها دخلت على الشرط ، لأن الاستفهام له صدر الكلام ؟ والقول قول صاحب الكتاب ، لأن الهمزة لها صدر الكلام ، وإن لها صدر الكلام ، فقد وقعا في موضعهما ، والشيء إذا وقع في رتبته لم ينو به التأخير من غير اضطرار ، وأيضاً فإن المعنى [لم]^(١) يتم بدخول الهمزة على جملة الشرط والجواب ، لأنهما كالشيء الواحد . والفاء في (فَإِنْ) لعطف جملة على جملة ، وفي ﴿فَهُمْ﴾ للجزاء .

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿٣٥﴾ وَإِذَا رَأَاكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ وَهُمْ يَذْكُرِ الرَّحْمَنَ هُمْ كَفِرُونَ ﴿٣٦﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ (الفتنة) : الامتحان والاختبار ، وهو مصدر قولك : فتنت فلاناً ، إذا اختبرته أو امتحنته ، وانتصابه على المصدر ، وهو مصدر مؤكد لـ (نبلوكم) من غير لفظه حملاً على المعنى ، لأن الابتلاء والفتنة بمعنى ، كأنه قيل : ونبلوكم بهما بلوى ، أو نفتنكم بهما فتنة ، أو على أنه مفعول له ، وقد جوز أن يكون في موضع الحال^(٢) .

وقوله : ﴿وَإِذَا رَأَاكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا﴾ (إن) بمعنى ما . و﴿هُزُوًا﴾ : مفعول ثان ، أي : وإذا رآك الكفار ما يتخذونك إلا هزواً ، أي : مهزواً به ، قائلين : أهذا الذي يذكر آلهتكم بالسوء ؟ ، فحذف المفعول الثاني للعلم به .

﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ﴿٣٧﴾ وَيَقُولُونَ

(١) ساقطة من الأصل .

(٢) انظر الأوجه الثلاثة في التبيان ٩١٨/٢ . واقتصر الزمخشري ١١/٣ على الأول فقط .

مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٨﴾ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكُفُّونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٣٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مِنْ عَجَلٍ﴾ من صلة ﴿خُلِقَ﴾ ، كما تقول : خلق فلان من الكرم ، إذا كثر ذلك منه . وقيل : في موضع الحال ، أي : عَجَلًا أو عَجُولًا ، يقال : رجل عَجِلٌ ، وَعَجُلٌ ، وَعَجُولٌ . والعَجَلُ : ضد البطء .

وقوله : ﴿لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ﴾ جواب ﴿لَوْ﴾ محذوف . و ﴿حِينَ﴾ مفعول به لقوله : ﴿يَعْلَمُ﴾ لا ظرف له كما زعم بعضهم ، لأنه هو المعلوم لا غيره فيه ، أي : لو يعلمون الوقت الذي لا يقدرُونَ فيه على كَفِّ النار عن وجوههم ولا عن ظهورهم ، لما صدر منهم ما صدر وهو الكفر والسخرية والاستعجال ، ولكن جهلهم به هو الذي حملهم على ذلك فأكهين به .

﴿بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ ﴿٤٠﴾ وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئُ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٤١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ﴾ الجمهور على التاء في قوله : ﴿بَلْ تَأْتِيهِمْ... فَتَبْهَتُهُمْ﴾ النقط من فوقه ، والمنوي فيهما راجع إلى النار ، أو إلى الوعد ، لأنه في معنى النار ، وهي التي وُعِدُوا ، أو على تأويل العِدَّة والمُوعِدَةِ ، أو إلى الحين ، لأنه في معنى الساعة ، أو إلى الساعة وإن لم يجز لها ذكر ، لكونها معلومة ، كقوله : ﴿مَا تَرَكْ عَلَى ظَهْرِهَا مِن دَابَّةٍ﴾^(١) . و ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾^(٢) ، وإن لم يجز للدنيا والشمس ذكر ، لما ذكر آنفاً .

(١) سورة فاطر ، الآية : ٤٥ .

(٢) سورة ص ، الآية : ٣٢ .

وَقُرئُ : (بل يأتِيهم . . . فيبْهَتُهُم) بالياء فيهما النقط من تحتها^(١) ،
والمستكن فيهما للوعد ، أو للعذاب ، أو للحين .

و﴿بَغْتَةً﴾ : مصدر في موضع الحال من المنوي في ﴿تَأْنِيهِمْ﴾ ، أي :
مفاجأة . قيل : المعنى : لا يكفونها بل تَفْجُوهُمْ فتغلبهم ، يقال للمغلوب في
الْمَحَاجَّةِ : مَبْهُوتٌ ، ومنه ﴿فَبْهَتَ الَّذِي كَفَرُ﴾^(٢) أي : غَلَبَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ
الْكَافِرُ^(٣) . وأصل البهت من قولهم : بَهَتَهُ يَبْهَتُهُ ، إذا واجهه بشيء يحيره فيه .

﴿قُلْ مَنْ يَكْلُوكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ
رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ﴾ (٤٢) أَمْ لَهُمْ ءَالِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ
أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مَنَا يُصْحَبُونَ (٤٣) بَلْ مَنَعْنَا هَؤُلَاءَ وَءَابَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ
عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمْ
الْغَالِبُونَ﴾ (٤٤) :

قوله عز وجل : ﴿قُلْ مَنْ يَكْلُوكُمْ﴾ (مَنْ) استفهام ، ومعناه النفي .
﴿مِنَ الرَّحْمَنِ﴾ أي : من بأسه وعذابه^(٤) ، فحذف المضاف . وقيل : (مِنْ) هنا
بمعنى البذل كقول الشاعر :

٤٤٥ - فَلَيْتَ لَنَا مِنْ مَاءٍ زَمَزَمَ شَرْبَةً^(٥)

(١) هذه قراءة الأعمش . انظر مختصر الشواذ / ٩١/ . والكشاف ١٢/٣ .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ٢٥٨ .

(٣) انظر هذا القول في الكشاف ١٢/٣ .

(٤) انظر معاني الزجاج ٣/٣٩٣ . وجامع البيان ١٧/٢٩ . وزاد المسير ٥/٣٥٣ . والقرطبي
٢٩١/١١ .

(٥) وعجزه :

..... مُبَرَّدَةٌ بَاتَتْ عَلَى طَهْيَانٍ

ويروى : فليت لنا من ماء (حمنان) شربة . وحمنان : مكة ، فيكون المعنى واحداً .
وطهيان خشبة يبرد عليها الماء كما في اللسان (حمن) . واسم جبل كما في معجم البلدان =

أي : بدل ماء زمزم ، أي : من يحفظكم بدل الرحمن .

وقوله : ﴿أَمْرٌ لَهُمَّ ٱللَّهُ﴾ (أم) هنا المنقطعة .

وقوله : ﴿وَلَا هُمْ مَتَّٰ يَصْحَبُونَ﴾ الضمير للآلهة ، أي : لا يجارون ولا يحفظون منا ، ولا يمنعهم مانع منا ، يقال : صحبك الله ، أي : حفظك الله . وقيل : لا يصحبها الله معونة على النصر . وقيل : الضمير للكفار ، أي : ولا هؤلاء الكفار يجارون ويحفظون من عذابنا^(١) .

وقوله : ﴿أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ الاستفهام معناه الإنكار والنفي ، أي : ليسوا بغالبين ، ولكنهم المغلوبون .

﴿قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِٱلْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ ٱلدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ﴾ (٤٥) وَلَٰكِن مَّسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَنُودُنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٤٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ ٱلدُّعَاءَ﴾ قرئ : بفتح الياء والميم ورفع (الصم) به^(٢) .

وقرئ : ﴿وَلَا تُسْمِعُ الصَّمَّ﴾ بضم التاء وكسر الميم ونصب الصم على الخطاب^(٣) ، أي : لا تسمع أنت الصم الدعاء .

= (طهيان) . ونُسب البيت في المصدر الأول إلى يعلى بن مسلم الشَّكْرِي . وفي الثاني إلى الأحول الكندي . وانظره بالإضافة إلى المصدرين السابقين في جمهرة اللغة ١٣١٣/٣ . ومعجم البكري ٣٩٩/١ . وزاد المسير ١١٦/٥ . والبيان ٣٤١/١ . وجامع القرطبي ١٤١/٨ . والبحر ١٠٧/٦ . والدر المصنوع ٥٠/٦ . وروح المعاني ٢٢١/١٥ . والخزانة ٤٥٣/٩ .
(١) انظر معاني الفراء ٢٠٥/٢ . وجامع البيان ٣٠/١٧ - ٣١ . والنكت والعيون ٤٤٨/٣ - ٤٤٩ . والتفسير الكبير ١٥١/٢٢ .

(٢) هذه قراءة الجمهور غير ابن عامر كما سيأتي .

(٣) قرأها ابن عامر وحده من العشرة . انظر القراءتين في السبعة ٤٢٩/ . والحجة ٢٥٥/٥ . والمبسوط ٣٠٢/ .

وقرئ أيضاً : (وَلَا يُسْمَعُ) بضم الياء وفتح الميم ورفع (الصم) على البناء للمفعول^(١) . ووجه الجميع ظاهر . و﴿إِذَا﴾ : معمول ﴿يَسْمَعُ﴾ ، وقد جوز أن يكون معمول الدعاء^(٢) .

وقوله : ﴿وَلَكِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ﴾ (من عذاب) يجوز أن يكون من صلة ﴿مَسَّتْهُمْ﴾ ، وأن يكون من صلة محذوف على أن يكون صفة لـ ﴿نَفْحَةٌ﴾ ، فعلى الوجه الأول : محله النصب ، وعلى الثاني : الرفع .

والنفحة : الدفعة من الشيء دون معظمه ، ونَفْحَهُ بالسيف ، إذا ضربه ضربة خفيفة ، والمعنى : ولئن مستهم من هذا الذي يُنذَرُونَ به أدنى شيء لأذعنوا وذُلُّوا ودعوا على أنفسهم بالويل مقرين بأنهم كانوا ظالمين ، قد ظلموا أنفسهم بالشرك والإعراض عما جاء به رسول الله ﷺ .

﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ﴾ (٤٧) :

قوله عز وجل : ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ﴾ (الموازين) جمع ميزان أو موزون على ما فسر^(٣) ، والقسط : العدل ، وهو مصدر وصفت الموازين به ، إما على حذف المضاف ، أي : ونضع الموازين ذوات القسط ، أو جعلت كأنها القسط بعينه وبذاته مبالغة .

وقوله : ﴿لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ اللام من صلة (نضع) ، وفي الكلام حذف مضاف ، أي : لأهل يوم القيامة ، أي : لأجلهم . وقيل : هي بمعنى في^(٤) .

(١) قرأها الحسن ، وابن يعمر . انظر مختصر الشواذ / ٩١/ . وزاد المسير ٣٥٤/٥ . والدر المصون ١٦٢/٨ .

(٢) انظر التبيان ٩١٩/٢ .

(٣) انظر مفاتيح الغيب ١٥٣/٢٢ .

(٤) قاله الفراء ٢٠٥/٢ . وحكاه الطبري ٣٣/١٧ عن بعض أهل العربية ، وإنما يريد الفراء والله أعلم .

وقوله : ﴿فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾ انتصاب قوله : ﴿شَيْئًا﴾ إما على المصدر ، أي : شيئاً من الظلم ، أو على أنه مفعول ثانٍ لـ ﴿تُظْلَمُ﴾ .

وقوله : ﴿وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ﴾ قرئ : (مِثْقَالَ) بالنصب^(١) على كان الناقصة ، أي : وإن كان الشيء أو الظلامة مِثْقَالَ حبة . فإن قلت : لو كان المنوي فيها للظلامة لقليل : كانت . قلت : ذُكِرَ حملاً على المعنى ، لأن الظلامة والظلم بمعنى .

وقرئ : (مِثْقَالَ) بالرفع^(٢) على كان التامة ، كقوله : ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ﴾^(٣) ، أي : وإن وقع مِثْقَالَ حبة . ﴿مِّنْ خَرْدَلٍ﴾ : في موضع الصفة لـ ﴿مِثْقَالَ﴾ ، أو لـ ﴿حَبَّةٍ﴾ .

وقوله : ﴿أَتَيْنَا بِهَا﴾ الجمهور على قصر (أتينا) بمعنى جئنا بها ، تعضده قراءة من قرأ : (جئنا بها) وهو أبي (رضي الله عنه)^(٤) .

وقرئ : (أتينا بها) بالمد^(٥) ، بمعنى : جازينا ﴿بِهَا﴾ ، فهو فاعلنا ، ولا يكون أفعِلنا ، إذ لو كان كذلك للزم حذف الباء من ﴿بِهَا﴾ ، لأن أفعِلنا لا يتعدى بحرف جر . قال أبو الفتح : ومضارع أتينا بها نُؤَاتِي مُؤَاتَاةً ، وأنا مُؤَاتٍ ، وهو مُؤَاتِي ، ومن قال : ضَارَبْتُ ضِرَابًا ، قال : إِتَاءً ، ومن قال : ضِيرَابًا ، قال : إِيْتَاءً ، انتهى كلامه^(٦) .

(١) هذه قراءة الأكثر كما سوف أخرج .

(٢) هذه قراءة أبي جعفر ، ونافع . وانظر القراءتين في السبعة / ٤٢٩/ . والحجة ٢٥٦/٥ . والمبسوط / ٣٠٢/ .

(٣) سورة البقرة ، الآية : ٢٨٠ .

(٤) انظر قراءته أيضاً في مختصر الشواذ / ٩٢/ . والكشاف ١٣/٢ . والبحر ٣١٦/٦ . ونسبها السمين ١٦٥/٨ إلى ابن مسعود (رضي الله عنه) خلافاً لشيخه ، وهو سهو أو تصحيف والله أعلم .

(٥) هذه قراءة مجاهد ، وابن عباس (رضي الله عنهما) ، وكثيرين . انظر معاني الفراء ٢٠٥/٢ . وجامع البيان ٣٤/١٧ . والمحتسب ٦٣/٢ . ومشكل مكي ٨٥/٢ . والكشاف ١٣/٢ . والمححر الوجيز ١٤١/١١ .

(٦) المحتسب الموضع السابق .

وأنث ضمير المثنال لإضافته إلى الحبة ، كقولهم : ذهبت بعض أصابعه^(١) .

وقوله : ﴿وَكَفَىٰ بِنَا حَسِيبَ﴾ محل الباء وما عملت فيه الرفع على الفاعلية ، وانتصاب ﴿حَسِيبَ﴾ إما على الحال ، أو على التمييز .

قال أبو إسحاق : ودخلت الباء في ﴿وَكَفَىٰ بِنَا﴾ لأنه في معنى الأمر ، المعنى : اكتفوا بالله حسيباً^(٢) .

وأنكر أبو علي ذلك ، وقال : ليس هذا الكلام خبراً بمعنى الأمر ، بل هو بلفظ الخبر ومعناه ، فهو كقوله : ﴿وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ﴾^(٣) وقوله : ﴿لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ﴾^(٤) وما أشبهه . ولا يدل دخول الباء عليه على أنه بمعنى الأمر ، لأنها قد دخلت في قولهم : (أكرم بزيد) على الفاعل ، ولا مذهب للأمر فيه ، قال : وقد قال أبو الحسن في قوله عز وجل : ﴿جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا﴾^(٥) أن معناه : جزاء سيئة مثلها ، فدخلت الباء في ذلك ولا معنى للأمر فيه .

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءَ وَذِكْرًا لِّلْمُنْقِصِ ﴿٤٨﴾ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴿٤٩﴾ وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَمْ تُنْكِرُونَ ﴿٥٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءَ وَذِكْرًا﴾ الجمهور على إتيان الواو في قوله : ﴿وَضِيَاءَ﴾ وفيه وجهان :

(١) انظر كتاب سيبويه ٥١/١ .

(٢) معاني الزجاج ٣/٣٩٤ .

(٣) سورة يونس ، الآية : ٦١ .

(٤) سورة غافر ، الآية : ١٦ .

(٥) سورة يونس ، الآية : ٢٧ .

أحدهما : الواو للعطف ، على معنى أن التوراة قد جمعت بين كونها فارقة بين الحق والباطل وبين كونها ضياء ، أي : نوراً يستضاء به في ظلمة الحيرة . ﴿وَذَكَرْنَا﴾ ، أي : وعظة يتعظ بها المتقون .

والثاني : مزيدة ، فيكون حالاً من ﴿الْفُرْقَانِ﴾ ، أي : مضيئاً ، أو ذا ضياء ، تعضده قراءة من قرأ : (ضياء) بغير العاطف ، وهو ابن عباس ، وعكرمة ، والضحاك^(١) ، وانتصابه على الحال ، وعلى الوجه الأول مفعول به عطفاً على الفرقان على التأويل المذكور آنفاً .

وقوله : ﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ محل ﴿الَّذِينَ﴾ : الجر على الصفة للمتقين ، أو النصب على المدح ، أو الرفع على هم الذين . و﴿بِالْغَيْبِ﴾ : في موضع الحال ، إما من الفاعل ، أو من المنصوب على التعظيم .

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ﴾ ٥١ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ٥٢ قَالُوا وَجَدْنَا ءَابَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ ٥٣ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ٥٤ قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ ٥٥ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ﴾ الرشد : الاهتداء لوجوه الصلاح . ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ : أي من قبل موسى وهارون . وقيل : من قبل محمد عليهم الصلاة والسلام^(٢) ، فلما قطع عن الإضافة بني .

وقوله : ﴿إِذْ قَالَ﴾ (إِذ) معمول أحد أربعة أشياء : إما ﴿ءَاتَيْنَا﴾ ، أو

(١) انظر هذه القراءة وأصحابها في إعراب النحاس ٣٧٥/٢ . ومختصر الشواذ ٩٢/٩٢ . والمحتسب ٦٤/٢ . والكشاف ١٣/٣ .

(٢) اقتصر المفسرون على الأول . وانظر القول الثاني في روح المعاني ٥٨/١٧ . واستبعده أبو حيان ٣٢٠/٦ .

﴿رُشْدُمْ﴾ ، أو ﴿عَلِّمِينَ﴾ ، أو اذكر مضمراً^(١) .

وقوله : ﴿مَا هَذِهِ الْأَمْثِلُ﴾ التماثيل : جمع تمثال ، وهو شيء يعمل مشبهاً لغيره في الشكل ، وأصله : من مَثَّلْتُ الشيء بالشيء ، إذا أشبهته به . واسم ذلك المُمَثِّلُ : تمثال .

وقوله : ﴿أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾ اللام على بابها ، على معنى : أنتم لأجلها عاكفون على عبادتها ، ثم حذف للعلم به . وقيل : اللام بمعنى على ، والمعنى : على عبادتها عاكفون^(٢) .

وقوله : ﴿عَبِيدِينَ﴾ مفعول ثانٍ لقوله : ﴿وَجَدْنَا﴾ ، وهو من وجدان القلب ، وقد جُوزَ أن يكون من وجدان الضالة ، فيكون ﴿عَبِيدِينَ﴾ حالاً من الآباء ، وليس بالمتين .

﴿قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (٥٦) **وَاللَّهُ لَأكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَن تُولَّوْا مُدْبِرِينَ** ﴿٥٧﴾ **فَجَعَلَهُمْ جُودًا إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ** ﴿٥٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (أنا) مبتدأ ، وخبره محذوف دل عليه ﴿مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ ، أي : وأنا شاهد على ذلكم . ولا يجوز أن يكون ﴿عَلَىٰ﴾ من صلة ﴿الشَّاهِدِينَ﴾ لما فيه من تقديم الصلة على الموصول^(٣) .

(١) اقتصر الزجاج ، والنحاس ، ومكي على تعلقه بـ (آتينا) . وجوزها الزمخشري ١٤/٣ جميعاً عدا (عالمين) . وانظرها مجتمعة في التبيان ٩٢٠/٢ . والدر المصون ١٦٧/٨ .

(٢) اقتصر الطبري ٣٦/١٧ . والبغوي ٢٤٧/٣ . وابن الجوزي ٣٥٧/٥ . والقرطبي ٢٩٦/١١ على المعنى الثاني . وانظر القول الأول في البحر المحيط ٣٢٠/٦ . وقدمه السمين ١٦٧/٨ .

(٣) انظر البيان ١٦٢/٢ .

وقوله : ﴿وَتَاللَّهِ﴾ الجمهور على التاء ، وقرئ : (بالله) بالباء^(١) ، وهي الأصل ، والتاء بدل من الواو المبدلة منها ، غير أن التاء فيها زيادة معنى ، وهو التعجب .

وقوله : ﴿بَعْدَ أَنْ تُولُؤْا مُدْبِرِينَ﴾ أي : تولوا عنها ، أي : تعرضوا عنها بذهابكم ، و﴿مُدْبِرِينَ﴾ نصب على الحال من الضمير في ﴿تُولُؤْا﴾ ، وهي حال مؤكدة .

وقوله : ﴿فَجَعَلَهُمْ جُذَاذًا﴾ قرئ : بالحركات الثلاث في الجيم^(٢) . وهي لغات ذكرها أبو الفتح عن أبي حاتم ، ثم قال : قال أبو حاتم : وأجودها الضم ، كالحطام والرفات . ثم قال أبو الفتح : وكذلك أيضاً روي عن قطرب جَذَّ الشيءَ يَجْذُهُ جَذًا وَجُذَاذًا وَجِذَاذًا وَجَذَاذًا ، انتهى كلامه^(٣) .

وعن الفراء : المضموم مصدر ، والمكسور جمع جذيد ، وهو فعيل بمعنى مفعول^(٤) .

وقال غيره : المضموم جمع جُذاذة ، كزجاجة وزجاج ، وكذا المكسور جمع جَذيد ، وأما المفتوح فمصدر^(٥) .

قلت : من جعل الجذاذ جمعاً فلا حذف ، ومن جعله مصدراً ففي

(١) قرأها معاذ بن جبل رضي الله عنه كما في الكشف ١٤/٣ . ونسبها أبو حيان ٦/٣٢١ إليه وإلى أحمد ابن حنبل رضي الله عنه .

(٢) أما الضم والكسر فهما من المتواتر ، فقد قرأ الأكثرون (جُذاذًا) بضم الجيم ، وقرأ الكسائي وحده : (جذاذًا) بكسرها . انظر السبعة ٤٢٩/ . والحجة ٥/٢٥٧ . والميسوط ٣٠٢/ . وأما (جذاذًا) بفتح الجيم فهي قراءة أبي نهيك ، وأبي السمال ، وابن عباس رضي الله عنه . انظر مختصر الشواذ ٩٢/ . والمحتسب ٦٤/٢ . والمحزر الوجيز ١١/١٤٣ . ونسبها ابن الجوزي ٥/٣٥٧ . إلى أبي رجاء العطاردي ، وأيوب السختياني ، وعاصم الجحدري .

(٣) المحتسب الموضع السابق .

(٤) هذا مفهوم كلام الفراء ٢/٢٠٦ . وانظر مثل تخريج المؤلف في حجة ابن خالويه ٢٥٠/ .

(٥) انظر هذا القول في التبيان ٢/٩٢٠ وفيه تصحيف . والبحر ٦/٣٢٢ . والدر المصون ١٧٣/٨ .

الكلام حذف ، أي : ذوي جذاذ .

وقرئ [أيضاً (جُذْذًا) بضم الجيم والذال الأولى^(١) ، وهو جمع جذيد ، كقُلْب في جمع قليب .

و(جُذْذًا) بضم الجيم وفتح الذال الأولى من غير ألف^(٢) ، وهو جمع جُذَّة ، كقُبْب في جمع قُبَّة .

﴿إِلَّا كَبِيرًا﴾ : منصوب على الاستثناء ، و﴿لَهُمْ﴾ في موضع الصفة للكبير .

﴿قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِإِلَهِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ٥٩ ﴿قَالُوا سَمِعْنَا فَتَى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ﴾ ٦٠ ﴿قَالُوا فَأَتُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾ ٦١ :

قوله عز وجل : ﴿مَنْ فَعَلَ هَذَا بِإِلَهِنَا﴾ في ﴿مَنْ﴾ وجهان :

أحدهما : استفهام وهو الوجه ، وعليه الجل ، ومعناه الاستعلام أو التوبيخ ، أي : من فعل هذا الفعل الشنيع بهم ؟ ثم ابتدأوا فقالوا : ﴿إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ .

والثاني : موصول ونهاية صلته ﴿بِإِلَهِنَا﴾ ، و﴿إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ خبره .

وقوله : ﴿سَمِعْنَا فَتَى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ﴾ (فتى) مفعول أول لسمعنا ، ﴿يَذْكُرُهُمْ﴾^(٣) صفة له ، والتقدير : يذكروهم بالسوء ، أي : ذكروهم به ، وسمعت : فعلٌ يتعدى إلى مفعولين ، ولا بد أن يكون الثاني مما يسمع ،

(١) يعني بدون ألف ، قرأها يحيى بن وثاب ، ومعاذ القارئ ، وأبو حيوه . انظر مختصر الشواذ / ٩٢ . وزاد المسير ٣٥٨/٥ .

(٢) نسبت أيضاً في الشواذ الموضع السابق إلى يحيى بن وثاب . ونسبها ابن الجوزي ٣٥٧/٥ إلى الضحاك ، وابن يعمر .

(٣) ما بين المعكوفتين ساقط من (ب) .

كقولك : سمعت زيداً يقول كذا ، ولو قلت : سمعت زيداً - ساكتاً عليه - لم يجز ، لأنه لا يفيد ، وكذا لو قلت : سمعت زيداً يقتل ، لم يجز ، لأن القتل ليس مما يسمع ، ولا يجوز أن يكون ﴿يَذْكُرُهُمْ﴾ هو المفعول الثاني كما زعم بعضهم^(١) لأن قوله : ﴿يَذْكُرُهُمْ﴾ جملة من فعل وفاعل ، والجملة لا تقع مفعولة إلا في باب العوامل الداخلة على المبتدأ والخبر ، وهي كان وأخواتها ، وظننت وأخواتها ، فإن قلت : فأين المفعول الثاني هنا ؟ قلت : قد سدت الصفة مسده ، كقولك : سمعت زيداً يقول كذا ، والمعنى : سمعت قوله ، فكما سدت الحال هنا مسده كما في الآية ، سدت الصفة مسده ، لأجل أنك إذا سمعته في حال القول ، فقد سمعت القول ، وكذا إذا سمعت [شخصاً] ذاكرةً ، فقد سمعت الذكر ، ويقال : صفة أيضاً بعد صفة .

واختلف في ارتفاع قوله : ﴿إِبْرَاهِيمُ﴾ ، ف قيل : هو خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو إبراهيم ، والجملة محكية . وقيل : هو منادى مفرد ، فضمته على هذا ضمة بناء . وقيل : هو فاعل ﴿يُقَالُ﴾^(٢) ، إذ المراد الاسم لا المسمى ، والمراد : فلعله فعل ذلك^(٣) .

وقوله : ﴿فَاتُوا بِهِ عَلَىٰ أَعْيُنِ النَّاسِ﴾ (على أعين الناس) في موضع نصب على الحال من الضمير في ﴿بِهِ﴾ ، أي : فاتوا بإبراهيم معائناً ومشاهداً ، أي : بمرأى من الخلق حيث تقع عيونهم عليه . ﴿لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾ ما يفعل به من العقوبة فينكّل غيره عن مثل ما فعل هو . أو لعلهم يشهدون عليه إذا اعترف بما فعل ، فيكون ذلك حجة عليه ، عن الحسن وغيره^(٤) .

(١) هو العكبري ٩٢١/٣ .

(٢) يعني بالفاعل هنا : الذي يقوم مقامه ، وقد تقدم مثل هذا .

(٣) اقتصر الزجاج ٣٩٦/٣ على كونه خبراً أو منادى . وتبعه النحاس ٣٧٦/٢ . ومكي ٨٥/٢ . والوجه الأخير للزمخشري ١٥/٣ . ورجحه ابن عطية ١٤٤/١١ . وجوزه العكبري ٩٢١/٢ .

(٤) حكاه الماوردي ٤٥١/٣ . والبغوي ٢٤٩/٣ عن الحسن ، وقتادة ، والسدي رحمهم الله . وانظر المعنيين في جامع البيان ٤٠/١٧ مع المصدرين السابقين .

﴿قَالُوا ءَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِإِلَهِنَا يَتَابَرِهَيْمُ﴾ (٦٢) ﴿قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾ (٦٣) ﴿فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (٦٤) ﴿ثُمَّ نَكْسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ﴾ (٦٥) :

قوله عز وجل : ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ الفعل مسند إلى ﴿كَبِيرُهُمْ﴾ ، و﴿كَبِيرُهُمْ﴾ هو الفاعل ، و﴿هَذَا﴾ بدل منه ، أو صفة له ، لأنه مضاف إلى المضمر فهو أعرف من ﴿هَذَا﴾ .

وعن الكسائي : أن الوقف على قوله : ﴿بَلْ فَعَلَهُ﴾ ، والفاعل محذوف تقديره : فعله من فعله ، ثم يُبتدأ بقوله : ﴿كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ على الابتداء والخبر^(١) .

وهذا عند صاحب الكتاب ﷺ ليس بشيء ، لأن حذف الفاعل لا يسوغ عنده^(٢) .

وقيل : ضمير الفاعل في ﴿فَعَلَهُ﴾ مسند إلى (إبراهيم) ، أي : بل فعله المنادى بقولكم يا إبراهيم ، ثم ابتداء فقال : ﴿كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾^(٣) .

وقوله : ﴿ثُمَّ نَكْسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ﴾ الجمهور على ترك تسمية الفاعل في ﴿نَكْسُوا﴾ ، وقرئ : (نَكْسُوا) على البناء للفاعل^(٤) ، بمعنى : نكسوا أنفسهم على رؤوسهم . والنكس : القلب ، يقال : نكست الشيء ، أي : قلبته

(١) انظر مذهب الكسائي أيضاً في زاد المسير ٣٦٠/٥ . والتفسير الكبير ١٦٠/٢٢ . والقرطبي ٣٠٠/١١ .

(٢) انظر التبيان ٩٢١/٢ .

(٣) انظر هذه الوجه أيضاً في البحر ٣٢٥/٦ . والدر المصون ١٧٨/٨ .

(٤) قرأها رضوان بن عبد المعبود . انظر مختصر الشواذ ٩٢/٩٢ . والكشاف ١٥/٢ - ١٦ . ونسبها ابن الجوزي ٣٦٤/٥ إلى سعيد بن جبير ، وابن يعمر ، وعاصم الجحدري .

فجعلت أعلاه أسفله ، والتنكيس مثله . وبالتشديد قرأ بعض القراء : (ثم نُكْسُوا)^(١) . و﴿عَلَى﴾ : من صلة ﴿نُكْسُوا﴾ ، وقد جوز أن يكون في موضع الحال^(٢) .

﴿قَالَ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ۖ أَفِ لَكُمْ لَكُمُ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿٦٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا﴾ (شيئاً) هنا يجوز أن يكون مفعولاً به على تضمين النفع معنى الإعطاء ، وأن يكون في موضع المصدر أي : شيئاً من النفع .

وقوله : ﴿أَفِ لَكُمْ﴾ (أف) صوتٌ إذا صُوَّتَ به عُلِمَ أن صاحبه متضجر ، وقد مضى الكلام عليه في «سبحان» بأشبع من هذا^(٣) .

﴿قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا إِلَهَتَكُمْ إِن كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾ ﴿٦٨﴾ قُلْنَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٩﴾ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴿٧٠﴾ وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴿٧١﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ۖ كُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴿٧٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي : ذات برد وسلامة عليه ، أو جعلت كأنها في نفسها برد وسلام ، على وجه المبالغة ، أي : صيري عليه كذلك . و﴿عَلَى﴾ من صلة سلام ، ويجوز أن يكون نعتاً له ، فيكون من صلة محذوف .

(١) قرأها أبو حيوة . وابن أبي عبله ، وأبو رزين العقيلي . انظر مختصر الشواذ ، وزاد المسير في الموضوعين السابقين . والبحر المحيط ٣٢٥/٦ حيث نسبها إلى آخرين .

(٢) جوزه أبو البقاء ٩٢٢/٢ .

(٣) انظر إعرابه للآية (٢٣) من سورة الإسراء .

وقوله : ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾ في نصب ﴿نافلة﴾ وجهان :

أحدهما : حال من ﴿يَعْقُوبَ﴾ ، أي زيادة على ما سأل ، وسمي ولد الولد نافلة : لأنه زيادة على الولد ، والنافلة : الزيادة .

والثاني : مصدر كالعاقبة والعافية واقع موقع الهبة راجع إليهما ، لأنه بمعنى العطية ، كأنه قيل : ووهبنا له كليهما هبة .

وقوله : ﴿وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾ الجعل هنا بمعنى التصيير ، ومفعولاه : (كُلًّا) ﴿صَالِحِينَ﴾ .

﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَبِيدٌ﴾ (٧٣) :

قوله عز وجل : ﴿وَإِقَامَ الصَّلَاةِ﴾ الأصل إقوام ، ألقى حركة الواو على القاف فتحركت ، والواو في نية حركة ، فقلبت ألفاً ، فاجتمعت ألفان فحذفت إحداهما . قيل : الأولى ، وقيل : الثانية ، فإذا أفردت قيل : إقامة ، فجيء بالتاء عوضاً من حذف إحدى الألفين ، فإذا أضيف حذفت التاء ، وجعل المضاف إليه بدلاً منها^(١) .

﴿وَلَوْطًا ءَايَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَبَجَيْنَاهُ مِنَ الْفِرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبِيثَاتُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَاسِقِينَ﴾ (٧٤) وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ (٧٥) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَوْطًا ءَايَيْنَاهُ﴾ انتصاب قوله : ﴿وَلَوْطًا﴾ بمضمر ، واختلف في ذلك المضمر ، فقيل : وآتيناه لوطاً ، دل عليه هذا الظاهر . وقيل : وأرسلناه لوطاً . وقيل : واذكر لوطاً ، على تقدير : خبر لوط ، فحذف المضاف ،

(١) انظر مثل هذا في إعراب النحاس ٣٧٧/٢ . ومعاني الزجاج ٣٩٨/٣ . والبيان ٩٢٢/٢ .

والوجه الأول أمتن وأقيس ، ومثله : ﴿وَنُوحًا﴾ ، ﴿وَدَاوُدَ وَسَلِيمَانَ﴾ ، ﴿وَأَيُّوبَ﴾ ، ﴿وَالْإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ﴾ ، ﴿وَذَا النُّونِ﴾ ، ﴿وَزَكَرِيَّا﴾^(١) ، إلى آخر القصة ، كل واحد منهم تنصبه بمضمر يليق به ، على ما ستراه إن شاء الله^(٢) .

﴿وَنُوحًا إِذْ نَادَىٰ مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۖ ﴿٧٦﴾ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ۖ ﴿٧٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَنُوحًا إِذْ نَادَىٰ﴾ أي : ونجينا نوحاً ، دل عليه ﴿وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْكَرْبِ﴾ ، أو : واذكر نوحاً من قبل ، [أي : من قبل إبراهيم ولوط . ﴿وَنَصَرْنَاهُ﴾ أي : ومنعناه من الكفار ، والنصر : المنع من العدو . وقيل : ﴿مِنَ﴾ هنا بمعنى على ، أي : ونصرناه على القوم^(٣) .

﴿وَدَاوُدَ وَسَلِيمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ۖ ﴿٧٨﴾ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا وَسَخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ۖ ﴿٧٩﴾ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ لِنُخْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ۖ ﴿٨٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَدَاوُدَ وَسَلِيمَانَ﴾ أي : واذكر خبرهما لقومك ، و﴿إِذْ﴾ معمول هذا المحذوف . ﴿إِذْ نَفَشَتْ﴾ (إِذْ) معمول ﴿يَحْكُمَانِ﴾ ، والتَّفَشُّ : الانتشار بالليل ، يقال : نفشت الغنم ، إذا تفرقت بالليل ترعى بلا راع .

(١) كلها من هذه السورة وفي الآيات التالية .

(٢) انظر هذه الأوجه مجتمعة في معاني الفراء ٢/٢٠٧ - ٢٠٨ . ومعاني الزجاج ٣/٣٩٨ - ٣٩٩ . وإعراب النحاس ٢/٣٧٧ . واقتصر مكي ٢/٨٥ على الأول .

(٣) اقتصر عليه الطبري ١٧/٥٠ . وعزاه القرطبي ١١/٣٠٧ إلى أبي عبيدة . وانظر المعنيين في زاد المسير ٥/٣٧٠ .

وقوله : ﴿وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ﴾ أي : لحكم داود وسليمان والمتحاكمين إليهما وهم الذين اختصموا في الحرث ، وقيل : الضمير لداود وسليمان خاصة ، وإنما جمع لأن الاثنين جمع ، عن الفراء^(١) ، كقوله : ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ﴾^(٢) ، ويريد الأخوين .

وقوله : ﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَنَ﴾ الضمير في ﴿فَفَهَّمْنَاهَا﴾ للقضية أو للحكومة .

وقوله : ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ﴾ (مع) معمول ﴿يُسَبِّحْنَ﴾ بشهادة قوله : ﴿يَنْجِبَالُ أَوْ يَمَعُ﴾^(٣) ، ومحل ﴿يُسَبِّحْنَ﴾ النصب على الحال من ﴿الْجِبَالَ﴾ ، والتقدير : وسخرنا الجبال مسبحات مع داود ، وقد جوز أن تكون مستأنفة^(٤) ، كأن قائلًا قال : كيف سخرهن ؟ فقال : يسبحن . ﴿وَالطَّيْرَ﴾ عطف على ﴿الْجِبَالَ﴾ أو مفعول معه ، ويجوز رفع (الطير) عطفًا على الضمير في ﴿يُسَبِّحْنَ﴾^(٥) .

وقوله : ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ﴾ الهاء و﴿صَنْعَةَ﴾ مفعولا التعليم . و﴿لَكُمْ﴾ يجوز أن يكون في موضع الصفة لـ ﴿لَبُوسٍ﴾ ، وأن يكون من صلة علمنا ، أي : لأجلكم ، واللبوس : اللباس .

وقوله : ﴿لِيُحْصِنَكُمْ﴾ من صلة ﴿عَلَّمْنَاهُ﴾ . وقيل : بدل من ﴿لَكُمْ﴾ بإعادة الجار^(٦) ، وفيه نظر .

وقرئ : (ليحصنكم) بالياء النقط من تحته^(٧) ، والمنوي فيه لله جل ذكره

(١) معانيه ٢٠٨/٢ وفيه أنه في بعض القراءات : (وكنا لحكمهما . . .) .

(٢) سورة النساء ، الآية : ١١ .

(٣) سورة سبأ ، الآية : ١٠ .

(٤) جوزه الزمخشري ١٧/٣ .

(٥) جوزه الزجاج ٤٠٠/٣ . وانظر الأوجه الثلاثة في إعراب النحاس ٣٧٨/٢ .

(٦) قاله أبو البقاء ٩٢٤/٢ .

(٧) قرأها ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف .

لتقدم ذكره في ﴿وَعَلَّمْنَاهُ﴾ ، أو لداود ، أو للبوس ، لأنه في معنى اللباس ، من حيث كان ضرباً منه ، أو للتعليم ، دل عليه ﴿وَعَلَّمْنَاهُ﴾ .

وبالتاء النقط من فوقها^(١) ، على أن المستكن فيه للصنعة ، أو للبوس ، على تأويل الدرع .

وبالنون^(٢) على : لنحصنكم نحن ، سبحانه ما أعظم شأنه !

﴿وَلَسُلَيْمَنَّ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ﴾ ﴿٨١﴾ وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَفِظِينَ﴾ ﴿٨٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَسُلَيْمَنَّ الرِّيحَ عَاصِفَةً﴾ الجمهور على نصب ﴿الرِّيحَ﴾ هنا ، على : وسخرنا له الريح ، دل عليه : ﴿سَخَرْنَا... الْجِبَالَ﴾^(٣) ، وقرئ : بالرفع^(٤) على الابتداء . و﴿عَاصِفَةً﴾ نصب على الحال من الريح ، أي : شديدة الهبوب ، وكذا ﴿تَجْرِي﴾ حال أخرى إما من ﴿الرِّيحَ﴾ ، أو من المنوي في ﴿عَاصِفَةً﴾ .

وقوله : ﴿وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ﴾ محل ﴿مَنْ﴾ إما النصب عطفاً على ﴿الرِّيحَ﴾ ، على : وسخرنا لسليمان من الشياطين من ينزلون لأجله في قعر البحر إذا أمرهم به ، أو الرفع بالابتداء ، والخبر ﴿وَمِنَ الشَّيَاطِينِ﴾ . و﴿دُونَ ذَلِكَ﴾ صفة لعمل ، والإشارة إلى الغوص .

(١) وهذه قراءة أبي جعفر ، وابن عامر ، وروح عن يعقوب ، وحفص عن عاصم .

(٢) قرأها أبو بكر عن عاصم ، ورويس عن يعقوب . انظر القراءات المتواترة الثلاث في السبعة / ٤٣٠ / . والحجة ٢٥٨ / ٥ وفيه سقط . والمبسوط / ٣٠٢ / . والتذكرة ٤٤٠ / ٢ .

(٣) من الآية (٧٩) المتقدمة وفيها : (وسخرنا مع داود الجبال . .) .

(٤) قرأها عبد الرحمن بن هرمز الأعرج . انظر إعراب النحاس ٣٧٨ / ٢ . ومختصر الشواذ / ٩٢ / . كما نسبت إلى أبي عبد الرحمن السلمي ، وأبي بكر . انظر جامع القرطبي ٣٢٢ / ١١ .

﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٨٣﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَىٰ لِلْعَابِدِينَ ﴿٨٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَيُّوبَ﴾ أي : واذكر أيوب .

وقوله : ﴿رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا﴾ (رحمة) مفعول له ، أي : فعلنا به ذلك للرحمة ، ولك أن تنصب على المصدر ، أي : وآتيناه ذلك ورحمناه رحمة . و﴿مِّنْ عِنْدِنَا﴾ : في موضع الصفة لـ ﴿رَحْمَةً﴾ .

﴿وَالِيسَعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِّنَ الصَّابِرِينَ ﴿٨٥﴾ وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٦﴾ وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاصِبًا فَظَنَّ أَن لَّنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَىٰ فِي الظُّلُمَاتِ أَن لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٧﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَبَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُشَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَالِيسَعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ﴾ أي : واذكر هؤلاء .

وقوله : ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاصِبًا﴾ أي : واذكر ذا النون ، أو وأرسلنا ذا النون ، و﴿مُغَاصِبًا﴾ منصوب على الحال من المنوي في ﴿ذَهَبَ﴾ .

وقوله : ﴿فَظَنَّ أَن لَّنْ نَقْدِرَ﴾ أن مخففة من الثقيلة ، أي : أنه ، واسمها ضمير الشأن . ﴿أَن لَّا إِلَهَ﴾ أي : بأن ، فتكون مصدرية ، ويجوز أن تكون بمعنى : أي ^(١) .

وقوله : ﴿وَكَذَلِكَ نُشَجِّي﴾ محل الكاف النصب على أنه نعت لمصدر محذوف ، أي : إنجاء ، أو تنجية مثل ذلك .

وقرئ : (نُنَجِّي) بنونين الأولى هي حرف المضارعة ، والثانية فاء الفعل مع تخفيف الجيم^(١) .

وقرئ : (نَجِّي) بنون واحدة وتشديد الجيم وإسكان الياء^(٢) ، وفيه أوجه :

أحدها : أنه فعل ماض مبني للمفعول مسند إلى مصدره ، وإسكان يائه تخفيف و﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ نصب ، لأنه المفعول الثاني ، أي : نجى النجاء المؤمنين ، كقولك : ضَرَبَ الضَرْبَ زيداً وأنشد :

٤٤٦ - وَلَوْ وَلَدَتْ قَفِيرَةً جَرَوْ كَلْبٍ لَسَبَّ بِذَلِكَ الْجَرُّ الْكِلَابَا^(٣)

أي : لَسَبَّ السَّبُّ ، وهذا فيه ما فيه ، لأن المصدر إنما يقام مقام الفاعل عند عدم المفعول به ، أو اشتغاله بحرف الجر مع ما في إسكان الياء أيضاً من البعد .

والثاني : أنه فعل مستقبل ، إلا أن النون الثانية أدغمت في الجيم بعد قلبها جيماً ، وهذا ضعيف ، لأن النون تُخْفَى عند الجيم ، ولا تدغم فيها .

والثالث : أن أصله : نُنَجِّي بنونين ، الأولى مضمومة ، والثانية مفتوحة ، فحذفت الثانية كراهة اجتماع المثليين ، كما حذفت إحدى التائين من ﴿وَلَا تَفَرَّقُوا﴾^(٤) و﴿نَسَاءُ لُنْ﴾^(٥) وشبههما ، فبقي (نجي) كما ترى ، وهذا أقرب الأوجه .

(١) هذه قراءة أكثر العشرة كما سوف أخرج .

(٢) قراءة صحيحة ، قرأها ابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم . وانظر القراءتين في السبعة / ٤٣٠ . والحجة ٢٥٩/٥ . وسقط فيهما اسم ابن عامر . والمبسوط ٣٠٢ - ٣٠٣ . والتذكرة ٤٤١/٢ . والتبصرة ٥٩٨/٥ . والكشف ١١٣/٢ .

(٣) لجريير يهجو الفرزدق . وقفيرة : اسم أم الفرزدق . وانظر البيت في حجة ابن خالويه / ٢٥٠ . وحجة الفارسي ٢٦٠/٥ . والخصائص ٣٩٧/١ . والإفصاح ٩٣/ . والمحزر الوجيز ١٦١/١١ . وشرح ابن يعيش ٧٥/٧ . وأمالى ابن الحاجب ٦٧٨/٢ .

(٤) من قوله تعالى : ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران : ١٠٣] .

(٥) من قوله تعالى : ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ [النساء : ١] .

وقال أبو علي : أخفى القارئ النون عند الجيم ، فالتبس على السامع فظن أنه مدغم . وهذا أيضاً فيه ما فيه ، لأن الإخفاء عار من التشديد ، والقراءة مروية بالتشديد ، وهب أنه خفي على الواحد ، فكيف يخفى على الجميع .

﴿وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ۝ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ ۝﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَزَكَرِيَّا﴾ أي : واذكر ، أو وأرسلنا زكريا . ﴿لَا تَذَرْنِي فَرْدًا﴾ ، أي : وحيداً ، وهو منصوب على الحال من الياء في ﴿لَا تَذَرْنِي﴾ .

وقوله : ﴿إِنَّهُمْ﴾ الضمير للأنبياء المذكورين في هذه السورة . وقيل : لزكرياء ويحيى والزوجة^(١) .

وقوله : ﴿وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا﴾ مفعول له ، أي : للرجبة في الثواب والرهبة من العقاب ، أو مصدر في موضع الحال ، أي : ذوي رغب ورهب ، أو راغبين وراهبين . وقيل : هما مصدران على المعنى ، والوجه الأول أحسن^(٢) .

﴿وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ زُوجِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا ءَايَةً لِلْعَالَمِينَ ۝﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ محل (التي) النصب على تقدير : واذكر التي أحصنت فرجها إحصاناً كلياً من الحلال والحرام جميعاً ،

(١) اقتصر عليه الطبري ٨٣/١٧ . وانظر القولين في زاد المسير ٣٨٥/٥ .

(٢) انظر الأوجه الثلاثة في التبيان ٩٢٥/٢ أيضاً . واقتصر الزجاج ٤٠٣/٣ . والنحاس

٣٨٠/٢ . ومكي ٨٦/٢ على كونهما مصدرين .

بشهادة قولها : ﴿وَلَمْ يَمَسَّسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا﴾^(١) . أو الرفع على تقدير :
ومما يتلى عليك نبأ التي حفظت فرجها .

وقوله : ﴿فَنَفَخْنَا فِيهَا﴾ أي في مريم ، على معنى : فنفخنا الروح في
عيسى فيها ، أي أحييناه في جوفها ، وقال في موضع آخر : ﴿فَنَفَخْنَا
فِيهِ﴾^(٢) أي في الجيب ، على ما فسر أن جبريل عليه السلام أخذ بجيبها ونفخ
فيه^(٣) .

وقوله : ﴿وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً﴾ (آية) مفعول ثان لجعل . واختلف
في التقدير لأجل توحيد الآية :

ف قيل : التقدير : وجعلناها آيةً [وابنها آية] ، فحذف الأول لدلالة الثاني
عليه^(٤) .

وقيل التقدير : وجعلنا قصتهما آية^(٥) .

وقيل : التوحيد لأجل أن حالهما بمجموعهما آية وأعجوبة واحدة ، وهي
ولادتها إياه من غير فعل^(٦) .

﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾^(٩٢) :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ الجمهور على رفع
قوله : ﴿أُمَّتُكُمْ﴾ على خبر ﴿إِنَّ﴾ ، ونصب قوله : ﴿أُمَّةً﴾ على الحال ،
والعامل فيها ما في ﴿هَذِهِ﴾ من معنى الفعل ، والفائدة منوطة بالصفة وهي
﴿وَاحِدَةً﴾ .

(١) سورة مريم ، الآية : ٢٠ .

(٢) سورة التحريم ، الآية : ١٢ .

(٣) انظر جامع البيان ١٧٢/٢٨ .

(٤) هذا على مذهب سيبويه كما في إعراب النحاس ٣٨٠/٢ . ومشكل مكي ٨٦/٢ .

(٥) قاله ابن عطية ١٦٣/١١ مقتصرأ عليه . وانظر القرطبي ٣٣٨/١١ .

(٦) قاله الزجاج ٤٠٤/٣ . ولم يذكر الزمخشري ٢٠/٣ غيره .

وَقُرِئَ : (أَمَّتَكُمْ) بالنصب على البدل من ﴿هَذِهِ﴾ و(أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ) بالرفع على خبر ﴿إِنَّ﴾^(١).

وبرفعهما جميعاً^(٢) على أنهما خبران لـ ﴿هَذِهِ﴾. ولك أن تجعل الخبر هو الأول ، والثاني على إضمار مبتدأ ، أو بدلاً من الأول ، كقولك : أخوك زيد رجل صالح ، حتى كأنه قيل : أخوك رجل صالح .

قيل : والأمة : الملة ، وهذه إشارة إلى ملة الإسلام ، أي : إن ملة الإسلام هي ملتكم التي يجب أن تكونوا عليها لا تنحرفون عنها ، يشار إليها : ملة واحدة غير مختلفة^(٣).

﴿وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلُّ إِلَيْنَا رَجْعُونَ﴾^(٩٣) فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَنُيُونَ ﴿٩٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ﴾ (أمرهم) مفعول ﴿وَتَقَطَّعُوا﴾. ﴿وَتَقَطَّعُوا﴾ بمعنى قطعوا ، أي : قطعوا أمر دينهم فصاروا متحزبين فيه . وقيل : هو تمييز ، أي : تقطع أمرهم . وقيل : التقدير : وتقطعوا في أمر دينهم ، أي تفرقوا^(٤).

وقوله : ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ الواو للحال .

وقوله : ﴿وَإِنَّا لَهُ كَنُيُونَ﴾ أي : للسعي ، فنجازيه عليه يوم الجزاء .

﴿وَحَرَامٌ عَلَى قَرْبَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾^(٩٥) :

(١) هذه قراءة الحسن كما في مختصر الشواذ ٩٣/ . والكشاف ٢٠/٣ . والبحر ٣٣٧/٦ .

(٢) رويت أيضاً عن الحسن ، وابن أبي إسحاق ، وآخرين . انظر معاني الفراء ٢١٠/٢ . وإعراب النحاس ٣٨١/٢ . ومختصر الشواذ ٩٣/ . والمحتسب ٦٥/٢ . والكشاف ٢٠/٣ .

(٣) قاله الزمخشري في الموضع السابق .

(٤) يعني على إسقاط حرف الجر . وهو قول الأزهري كما في القرطبي ٣٣٩/١١ . وانظر الأوجه الثلاثة في التبيان ٩٢٦/٢ أيضاً .

قوله عز وجل : ﴿وَحَرَّمَ عَلَىٰ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾
(حرام) مبتدأ ، وجاز الابتداء به وإن كان نكرة ، لاختصاصه بما طال بعده من الكلام ، وفي خبره وجهان :

أحدهما : أن مع اسمها وخبرها ، و﴿لَا﴾ صلة ، والمعنى : وحرام على أهل قرية حكمنا بإهلاكهم أن يرجعوا إلى الدنيا ، أو إلى قريتهم فيستأنفوا العمل ويتلافوا ما فرط منهم ، كقوله : ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾^(١) وأصل الحرام المنع ، أي : ممتنع رجوعهم إليها . وقيل : ﴿لَا﴾ ليست بصلة ، والحرام : العزم ، والمعنى : عزم عليهم ، وواجب ترك الرجوع إليها بعد الإهلاك ، يعني أنهم إذا أهلكوا ، فواجب ألا يرجعوا ، أو : ممنوعون من ذلك ، و﴿لَا﴾ على هذين التأويلين ليست مزيدة . وقيل : المعنى : وحرام على أهل قرية أردنا إهلاكهم ألا يرجعوا بالتوبة . و﴿لَا﴾ على هذا الوجه أيضاً ليست زائدة^(٢) .

والثاني : أن قوله : ﴿أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ في صلة المصدر الذي هو المبتدأ ، والخبر محذوف ، أي : وحرام على قرية أهلكناها بأنهم لا يرجعون مقضي ، أو ثابت ، أو محكوم عليه ، ونحو هذا .

وقيل : ﴿حَرَامٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف^(٣) ، أي : ذلك الذي ذكرنا من العمل الصالح والسعي المشكور غير المكفور حرام على أهل قرية من صفتهم كيت وكيت . أو بالعكس ، أي : وحرام على قرية أهلكناها ذاك وهو المذكور آنفاً من العمل الصالح والسعي المشكور ، تعضد هذين الوجهين قراءة

(١) سورة يس ، الآية : ٥٠ .

(٢) انظر في كون (لا) صلة (زائدة) أو غير زائدة : جامع البيان ١٧/٨٦ - ٨٧ . وإعراب النحاس ٢/٣٨٢ . والحجة ٥/٢١١ . والبيان ٢/١٦٥ . والتبيان ٢/٩٢٧ . واقتصر الزجاج ٣/٤٠٥ على الثاني .

(٣) جوزه أبو علي في الحجة الموضع السابق . وانظر التبيان ٢/٩٢٧ .

بعضهم : (إنهم) بالكسر^(١) ، لأن حق هذا أن يتم الكلام قبله ، وإذا كان كذلك فلا بد من تقدير محذوف ، إما مبتدأ ، أو خبر مبتدأ ، فاعرفه فإنه موضع مشكل ، ولا يعرفه إلا الفارسي وفرسانه^(٢) ، والجمهور على فتحها على أنها مصدرية على ما أوضح آنفاً .

وقرئ : (وحرام) بفتح الحاء وألف بعد الراء^(٣) .

(وَحَرِّمَ) بكسر الحاء من غير الألف^(٤) ، وهما لغتان بمعنى ، كالحلال والحل .

(وَحَرِّمَ) بفتح الحاء والميم وكسر الراء^(٥) ، وهو فعل ماض ، ومعناه وجب . أبو زيد والكسائي : حَرَّمَ الرجل يَحْرُمُ بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر حَرَمًا^(٦) ، فهو حَرَمٌ وَحَارِمٌ ، أي : قُمرَ ماله ، وأحرمته أنا ، أي : قمرته^(٧) ، وأنشد لزهير :

٤٤٧ - وَإِنْ أَتَاهُ خَلِيلٌ يَوْمَ مَسْأَلَةٍ يَقُولُ لَا غَائِبٌ مَالِي وَلَا حَرِمٌ^(٨)

(١) كذا أيضاً هذه القراءة في الكشاف ٢٠/٣ . والبحر ٣٣٨/٦ . والدر المصون ٢٠١/٧ دون نسبة .

(٢) انظر حجة الفارسي ٢٦١/٥ .

(٣) قرأها أكثر العشرة كما سوف أخرج .

(٤) قرأها حمزة ، والكسائي ، وعاصم في رواية أبي بكر . وانظر هاتين القراءتين المتواترتين في السبعة ٤٣١/٤ . والحجة ٢٦١/٥ . والمبسوط ٣٠٣/٣ .

(٥) بهذا الضبط عُزيت لابن عباس رضي الله عنه ، وسعيد بن جبير ، وعكرمة ، وآخرين . انظر إعراب النحاس ٣٨٢/٢ . والمحاسب ٦٥/٢ . ومختصر الشواذ ٩٣/٩٣ . وزاد المسير ٣٨٧/٥ . والقرطبي ٣٤٠/١١ .

(٦) انظر هذا النقل عن أبي زيد والكسائي في الصحاح (حرم) .

(٧) أي غلبته ، من القمار . وانظر العبارة في المحاسب والصحاح الموضعين السابقين .

(٨) انظر بيت زهير هذا في الكتاب ٦٦/٣ . والمعاني الكبير ٥٤٠/١ . والكامل ١٧٤/١ . والمقتضب ٧٠/٢ . وجمهرة اللغة ١٠٨/١ . وأمالى القالي ١٩٣/١ . والمحاسب ٦٥/٢ . والمقاييس ٥٦/٢ . والصحاح (حرم) . وتهذيب الإصلاص ٤١٢/٤١٢ . والمفصل ٣٨٣/٣ . والإنصاف ٦٢٥/٢ .

و(حَرْمٌ) بفتح الحاء والميم وضم الراء^(١) ، وهو فعل ماض أيضاً من حَرَّمَ الشيء حُرْمَةً ، يقال : حَرَمَتِ الصَّلَاةُ عَلَى الْجَنْبِ وَالْحَائِضِ ، والمعنى : حَرَّمَ عَلَيْهِمُ الرُّجُوعَ بَعْدَ الْإِهْلَاكِ ، أو حرم عليهم الرجوع ، أي التوبة ، إذ سَبَقَ فِي عِلْمِ اللَّهِ إِهْلَاكُهُمْ عَلَى الْكُفْرِ ، عَلَى مَا مَضَى فِي الْإِعْرَابِ قَبِيل .

(وَحَرِمٌ) بفتح الحاء وكسر الراء ورفع الميم منوناً^(٢) ، على معنى : وَاجِبٌ عَلَيْهِمْ . وَقُرِئَ كَذَلِكَ غَيْرَ أَنَّ الرَاءَ مَسْكُونَةٌ^(٣) ، وهو مخفف منه ، أعني من (حَرِمٌ) .

(وَحَرَمٌ) بفتح الحاء والراء والميم^(٤) ، من حَرَمْتُهُ الشيء ، إذا منعتَه إِيَّاهُ ، يقال : حَرَمَهُ الشَّيْءُ يَحْرِمُهُ بفتح العين في الماضي وكسرها في الغابر حَرِماً وَحَرَمَةً وَحَرِيمَةً وَحَرَمَاناً ، إذا منعه إِيَّاهُ ، وأحرمه أيضاً مثله^(٥) . وقال يصف امرأة :

٤٤٨ - وَنُبِّئْتُهَا أَحْرَمَتْ قَوْمَهَا لَتَنْكِحَ فِي مَعْشَرٍ آخِرِنَا^(٦)
﴿حَقَّ﴾ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ
يَنْسِلُونَ ﴿٩٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿حَقَّ﴾ إِذَا فُتِحَتْ قيل : ﴿حَقَّ﴾ متعلقة

- (١) رواية عن ابن عباس رضي الله عنه . انظر مصادر القراءة السابقة . وحكاها الطبري ٨٦/١٧ . والماوردي ٤٧٠/٣ . دون ضبط . ونسبها ابن عطية ١٦٣/١١ إلى قتادة ، ومطر الوراق . وعزاها ابن الجوزي ٣٨٧/٥ إلى سعيد بن المسيب ، وأبي مجلز ، وأبي رجاء .
- (٢) ذكرها أبو الفتح عن عكرمة بخلاف .
- (٣) يعني (حَرْمٌ) . هي لابن عباس رضي الله عنه بخلاف كما في المحتسب . ونسبها ابن الجوزي في الموضع السابق إلى معاذ القارئ ، وأبي المتوكل ، وأبي عمران الجوني .
- (٤) في المحتسب هي لقتادة ، ومطر الوراق . وفي القرطبي ٣٤٠/١١ رواية عن ابن عباس رضي الله عنه .
- (٥) كذا في الصحاح (حرم) .
- (٦) البيت من شواهد كتب اللغة . انظر المقاييس ٤٦/٢ . والصحاح (حرم) . والمخصص ١٤/٢٣٤ . وعزاها صاحب اللسان (حرم) لشقيق بن السليك ، أو لابن أخي زر بن حبيش .

﴿وَحَكْرُمْ﴾ وغاية له ، لأن امتناع رجوعهم لا يزول حتى تقوم القيامة ، وهي حتى التي يُحكى بعدها الكلام ، والكلام المحكى : الجملة من الشرط والجزاء ، وهي ﴿إِذَا﴾ وما في حيزها .

وقوله : ﴿فُتِحَتْ﴾ في الكلام حذف مضاف وهو السد ، أي : فتح السد ، ثم حذف المضاف ، وأقيم المضاف إليه مقامه ، كما فعل بقوله : ﴿وَسَلَّى الْقَرْيَةَ﴾^(١) ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾^(٢) .

وقوله : ﴿وَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ﴾ الجملة في موضع الحال . والحدب : النشز من الأرض .

وقرئ : (من كل جدث) بالجيم والشاء^(٣) ، وهو القبر ، وهي لغة حجازية ، وأما بنو تميم فيقولون : جدف بالفاء . قال أبو الفتح : وقالوا أَجْدَثْتُ له جدثاً ، ولم يقولوا : أَجْدَفْتُ ، فهذا يريك أن الفاء في (جدف) بدل من الشاء في (جدث) ، ثم قال : وقد يجوز أن يكونا أصليين ، إلا أن أحدهما أوسع تصرفاً من صاحبه ، انتهى كلامه^(٤) .

ومعنى ﴿يَنْسِلُونَ﴾ : يسرعون ، والنسلان : الإسراع .

وقرئ : (يُنْسِلُونَ) بضم السين^(٥) ، وضم السين وكسرهما في ﴿يَنْسِلُونَ﴾ لغتان .

(١) سورة يوسف ، الآية : ٨٢ .

(٢) سورة الأنفال ، الآية : ٦٧ .

(٣) قرأها ابن عباس رضي الله عنه وغيره كما في مختصر الشواذ / ٩٣/ . والكشاف ٢١/٣ . ونسبها أبو الفتح ٦٦/٢ إلى ابن مسعود رضي الله عنه . وهي إلى الاثنين في البحر ٣٣٩/٦ . وانظر القرطبي ٣٤٢/١١ .

(٤) المحتسب الموضع السابق .

(٥) قرأها ابن أبي إسحاق كما في مختصر الشواذ / ٩٣/ . والبحر ٣٣٩/٦ . ونسبها ابن الجوزي ٣٨٩/٥ إلى أبي رجاء العطاردي ، وعاصم الجحدري .

واختلف في جواب ﴿إِذَا﴾ الواقعة بعد ﴿حَقَّ﴾ ، ف قيل : ﴿فَإِذَا هِيَ﴾^(١) ، وذلك أن إذا المكانية تقع في جواب الشرط سادة مسد الفاء ، كقوله تعالى : ﴿وَلِنْ تُصِبَّهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾^(٢) فإذا أنت الفاء معها تعاونتا على وصل الجزاء بالشرط على وجه التأكيد^(٣) .

وقيل : جوابها محذوف^(٤) ، والتقدير والمعنى : حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج ، واقترب قيام الساعة ، وبعث الخلق فشخصت أبصارهم ، قال هؤلاء الكفار حينئذ تحسراً ، على ما فرطوا فيه : ﴿يَوَلِّينَا...﴾ الآية ، وعن الفراء الجواب : ﴿وَأَقْرَبَ﴾ ، والواو صلة^(٥) .

﴿وَأَقْرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَوَلِّينَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾^(٦٧) :

قوله عز وجل : ﴿فَإِذَا هِيَ شَخِصَةٌ﴾ (إذا) للمفاجأة ، وقد ذكرت في غير موضع أنها مكانية^(٦) بمعنى هناك وثم ، والعامل فيها ﴿شَخِصَةٌ﴾ . و﴿هِيَ﴾ : ضمير مجهول مبهم توضحه (الأبصار) وتفسره ، أي : فإذا القصة شاخصة أبصار الذين كفروا ، أي القصة أن أبصارهم تشخص في ذلك اليوم من هوله ، و﴿أَبْصَرُ الَّذِينَ﴾ : مبتدأ ، وخبره ﴿شَخِصَةٌ﴾ ، والجملة موضحة للضمير ومفسرة له^(٧) .

وقيل : (هي) ضمير الأبصار ، والتقدير : فإذا الأبصار شاخصة ، ثم

(١) من الآية التالية ، وهذا قول الكسائي كما في إعراب النحاس ٣٨٤/٢ .

(٢) سورة الروم ، الآية : ٣٦ .

(٣) كذا في الكشف ٢١/٣ أيضاً .

(٤) قاله الزجاج ٤٠٥/٣ عن البصريين ، وحكاه عنه النحاس ٣٨٤/٢ .

(٥) معاني الفراء ٢١١/٢ . وانظر تفسير الطبري ٩٢/١٧ .

(٦) انظر إعرابه للآية (١٠٧) من الأعراف ، والآية (٢٠) من طه .

(٧) يعني أنها خبر (هي) وهذا قول سيويه كما في مفاتيح الغيب ١٩٢/٢٢ .

قال : ﴿أَبْصِرْ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ، فالأبصار الثانية مفسرة لها وموضحة ، فهي على هذا مبتدأ ، ﴿شَخْصَةً﴾ خبره ، ﴿أَبْصِرْ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مبنية لها^(١) .

وقيل : هي ضمير الساعة ، أي : فإذا القيامة ، ثم ابتداء فقال : شاخصة أبصار الذين كفروا ، يعضد هذا الوجه قول من جوز الوقف على ﴿هِيَ﴾^(٢) .

وقوله : ﴿يَوَلِّنَا﴾ في موضع نصب بقالوا المذكور المقدر . وقال الزمخشري : تقديره : يقولون يا ويلنا ، و(يقولون) في موضع الحال من ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ، أي : قائلين ذلك^(٣) .

﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ﴾ (٩٨) لَوْ كَانَتْ هَؤُلَاءِ إِلَهَةً مَا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٩٩﴾ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٠٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴿١٠١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ (ما) موصولة عطف على اسم (إِنَّ) ، والخبر ﴿حَصْبُ جَهَنَّمَ﴾ . والحصب : اسم الشيء المرمي من حطب وغيره ، يقال : حصبته ، أي : رميته ، وهو بمعنى المحسوب ، كالقبض بمعنى المقبوض . وقيل : الحصب : الحطب بلغة حبشة^(٤) .

وقرئ : (حَصْبُ) بإسكان الصاد^(٥) تسمية للمفعول بالمصدر كَخَلَقَ اللَّهُ ، وَضَرَبَ الْأُمِيرَ .

(١) هذا هو الوجه الثاني عند الفراء ٢/٢١٢ .

(٢) انظر هذا الوجه أيضاً في زاد المسير ٥/٣٩٠ . وجامع القرطبي ١١/٣٤٢ .

(٣) الكشف ٣/٢١ .

(٤) قاله عكرمة كما في معالم التنزيل ٣/٢٦٩ . وفي معاني الفراء ٢/٢١٢ . وجامع البيان ١٧/٩٥ أنه كذلك بلغة أهل اليمن . وفي المعرَّب ٨٣/ عن ابن عباس ؓ أنه كذلك بالزنجية . وكلها واحد .

(٥) قرأها ابن السمينف كما في المحتسب ٢/٦٦ . والمحمر الوجيز ١١/١٦٧ . ونسبها ابن الجوزي ٥/٣٩٠ - ٣٩١ إلى أبي مجلز ، وأبي رجاء ، وابن محيصن .

وَقُرِئَ : (حَضَبٌ) بالضاد معجمة وساكنة^(١) ، والكلام فيه كالكلام في الحصب ، وهو بمعناه :

قال أبو الفتح : الحصب والحضب كلاهما الحطب ، وفيه ثلاث لغات حَطَبٌ وَحَصَبٌ وَحَضَبٌ ، وقد قرئ بهن^(٢) ، وأما إسكان الثاني منهما ، فهو على إيقاع المصدر موقع اسم المفعول ، انتهى كلامه^(٣) .
وقوله : ﴿أَنْتُمْ لَهَا وَرِدُونَ﴾ جملة مستأنفة .

وقوله : ﴿وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ابتداء وخبر ، والظرف ملغى ، ويجوز في الكلام نصب (خالدين)^(٤) على أن تجعل الظرف مستقراً . و ﴿مَتًّا﴾ من صلة ﴿سَبَقَتْ﴾ ، ويجوز أن يكون حالاً من ﴿الْحُسْنَى﴾ ، وهي رفع بسبقت ، أعني ﴿الْحُسْنَى﴾ .

﴿لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ﴾^(٥)
لَا يَخْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَنُلْقِلَهُمْ هَذَا يَوْمَكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿١٠٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا﴾ يجوز أن تكون مستأنفة ، وأن تكون خبراً بعد خبر لـ ﴿إِنَّ﴾ ، وأن تكون حالاً من المنوي في ﴿يُوعَدُونَ﴾ أي : غير سامعين ، والحسيس والحس : الصوت الخفي تسمعه من الشيء يمر بك قريباً ، وهذه مبالغة في الإبعاد عنها ، يعني لا يقربون منها فيسمعوا صوتها .

(١) قرأها كَثِيرٌ عَرَّةً كما في المحتسب ، والمحذر الوجيز الموضعين السابقين . ونسبها ابن الجوزي ٣٩٠/٥ إلى عروة ، وعكرمة ، وابن يعمر وابن أبي عبة .

(٢) القراءة المتواترة (حَصَبٌ) بالضاد الغير معجمة والمفتوحة . وقرأ علي ، وعائشة ، وابن الزبير ، وأبي ﴿حطب﴾ بالطاء . وقرأ ابن عباس ﴿حضب﴾ بالضاد المعجمة المفتوحة وانظر غير المصادر السابقة : معاني الفراء ٢/٢١٢ . وجامع البيان ١٧/٩٤ . والنكت والعيون ٣/٤٧٢ .

(٣) المحتسب ٦٧/٢ .

(٤) جوزه النحاس ٢/٣٨٤ .

وقوله : ﴿هَذَا يَوْمُكُمْ﴾ أي يقولون : هذا وقت ثوابكم الذي وعدكم ربكم .

﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ (١٠٤) :

قوله عز وجل : ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ﴾ (يوم) يحتمل وجهين - أحدهما : أن يكون ظرفاً لقوله : ﴿لَا يَخْزَنُهُمْ﴾ أو ﴿الْفَرْعُ﴾ أو ﴿وَنُلْقِيَهُمْ﴾ . والثاني : أن يكون مفعولاً به على أن يكون بدلاً من العائد المحذوف في الصلة ، أي : هذا يومكم الذي كنتم توعدونّه . أو : منصوباً بإضمار اذكر .

وقرئ : (نطوي) بالنون ، و(يطوي) بالياء^(١) ، فالنون للتعظيم ، والياء للغيبة ، وكلتاهما ترجع إلى معنى . (وَتُطَوَّى) بالتاء على البناء للمفعول^(٢) ، ورفع السماء به على الفاعلية .

وقوله : (كطي السجل للكتاب)^(٣) محل الكاف نصب على أنه نعت لمصدر محذوف ، أي : طياً مثل طي السجل . واختلف في السجل ، فقيل : الصحيفة . وقيل : مَلَك يطوي كتب بني آدم إذا رفعت إليه . وقيل : كاتبٌ كان يكتب لرسول الله ﷺ^(٤) .

فإذا فهم هذا ، فقوله : ﴿كَطَيِّ السِّجِلِّ﴾ فالمصدر الذي هو الطي مضاف إلى المفعول ، والفاعل محذوف من اللفظ ، والكتاب مصدر ، أي : كطي الطاوي السجل ليكتب فيه ، أو للكتاب الذي فيه ، فيكون الكتاب بمعنى

(١) الجمهور على (نطوي) بالنون . وقرأ مجاهد كما في القرطبي ٣٤٦/١١ . وشيبة بن نصاح كما في البحر ٣٤٣/٦ (يطوي) بالياء .

(٢) قراءة صحيحة لأبي جعفر وحده . انظر المبسوط ٣٠٣/ والنشر ٣٢٤/٢ .

(٣) كذا على القراءة الثانية المتواترة كما سيأتي .

(٤) انظر هذه الأقوال وأصحابها في تفسير (السجل) : جامع البيان ٩٩/١٧ - ١٠٠ . والنكت والعيون ٤٧٤/٣ . والمصباح المضي في كتاب النبي ١٠٤/١ .

المكتوب ، تسمية للمفعول بالمصدر ، كخلق الله ، وصيد الصائد . أو إلى الفاعل ، واللام في للكتاب صلة ، كالتى في قوله عز وجل : ﴿رَدَفَ لَكُمْ﴾^(١) أي : كما يطوي الملك أو الكاتب الكتاب .

والجمهور على كسر السين والجيم وتشديد اللام في ﴿السَّجِّلِ﴾ ، وقرئ : (السُّجْلُ) بضم السين والجيم ، وتشديد اللام بوزن العُتْلِ^(٢) . و(السَّجْلُ) بفتح السين وإسكان الجيم وتخفيف اللام بلفظ الدَّلْوِ^(٣) . و(السَّجْلُ) بكسر السين وسكون الجيم وتخفيف اللام بلفظ الحِمْلِ^(٤) ، وهي لغات مسموعة فيه حكاها أبو الفتح وغيره^(٥) .

وقرئ : (للكتاب) مفرداً وجمعاً^(٦) . فالإفراد على إرادة الجنس ، والجمع على موافقة المعنى .

وقوله : ﴿كَمَا بَدَأْنَا﴾ محل الكاف النصب على أنه نعت لمصدر محذوف ، وما مصدرية ، أي : نعيد الخلق إعادة مثل ابتدائه ، أي : مثل ابتداء الخلق .

وقيل : الكاف معمول فعل مضمر يفسره ﴿نُعِيدُهُ﴾ ، وما موصولة ، أي : نعيد مثل الذي بدأناه نعيده^(٧) . و﴿أَوَّلَ خَلْقٍ﴾ : ظرف لبدأناه ، أو

(١) سورة النمل ، الآية : ٧٢ .

(٢) نسبها ابن خالويه /٩٣/ إلى أبي هريرة رضي الله عنه . ونسبها أبو الفتح ٦٧/٢ إلى أبي زرعة . ولا خلاف ، لأن الثاني يروي عن الأول .

(٣) قرأها أبو السمال كما في المحتسب الموضع السابق . والمحذر الوجيز ١٦٩/١١ . ونسبها القرطبي ٣٤٧/١١ إلى الأعمش ، وطلحة . وقال ابن خالويه /٩٣/ : هي قراءة أهل مكة .

(٤) هذه قراءة الحسن ، ورواية عن أبي عمرو وآخرين . انظر بالإضافة إلى المصادر السابقة : زاد المسير ٣٩٤/٥ - ٣٩٥ .

(٥) المحتسب الموضع السابق .

(٦) كلاهما من المتواتر ، فقد قرأ الكوفيون : عاصم في رواية حفص . وحمزة ، والكسائي ، وخلف : (للكتب) جمعاً . وقرأ الباقر : (للكتاب) مفرداً . انظر السبعة /٤٣١/ . والحجة ٢٦٣/٥ . والمبسوط /٣٠٣/ . والتذكرة ٤٤١/٢ .

(٧) قاله الزمخشري ٢٢/٣ .

حال من ضمير الموصول الساقط من اللفظ الثابت في المعنى ، وهو كلام مستأنف ، أعني : ﴿كَمَا بَدَأْنَا﴾ .

وقيل : هو متعلق بقوله : ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ﴾ على معنى : نفني السماء ثم نعيدها في الآخرة كما ابتدأنا خلقها في الدنيا ، بشهادة قوله : ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ﴾^(١) أي : تفنيان ثم تعادان غير ما كانتا في الدنيا في الصورة والهيئة^(٢) .

وقوله : ﴿وَعَدَّا﴾ مصدر مؤكد ، لأن قوله : ﴿نُعِيدُهُ﴾ عدة للإعادة ، أي : وعدنا ذلك وعداً علينا إنجازه ، وأكد الوعد بقوله : ﴿عَلَيْنَا﴾ إعلاماً بأن وعده لا يجوز إخلافه ، وهو صفة للوعد ، أي : وعداً ثابتاً .

﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ (١٠٥) إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَصِيدِينَ ﴿١٠٦﴾ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٠٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾ (من بعد) من صلة ﴿كَتَبْنَا﴾ ، وقد جوز أن يكون من صلة ﴿الزَّبُورِ﴾ ، لأن الزبور بمعنى المزبور ، أي : المكتوب^(٣) . ﴿أَنَّ الْأَرْضَ﴾ : مفعول ﴿كَتَبْنَا﴾ .

وقوله : ﴿إِلَّا رَحْمَةً﴾ مصدر في موضع الحال من الكاف في ﴿أَرْسَلْنَاكَ﴾ ، أي : راحماً ، أو ذا رحمة ، أو مفعول له ، أي : للرحمة ، وفي الحديث «إنما أنا رحمة مهداة»^(٤) .

(١) سورة إبراهيم ، الآية : ٤٨ .

(٢) انظر هذا القول في القرطبي ٣٤٨/١١ أيضاً .

(٣) جوزه العكبري ٩٢٩/٢ .

(٤) بهذا اللفظ أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ١٥٧/١ - ١٥٨ . وأخرجه الحاكم في المستدرک ٣٥/١ وصححه ، وأقره الذهبي ، وقبله : «يا أيها الناس إنما . . .» كما أخرجه البزار =

﴿قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٠٨﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ ءَاذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ مَّا تُوعَدُونَ ﴿١٠٩﴾ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴿١١٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا﴾ كسرت إنَّ الأولى لأنها بعد القول ، وفتحت الثانية لكونها معمول ﴿يُوحِي﴾ القائم مقام الفاعل ، و(ما) الأولى كافة أو موصولة ، أي : إن الذي يوحى إلي ، وأما الثانية فكافة ليس إلا .
وقوله : ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ الاستفهام هنا بمعنى الأمر . أي : أسلموا .

وقوله : ﴿عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾ في موضع الحال من الفاعل والمفعولين جميعاً ، أي : مستويين في الإعلام ، لأنهم قالوا في التفسير : فقل أعلمتكم فاستوتينا نحن وأنتم فيه ، فتكون الحال منهما لا من أحدهما كما زعم بعضهم^(١) .
وقيل : هو نعت لمصدر محذوف ، أي : إيذاناً على سواء^(٢) .
وقوله : ﴿وَإِنْ أَدْرِي﴾ (إن) هنا بمعنى (ما) .

والجمهور على إسكان ياء ﴿أَدْرِي﴾ وهو الأصل ، لأنها لام الفعل عار عن النصب ، وقرئ : بفتحها^(٣) على تشبيه ياء (أدري) بياء غلامي ، من

= ١١٤/٣ من كشف الأستار . والطبراني في الصغير ١/١٦٨ بلفظ : «إنما بعثت رحمة مهداة» وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٨/ ٢٥٧ : رجال البزار رجال الصحيح . قلت : كلهم أخرجه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً . وأخرجه الإمام مسلم (٢٥٩٩) : «إني لم أبعث لعناً ، وإنما بعثت رحمة» . ﷺ .

(١) هو مكّي في المشكل ٨٨/٢ حيث قال : هو حال من الفاعل ، وهو النبي ﷺ . ووافق المؤلف صاحب البيان ١٦٦/٢ . والتبيان ٩٣٠/٢ .

(٢) انظر هذا الوجه في مشكل مكّي ، والبيان الموضعين السابقين ، وقدماء على الأول .

(٣) رواية شاذة عن ابن عامر . انظر المحتسب ٦٨/٢ . والمحزر الوجيز ١٧١/١١ وفيه تصحيف . والبحر المحيط ٦/٣٤٤ . ونسبها السمين الحلبي ٨/٢١٦ إلى ابن عباس رضي الله عنه .

حيث كانتا ياءين ، وكان في (أدري) ضمير مرفوع ، وفي غلامي أيضاً ضمير وإن كان مجروراً ، وهذا قول أبي الفتح^(١) ، وقال غيره : أُلقيت حركة الهمزة على الياء فتحركت وبقيت الهمزة ساكنة ، فقلبت ألفاً لانفتاح ما قبلها ، ثم قلبت همزة متحركة ، لأنها في حكم المبتدأ بها ، والابتداء بالساكن محال في اللغة العربية^(٢) . وكلاهما عندي ليس بشيء ، والوجه عندي أن يكون أَكْدَ الفعل بالنون الخفيفة ، وأراد إن أدريْن ، ثم أبدل منها ألفاً للوقف ، ثم حذف الألف وبقي الفتحة تدل عليها ، تعضده قراءة بعضهم : (أَلَمْ نَشْرَحْ) بفتح الحاء^(٣) ، وقد أُوْلَتْ على تقدير النون الخفيفة ، ومنه قوله :

٤٤٩ - اضْرِبْ عَنْكَ الِهُمُومَ طَارِقَهَا^(٤)

قالوا : أراد (اضربن) . فاعرفه فإنه موضع لطيف .

وقوله : ﴿أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ﴾ (أقرب) مبتدأ ، و﴿أَمْ بَعِيدٌ﴾ معطوف عليه . و﴿مَا تُوعَدُونَ﴾ (ما) موصولة مرتفعة بقوله : ﴿أَقْرَبُ﴾ على الفاعلية لاعتماده على الهمزة سادة مسد الخبر ، كقولك : أقائم أخواك .

﴿وَإِنْ أَدْرِى لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَكُمْ وَمَتْنٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ ﴿قُلْ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ وَرَبَّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾ :

(١) المحتسب الموضع السابق .

(٢) انظر هذا القول بالحرف في التبيان ٩٣٠/٢ .

(٣) من سورة (الشرح) وهي قراءة شاذة نسبت إلى أبي جعفر المنصور ، وسوف تأتي في موضعها وأخرجها هناك إن شاء الله .

(٤) صدر بيت لطرفة بن العبد ، وعجزه :

..... ضَرَبَكَ بالسُّوْطِ قَوْنَسَ الْفَرَسِ

ويروى : (بالسيف) . وانظره في نوادر أبي زيد (١٣) . وجمهرة ابن دريد ٨٥٢/٢ . والخصائص ١٢٦/١ والمحتسب ٣٦٧/٢ . والمقاييس ٣٢/٥ . والصحاح (قنس) . ومشكل مكى ٤٨٦/٢ . والإفصاح /٢٤٥ . والإنصاف ٥٦٨/٢ . وشرح المفصل ٤٤/٩ .

قوله عز وجل : ﴿وَلِنْ أَدْرِيٓ﴾ أي : وما أدري لعله ، لعل تأخير هذا العذاب امتحان واختبار لكم .

وقوله : ﴿قَلَّ رَبِّٓ﴾ قرئ : (قل) على الأمر^(١) ، أي : قل يا محمد .
(قال) على الخبر^(٢) ، وهو حكاية قوله ﷺ .

و﴿رَبِّٓ﴾ بكسر الباء من غير ياء^(٣) ، اجتزاء بالكسرة عنها ، أي : يا رب ، ولأن النداء باب حذف وتغيير ، و(ربُّ) بالضم^(٤) على أنه منادى مفرد .

قال أبو الفتح : هذا عندنا ضعيف ، أعني : حذف حرف النداء مع الاسم الذي يجوز أن يكون وصفاً لأي ، ألا تراك تقول : يا أيها الرب ، وقالوا : فلم يكونوا ليجمعوا عليه حذف موصوفه ، وهو (أي) وحذف حرف النداء جميعاً ، وهو على ضعفه جائز ، وقد قال بعض النحاة في قوله عز وعلا : ﴿قَالَ يَقُومُ هَؤُلَاءِ بَنَاتِيٓ﴾^(٥) إن معناه : يا هؤلاء ، وهو جائز أن يكون وصفاً لأي^(٦) .

و(ربي أحكم) على أفعل التفضيل^(٧) ، أي : أحكم من كل حاكم ، وربي مبتدأ ، وأحكم خبره . و(ربي أحكم) بفتح الميم^(٨) من الإحكام ، على

(١) هذه قراءة الجمهور غير حفص كما سوف أخرج .

(٢) قرأها عاصم في رواية حفص فقط . وانظر القراءتين في السبعة / ٤٣١/ . والحجة ٢٦٤/٥ . والمبسوط / ٣٠٣/ .

(٣) هذه قراءة الجمهور غير أبي جعفر كما سيأتي .

(٤) قرأها أبو جعفر وحده من العشرة . وانظر القراءتين في المبسوط / ٣٠٣/ . والنشر ٣٢٥/٢ . والإتحاف ٢٦٨/٢ . وإعراب النحاس ٣٨٧/٢ .

(٥) سورة هود ، الآية : ٧٨ .

(٦) المحتسب ٦٩/٢ بتصرف

(٧) قرأها ابن عباس ، وعكرمة ، والجحدري ، والضحاك ، وطلحة ، وابن محيصن ، وابن يعمر ، وزيد عن يعقوب . انظر مختصر الشواذ / ٩٣/ . والمحتسب ٧١/٢ . والمبسوط ٣٠٣ - ٣٠٤ والقرطبي ٣٥١/١١ .

(٨) قرأها الجحدري كما في مختصر الشواذ ، وجامع القرطبي الموضعين السابقين .

معنى : أحكم الأمورَ بالحق ، والجمهور على إسكان ميمه^(١) ، على أنه دعاء وطلب .

وَقَرَأَ : ﴿عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ بالتاء على الخطاب للكفار على معنى : على ما تصفون من افتراءكم على الله ما لا يليق به ، وبالياء^(٢) على معنى : على [ما] يصف هؤلاء الكفار من كذبهم وإنكارهم للبعث وغير ذلك .

هذا آخر إعراب سورة الأنبياء ﷺ
والحمد لله وحده

(١) يعني (احكم) .

(٢) الجمهور على التاء إلا ابن عامر في رواية ابن ذكوان ، والمفضل عن عاصم فقد قرأ : (على ما يصفون) بالياء . انظر السبعة / ٤٣٢ / . والحجة ٥ / ٢٦٥ . والتذكرة ٢ / ٤٤١ .

إعراب

سُورَةُ الْحَجِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَتَأْتِيَهَا النَّاسُ آتِفُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴿١﴾
يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ
حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ
شَدِيدٌ ﴿٢﴾﴾ :

قوله سبحانه : ﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ﴾ الزلزلة : مصدر قولك : زلزلت الشيء زلزلة وزلزالاً ، إذا حركته تحريكاً شديداً وأزعجته إزعاجاً هائلاً ، والمصدر إما مبني للفاعل مضاف إليه والمفعول محذوف ، أي : إن زلزلة الساعة الأشياء كلها ، أو مبني للمفعول مضاف إليه على سبيل الاتساع في الظرف وإجرائه مجرى المفعول به ، كقولك :

٤٥٠ - * يَا سَارِقَ اللَّيْلِ أَهْلَ الدَّارِ ^(١) * :

وقوله : ﴿بَلْ مَكْرُ أَلِيلٍ وَالنَّهَارِ﴾ ^(٢) .

وقوله : ﴿يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ﴾ (يوم) ظرف لقوله : ﴿تَذْهَلُ﴾ والضمير في ﴿تَرَوْنَهَا﴾ للزلزلة ، أي : في يوم رؤيتكم تلك الزلزلة تغفل كل مرضعة عما أرضعت لهول ذلك اليوم ، والذهول : الغفلة والذهاب عن الشيء مع

(١) من شواهد سيبويه ، وقد تقدم برقم (١٦) .

(٢) سورة سبأ ، الآية : ٣٣ .

دهشة . أو لـ ﴿عَظِيمٌ﴾^(١) ، أو منسوب بإضممار اذكر . وقيل : ﴿تَذْهَلُ﴾ تنسى^(٢) . وقيل : تَحِيرُ وتترك^(٣) .

وقرئ : (تُذْهَلُ كُلُّ مَرْضِعَةٍ) بضم التاء على البناء للمفعول^(٤) . و(تُذْهَلُ كُلُّ مَرْضِعَةٍ) بضم التاء وكسر الهاء ونصب قوله : (كُلُّ مَرْضِعَةٍ)^(٥) ، والمنوي فيه للزلزلة ، أي : تذهلها الزلزلة ، ومحل (تُذْهَلُ) على هذه القراءة النصب على الحال من الضمير المفعول في ﴿تَرَوْنَهَا﴾ أي : ترونها مذهلة .

وإنما دخلت التاء في ﴿مَرْضِعَةٍ﴾ ، لأنها جرت على الفعل في قوله : ﴿أَرْضَعَتْ﴾ ، ولكونها في المستقبل ، كقولك : طالقة غداً ، وحائضة بعد غداً ، ولو أتى على النسبة لقليل : كل مريض^(٦) . وهذا هو معنى قول النحاة : المرضعة التي هي في حال الإرضاع ملقمة ثديها الصبي ، والمرضع : التي شأنها أن ترضع وإن لم تبشر الإرضاع في حال وصفها به^(٧) .

وقوله : ﴿عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾ (ما) موصولة ، أي : عن الذي أرضعته ، أو مصدرية ، أي : عن إرضاعها ، وهو الجيد .

وقوله : ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى﴾ (وترى) هنا من رؤية البصر . والجمهور على فتح التاء ونصب ﴿النَّاسَ﴾ وهو ظاهر ، والخطاب للنبي ﷺ أو لكل

(١) يعني أو ظرف لـ (عظيم) متابعة لإعراب (يوم) .

(٢) قاله أبو عبيدة في المجاز ٤٤/٢ . وحكاها الماوردي ٦/٤ عن اليزيدي .

(٣) قاله الزجاج ٤٠٩/٣ .

(٤) كذا حكاها الزمخشري ٢٤/٣ . وتبعه الآلوسي ١١٢/١٧ . ولم أجد من نسبها هكذا .

(٥) بهذا الضبط نسبت إلى ابن أبي عبله ، واليماني ، وأبي عمران الجوني . انظر المحرر الوجيز ١٧٤/١١ . وزاد المسير ٤٠٤/٥ . والبحر ٣٥٠/٦ .

(٦) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٥٠/٢ . وإعراب النحاس ٣٨٨/٢ .

(٧) انظر قول النحاة هذا في الكشف ٢٤/٣ .

مخاطب ، وقرئ : (وَتَرَى) بضم التاء ونصب (الناس)^(١) من رأى زيد عمرواً ، أي : وترى أنت يا محمد أو أيها المخاطب الناس . وقرئ : كذلك إلا أنه برفع (الناس)^(٢) على أنه اسم (ترى)^(٣) ، وأنت على تأويل الجماعة .

وبعد ، فإنه يقال : رجل سكران وامرأة سكرى ، كغضبان وغضبي ، وعطشان وعطشي ، وقد قال بعضهم : سكرانة ، وليس بالشائع^(٤) . فأما الجمع فقالوا فيه : سُكَارَى بضم السين وسَكَارَى بفتحها ، ككُسَالَى وَعَجَالَى ، وقد قرئ بهما^(٥) .

و(سُكَرَى) كمرضى وصرعى^(٦) ، وهو جمع سُكَرَان أيضاً أو سَكِر ، حكى صاحب الكتاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَجُلٌ سَكِرٌ^(٧) ، وجمعه سُكَرَى ، كَهَرَمٍ وَهَرَمَى ، وَزَمِنَ وَزَمَنَى ، وذلك لأن السُّكْرَ علة لحقت عقولهم ، كما أن المرض والصرع والهزم علة لحقت أجسامهم ، وفَعَلَى في التكسير مما يختص به المبتلون^(٨) .

(وُسُكَرَى) بوزن حُبْلَى^(٩) ، وفيه وجهان - أحدهما : محذوف من

(١) قرأها أبو هريرة رضي الله عنه ، وأبو زرعة بن عمرو بن جرير . انظر معاني النحاس ٣٧٣/٤ - ٣٧٤ وإعرابه ٣٨٨/٢ . ومختصر ابن خالويه ٩٤/ . والمحزر الوجيز ١٧٥/١١ . ونسبها ابن الجوزي ٤٠٤/٥ إلى عكرمة ، والضحاك .

(٢) نسبها أبو حيان ٣٥٠/٦ . وتبعه السمين ٢٢٥/٨ إلى الزعفراني ، وعباس .

(٣) كذا أيضاً في الكشف ٢٤/٣ . وإنما يريد أنه مفعول ما لم يسم فاعله .

(٤) انظر المحتسب ٧٢/٢ .

(٥) أما الأولى وهي (سُكَارَى) بضم السين : فهي من المتواتر كما سوف أخرج . وأما الثانية (سَكَارَى) بالفتح : فنسبت إلى أبي نهيك ، وعيسى في مختصر الشواذ ٩٤/ . ونسبت في المحزر الوجيز ١٧٥/١١ إلى أبي هريرة رضي الله عنه . وفي زاد المسير ٤٠٥/٥ هي قراءة عكرمة ، والضحاك ، وابن السمينف .

(٦) هذه من المتواتر أيضاً ، وهي قراءة حمزة ، والكسائي ، وخلف . انظرها مع القراءة المتواترة الأولى في السبعة ٤٣٤/ . والحجة ٢٦٦/٥ . والمبسوط ٣٠٥/ .

(٧) الكتاب ٦٤٦/٣ . وعنه الفارسي في الحجة ٢٦٧/٥ .

(٨) انظر المحتسب ٧٢/٢ .

(٩) هذه قراءة سعيد بن جبير كما في مختصر الشواذ ٩٤/ . والحسن ، والأعرج ، وأبو زرعة كما في المحتسب ٧٢/٢ . والمحزر الوجيز ١٧٥/١١ . والأعشى كما في الكشف ٢٥/٣ .

(سكاري) . والثاني : هو مفرد كالحبلى والبشرى ، حكاه أبو الفتح [قال] : بهذا أفتاني أبو علي حين سأله عنه ، كأنه قال : وترى الأمة سُكْرَى .

ومحل ﴿سُكْرَى﴾ على الأوجه كلها : النصب على الحال ، أي : وتراهم دَهْشِينَ مشبهين سكاري من الفزع ، وما هم بسكاري من الشراب .

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ (٤) : ﴿٣﴾

قوله عز وجل : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ﴾ (مَن) موصولة أو موصوفة في موضع رفع بالابتداء ، و﴿مِنَ النَّاسِ﴾ الخبر .

﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ : يجوز أن يكون من صلة ﴿يُجَادِلُ﴾ ، وأن يكون في موضع الحال من المنوي فيه .

وقوله : ﴿كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ﴾ الجمهور على فتح الهمزة في الموضعين ، أما الأول : ففتح لأنه فاعل ﴿كُتِبَ﴾ ، وأما الثاني : ففتح لأنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : شأنه أنه يضلّه ، أو بالعكس على : فله أن يضلّه ، أي : فله إضلاله وهدايته إلى عذاب السعير ، والضمير في ﴿عَلَيْهِ﴾ للشيطان ، وفي ﴿أَنَّهُ﴾ وجهان - أحدهما : للشيطان أيضاً . والثاني : للأمر والشأن .

و﴿مَن تَوَلَّاهُ﴾ (مَن) شرطية في موضع رفع بالابتداء ، و﴿تَوَلَّاهُ﴾ في موضع الجزم بـ ﴿مَن﴾ ، والفاء وما بعده جواب الشرط على إضمار المبتدأ والخبر على ما ذكر آنفاً ، وخبر المبتدأ الذي هو ﴿مَن تَوَلَّاهُ﴾ أو الجواب على الخلاف المشهور المذكور في غير موضع ، أو موصولة ونهاية صلتها ﴿تَوَلَّاهُ﴾ ودخلت الفاء لما في الموصول من معنى الشرط .

والضمير في ﴿تَوَلَّاهُ﴾ البارز للشيطان ، والمنوي فيه لـ ﴿مَن﴾ ، وفي ﴿يُضِلُّهُ﴾ المستكن فيه للشيطان ، والبارز لـ ﴿مَن﴾ . وقيل : الضمير في

﴿أَنَّهُ﴾ لله جل ذكره^(١) . أي : والشأن أن الله يضلّه .

وقد قرئ : بالكسر فيهما^(٢) ، أما كسر الأول : فعلى تقدير قيل . وأما كسر الثاني : قيل : فعلى حكاية المكتوب كما هو ، كأنما كتب عليه هذا الكلام ، كما تقول : كتبت ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾^(٣) ، أو على تقدير قيل ، أو على أن ﴿كُتِبَ﴾ فيه معنى القول . ولأبي إسحاق في قوله : (فأنه) كلام ليس بالمرضي^(٤) واعترض عليه فيه^(٥) ، وشهرته تغني عن ذكره مع أنني نبهت على قوله في نظيره عند قوله جل ذكره : ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ...﴾ الآية^(٦) .

﴿يَتَأَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن نُّرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّن يُّتَوَفَّىٰ وَمِنْكُمْ مَّن يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِن بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ﴾ (من البعث) يجوز أن يكون من صلة ﴿رَيْبٍ﴾ ، وأن يكون من صلة محذوف على أنه نعت له . وعن الحسن :

(١) عزي للطبرسي في مجمع البيان ٧١/٧ . ولم أجده في أي مصدر آخر .

(٢) أي (إنه) و(فإنه) . نسبها ابن عطية ١٧٧/١١ إلى أبي عمرو ، وهي ليست من المتواتر . ونسبها ابن الجوزي ٤٠٥/٥ إلى أبي مجلز ، وأبي العالية ، وابن أبي ليلى ، والضحاك ، وابن يعمر .

(٣) سورة لقمان ، الآية : ٢٦ .

(٤) انظر كلام أبي إسحاق الزجاج في معانيه ٤١١/٣ .

(٥) انظر الاعتراض عليه في المشكل ٩١/٢ - ٩٢ .

(٦) سورة الأنعام ، الآية : ٥٤ .

(مِنَ الْبَعَثِ) بالتحريك^(١) والإسكان ، وهما مصدران بمعنى كالجلبِ والجلبِ والطردِ والطردِ وشبههما ، غير أن الإسكان فيه أشيع .

وقوله : ﴿ خَلَقْتَكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ﴾ يعني أباكم آدم ﷺ ، فحذف المضاف .
﴿ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ﴾) يعني : أولاده .

وقوله : ﴿ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ ﴾ الجمهور على رفعه على الاستئناف ، أي : ونحن نقر ، أي : ونحن نثبت في الأرحام ما نشاء أن نثبته ، فلا يكون سقطاً . ﴿ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ وهو وقت الولادة .

وقرئ : بالنصب^(٢) عطفاً على ﴿ لِنُبَيِّنَ ﴾ ، قال الزمخشري : القراءة بالنصب تعليل معطوف على تعليل ، ومعناه : خلقناكم مدرجين هذا التدرج لغرضين - أحدهما : أن نبين قدرتنا . والثاني : أن نقر في الأرحام مَن نُقِرُّ حتى وقت الوضع^(٣) .

وقرئ : (وَنُقِرُّ) بفتح النون وضم القاف والراء^(٤) ، من قر الماء ، إذا صبه .

وقوله : ﴿ ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ﴾ الجمهور على رفع الجيم عطفاً على ﴿ وَنُقِرُّ ﴾ ، وقرئ : بالنصب^(٥) عطفاً على ﴿ لِنُبَيِّنَ ﴾ .

وانتصاب قوله : ﴿ طِفْلاً ﴾ على الحال من الضمير المنصوب في ﴿ نُخْرِجُكُمْ ﴾ ، وأفرد لأن الغرض الدلالة على الجنس . وقيل التقدير : نخرج

(١) انظر قراءة الحسن بكثرة في مختصر الشواذ / ٩٤ / وفيه تصحيف . والكشاف ٢٥ / ٣ . والمحرر ١٧٧ / ١١ .

(٢) رويت عن المفضل عن عاصم . انظر إعراب النحاس ٣٩٠ / ٢ . ومختصر الشواذ / ٩٤ / . والمحرر الوجيز ١٧٨ / ١١ . والقرطبي ١١ / ١٢ .

(٣) الكشاف ٢٦ / ٣ .

(٤) رواية عن يعقوب . انظر الكشاف الموضع السابق . والبحر ٣٥٢ / ٦ .

(٥) قرأها المفضل عن عاصم كما في التذكرة ٤٤٣ / ٢ . وانظر مختصر ابن خالويه / ٩٤ / . والبحر المحيط ٣٥٢ / ٦ . والدر المصون ٢٣١ / ٨ .

كل واحد منكم طفلاً^(١) كقوله : ﴿فَاجْلِدُوهُ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾^(٢) أي : كل واحد منهم . وقيل : هو في الأصل مصدر فلهذا لم يجمع^(٣) ، والوجه هو الأول لسلامته من التقدير والدخل .

وقوله : ﴿لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا﴾ (شيئاً) يجوز أن يكون مفعول ﴿عِلْمٍ﴾ ، وأن يكون مفعول ﴿يَعْلَمَ﴾ على المذهبين^(٤) ، والأسلم أن يكون معمول المصدر الذي هو ﴿عِلْمٍ﴾ للقرب وهو المذهب المنصور ، وقد ذكر في «النحل»^(٥) .

وقوله : ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً﴾ (هامة) نصب على الحال ، لأن الرؤية من رؤية العين ، أي : يابسة ميتة .

وقوله : ﴿أَهْتَرَّتْ وَرَبَّتْ﴾ أي : تحركت ونمت ، من رَبَا يَرْبُو ، إذا زاد ونمى . وقرئ : (وَرَبَات) بالهمز^(٦) ، أي : ارتفعت ، من رَبَا فلان ، إذا ارتفع على موضع عال ينظر شيئاً ويحفظه ، ومنه الربيئة وهو الطليعة .

﴿وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾ : مفعول الإنبات على مذهب صاحب الكتاب محذوف ، أي : أشياء من كل زوج حسن ، وعند أبي الحسن هو ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجٍ﴾ ، و﴿مِنْ﴾ مزيدة^(٧) . والزوج : الصنف . وقيل : اللون^(٨) . والبهيج : الحسن السار .

(١) قاله الزجاج ٤١٢/٣ . والزمخشري ٢٦/٣ .

(٢) سورة النور ، الآية : ٤ .

(٣) قاله الطبري ١١٨/١٧ . ونسبه القرطبي ١٢/١٢ إلى المبرد . وانظر التبيان ٩٣٣/٢ .

(٤) لأن البصريين ينصبون بالأقرب كما سوف يصرح المؤلف بعد . وأما الكوفيون فينصبون بالأول . انظر البيان ١٦٩/٢ . والتبيان ٨٠٢/٢ .

(٥) حيث تقدمت هذه الجملة في الآية (٧٠) منها . وحكى المؤلف المذهبين .

(٦) قراءة صحيحة لأبي جعفر وحده . انظر المبسوط ٣٠٥/٣ . والنشر ٣٢٥/٢ . وجامع البيان ١١٩/١٧ . ومعاني النحاس ٣٨١/٤ . ومختصر الشواذ ٩٤/٩ . والمحتسب ٧٤/٢ .

(٧) انظر الوجهين أيضاً في التبيان ٩٣٣/٢ .

(٨) قاله الماوردي ٩/٤ . واقتصر عليه القرطبي ١٤/١٢ .

﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتِ وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾
وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴿٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾ في محل ﴿ذَلِكَ﴾ وجهان :

أحدهما : الرفع ، وفيه وجهان - أحدهما : مبتدأ وقوله : ﴿بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾ خبره ، والإشارة بذلك إلى ما ذكره جل ذكره من خلق بني آدم والأحوال المتنقلة وغير ذلك من أصناف الحكم ، أي : ذلك الذي وصفناه حاصل بسبب أن الله هو الحق ، أي لا معبود سواه ، ولا صانع غيره .
والثاني : خبر مبتدأ محذوف ، أي : الأمر ذلك .

والثاني : النصب ، أي : فعل الله ذلك بأنه هو الحق ، والباء على هذا من صلة هذا الفعل المقدر .

وقوله : ﴿وَأَنَّهُ﴾ أي : وبأنه . وكذا ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ﴾ أي : وبأن الساعة ، ومثله : ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ﴾ أي : وبأن الله .

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ﴿٨﴾
ثَانِي عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَمَّا فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٩﴾﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ ﴿١٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ (بغير علم) يجوز أن يكون متعلقاً بـ ﴿يُجَادِلُ﴾ ، وأن يكون في موضع الحال من الضمير في ﴿يُجَادِلُ﴾ .

وقوله : ﴿وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ﴾ عطف على قوله : ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ وحكمهما في الإعراب حكمه .

وقوله : ﴿ثَانِي عِطْفِهِ﴾ منصوب على الحال من المنوي في ﴿يُجَادِلُ﴾ ، أو من المنوي في الأحوال التي بعده ، وهي ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ﴾ .

على الخلاف المشهور المذكور في غير موضع ، أي : يجادل ثانياً عطفه ، أي : معرضاً ، أي : متكبراً ، والعطف : الجانب ، والإضافة في تقدير الانفصال ، كقوله : ﴿بَلَغَ الْكَعْبَةَ﴾^(١) .

وقوله : ﴿لِيُضِلَّ﴾ من صلة ﴿يُجِدِلُ﴾ أو ﴿ثَانِ﴾ .

وقوله : ﴿لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ الجملة مستأنفة ، وقد جوز أن تكون في موضع الحال ، أي : مستحقاً ذلك^(٢) .

وقوله : ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ﴾ ابتداء وخبر ، والإشارة إلى ما ذكر من العقوبة في الدنيا والآخرة ، أي : ذلك التعذيب بسبب ما قدمت يداك من الكفر والتكذيب والمجادلة والضلال أو الإضلال على قدر القراءتين^(٣) .

﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ في موضع جر عطفاً على (ما) ، أي : وبأن الله ، أو رفع على تقدير : والأمر أن الله .

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَهُ فِتْنَةٌ أُنْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُمِينُ ﴿١١﴾ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَمَا لَا يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴿١٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿عَلَى حَرْفٍ﴾ في موضع نصب على الحال من المنوي في ﴿يَعْبُدُ﴾ أي : شاكاً ، أو مضطرباً ، أو متزلزلاً على ما فسر^(٤) . وكذا

(١) سورة المائدة ، الآية : ٩٥ .

(٢) جوزه العكبري ٩٣٤/٢ .

(٣) كلاهما من المتواتر ، فقد قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، ويعقوب : (لِيُضِلَّ) بفتح الياء . وقرأ الباكون : (لِيُضِلَّ) بضمها . وهذا الحرف ذكرته كتب القراءات عند إعراب الآية (١١٩) من «الأنعام» ، انظر السبعة / ٢٦٧/ . والمبسوط / ٢٠١/ أو عند إعراب الآية (٣٠) من «إبراهيم» ، انظر التذكرة ٣٩٣/٢ . والنشر ٢٩٩/٢ .

(٤) انظر جامع البيان ١٢٢/١٧ - ١٢٣ .

﴿عَلَىٰ وَجْهِهِ﴾ : حال من المستكن في ﴿أَنْقَلَبَ﴾ ، أي : عائداً إلى ما كان عليه من الكفر ، أي : متوجهاً إليه على ما فسر^(١) ، لأن الإعراب تابع للمعنى .

وقوله : ﴿خَسِرَ الدُّنْيَا﴾ يجوز أن تكون مستأنفة ، وأن تكون في موضع الحال وقد معه مرادة ، تعضده قراءة من قرأ : (خَاسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ) بالنصب^(٢) ، وهما مجاهد وحמיד بن قيس^(٣) ، جعلاه اسم الفاعل ، وهو منصوب على الحال من المنوي في ﴿أَنْقَلَبَ﴾ ، أي : انقلب على وجهه خاسراً . وقد جوز أبو الفتح : أن تكون الجملة التي هي ﴿خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ﴾ على قراءة الجمهور بدلاً من قوله : ﴿أَنْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ﴾ ، فكأنه قال : وإن أصابته فتنة خسر الدنيا والآخرة^(٤) .

وقرئ أيضاً : (خاسرُ الدنيا والآخرة) بالرفع^(٥) ، وفيه وجهان - أحدهما : هو فاعل الفعل الذي هو ﴿أَنْقَلَبَ﴾ ، على وضع الظاهر موضع المضمَر ، والثاني : خبر مبتدأ محذوف .

﴿يَدْعُوا لِمَن ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لِيَسَّ الْمَوْلَىٰ وَلِيَسَّ الْعَشِيرُ﴾
 إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
 إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿١٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يَدْعُوا لِمَن ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ﴾ : اختلفت النحاة في

(١) المصدر السابق .

(٢) وبالألف على أنه اسم ، و (الآخرة) بالخفض . وقد انفرد ابن مهران / ٣٠٥ / بعزوها إلى يعقوب في رواية روح . وانظر النشر ٢ / ٣٢٥ .

(٣) انظر قراءتهما أيضاً في معاني الفراء ٢ / ٢١٧ . وجامع البيان ١٧ / ١٢٤ . ومعاني النحاس ٤ / ٣٨٣ وإعرابه ٢ / ٣٩٢ . والمبسوط / ٣٠٥ / ومختصر الشواذ / ٩٤ / . والمحتسب ٢ / ٧٥ . وقد تقدمت ترجمة مجاهد ، وحמיד هو الأعرج ، مكي ثقة ، وقد قرأ على مجاهد .

(٤) المحتسب الموضع السابق .

(٥) ذكرها الزمخشري ٣ / ٢٧ . وأبو حيان ٦ / ٣٥٥ . والسمين ٨ / ٢٣٨ دون نسبة .

﴿يَدْعُوا﴾ هنا على وجهين لأجل اللام الداخلة على مَنْ ، وذلك أن اللام إذا دخلت على الجملة علّقت الفعل الذي قبلها عن العمل فيها لفظاً لا تقديرًا إذا كان من أفعال القلوب ، نحو : علمت لزيد منطلق ، (ويدعو) ليس منها :

أحدهما : أن يكون عاملاً فيما بعده لفظاً أو تقديرًا ، وفيه أوجه - أحدها : وهو قول الكسائي وغيره من أهل الكوفة : إن اللام في غير موضعها ، و(مَنْ) في موضع نصب بـ﴿يَدْعُوا﴾ والتقدير : يدعو من لضره أقرب من نفعه ، وإنما قدمه كما تُقدّم أشياء في كلامهم وتؤخر لأسباب وأغراض ، ولعمري صدق فيما زعم أن أشياء تقدم وتؤخر في كلام القوم لأغراض وأسباب ، ولكن خفي عليه من أنه إذا كان التقدير : يدعو من لضره [أقرب من نفعه]^(١) ، تكون اللام في صلة (مَنْ) ، وما كان في صلة الموصول لا يتقدم عليه ، لا أعرف فيه خلافاً بين أهل هذه الصناعة . والثاني : اللام مزيدة و(مَنْ) مفعول ﴿يَدْعُوا﴾ ، و﴿ضَرَّهُ﴾ مبتدأ ، و﴿أَقْرَبُ﴾ خبره ، والجملة صلة (مَنْ) ، لأن الدعاء قول . والثالث : وهو قول أبي الحسن^(٢) : أن ﴿يَدْعُوا﴾ بمعنى : يقول ، تعضده قراءة من قرأ : (يَدْعُو مَنْ ضَرَّهُ) بغير لام ، وهو عبد الله بن مسعود رضي الله عنه^(٣) . و(من) في موضع رفع بالابتداء ، والجملة التي بعده صلته ، والخبر محذوف ، والتقدير : يقول لمن ضره أقرب من نفعه إلاهه ، وموضع الجملة نصب بالقول ، ومثل (يدعو) في معنى يقول^(٤) قول عترة :

٤٥١ - يَدْعُونَ عُنْتَرُ وَالرِّمَاحُ كَأَنَّهَا أَشْطَانُ بِئْرٍ فِي لَبَانِ الْأَذْهَمِ^(٥)

(١) من (أ) فقط .

(٢) معانيه ٤٥٠/٢ . وحكاه عنه النحاس في الإعراب ٣٩٢/٢ .

(٣) انظر قراءته رضي الله عنه في معاني الفراء ٢١٧/٢ . ومعالم التنزيل ٢٧٧/٣ . والكشاف ٢٧/٣ . والمححر الوجيز ١٨١/١١ .

(٤) في (أ) : ومثل (يدعو) في موضع القول .

(٥) من معلقته المشهورة . وانظره في شرح السبع الطوال لابن الأنباري ، وشرح المعلقات المشهورات للنحاس ، وجمهرة أشعار العرب للقرشي . والبيت من شواهد سيبويه ٢٤٦/٢ . ومعاني الزجاج ٤١٦/٣ . ومعاني النحاس ٣٨٥/٤ . والمحتسب ١٠٩/١ .

أي : يقولون : يا عنتره . والرابع : أن (يدعو) يشبه أفعال القلوب من حيث كان معناه يسمى أو يزعم ، وهو الوجه ، لأن الزعم قول مع اعتقاد ، أو يظن لأن ذلك ظن منه لا بل يقين واعتقاد ، أي : يسمى أو يزعم أو يظن لمن ضره أقرب من نفعه إلهاً أو مولى ، أو نحو ذلك .

والثاني : أن يكون غير عامل فيما بعده لا لفظاً ولا تقديرًا ، وفيه أوجه أيضاً :

أحدها : أَنَّ ﴿يَدْعُوا﴾ تكرير وتأکید للأول عار عن المعمول ، كأنه قال : يدعو من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه ، ثم قال : لمن ضره بكونه معبوداً أقرب من نفعه بكونه شفيعاً .

والثاني : أن ﴿ذَلِكَ﴾ ^(١) مفعول ﴿يَدْعُوا﴾ وهو بمعنى الذي وما بعده صلته ، والتقدير : يدعو الذي هو الضلال البعيد ، ثم ابتداء فقال : لمن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى ، وهذا على قول من جعل (ذا) مع غير الاستفهام بمعنى الذي .

والثالث : أن ﴿ذَلِكَ﴾ موصول بمعنى الذي كما ذكر آنفاً ، غير أنه في موضع رفع بالابتداء ، و﴿يَدْعُوا﴾ خبره على تقدير الهاء ، أي : الذي هو الضلال البعيد يدعوه .

والرابع : أن ﴿ذَلِكَ﴾ على بابهِ في موضع رفع بالابتداء ، وهو مبتدأ ثان ، أو بدل ، أو فصل ، و﴿الضَّلَالُ﴾ خبر الابتداء و﴿يَدْعُوا﴾ في موضع الحال وفيه هاء محذوفة تعود إلى ﴿ذَلِكَ﴾ ، والتقدير : ذلك هو الضلال البعيد مدعواً ، وهذا فيه ما فيه لمن تأمل ، لأنه إذا جعل ﴿ذَلِكَ﴾ ذا الحال لم يبق في الكلام عامل ، والوجه أن يكون ذو الحال ﴿الضَّلَالُ﴾ والعامل ما في (ذا) من معنى الفعل .

(١) من الآية التي قبلها .

والخامس : وهو قول المبرد^(١) : أن مفعول ﴿يَدْعُوا﴾ محذوف ، أي : يدعو إلهاً .

وعلى هذه الأوجه الكلام بعده مستأنف ، واللام في مكانها ، و(مَنْ) في موضع رفع بالابتداء ، و﴿ضَرُّهُ﴾ مبتدأ ، و﴿أَقْرَبُ﴾ خبره ، والجملة صلة (من) ، و﴿لَيْسَ الْمَوْتَى﴾ خبره^(٢) ، فاعرفه فإنه موضع مشكل ، ولم يبق فيه إشكال بعون الله بعد هذا الإيضاح والكشف^(٣) .

والمولى : الناصر ، والعشير : الصاحب والخليط .

﴿مَنْ كَانَتْ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿مَنْ كَانَتْ يَظُنُّ﴾ (من) شرطية في موضع رفع بالابتداء ، والجواب : ﴿فَلْيَمْدُدْ﴾ ، والخبر ﴿كَانَ﴾ والجواب .

وقوله : ﴿أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ﴾ (أن) سدت مسد مفعولي ﴿يَظُنُّ﴾ ، وهي مخففة من الثقيلة ، واسمها مضمر ، أي : أنه .

(ثم ليقطع) قرئ : بكسر اللام على الأصل ، وبإسكانها^(٤) حملاً ل(ثم) على الواو والفاء ، لكون الجميع عواطف^(٥) .

(١) انظر قول أبي العباس في معاني النحاس ٤ / ٣٨٤ وإعرابه ٢ / ٣٩٢ . ومشكل مكي ٢ / ٩٣ .

(٢) يعني خبر (من) .

(٣) انظر في إعراب هذه الآية المشكلة أيضاً : معاني الزجاج ٣ / ٤١٥ . وإعراب النحاس ٢ / ٣٩٢ . ومشكل مكي ٢ / ٩٣ .

(٤) قرأ أبو عمرو ، وابن عامر ، ويعقوب في رواية رويس ، ونافع في رواية ورش : بكسر اللام . وقرأ الباقر : بسكونها . انظر السبعة ٤٣٤ - ٤٣٥ . والحجة ٥ / ٢٦٩ . والمبسوط ٣٠٦ / ٣ . والتذكرة ٢ / ٣٤٣ - ٣٤٤ . والنشر ٢ / ٣٢٦ .

(٥) انظر تعليل هذا في الحجة الموضع السابق ، والكشف ٢ / ١١٧ . وقال النحاس ٢ / ٣٩٣ : إسكان اللام بعيد في العربية ، لأن (ثم) ليست مثل الواو والفاء ، لأنها يوقف عليها وتنفرد . وقال ابن خالويه في حجته ٢٥٣ / ٢ بعد أن حكى تعليل القراءتين : وكل من كلام العرب .

وقوله : ﴿هَلْ يُذْهَبُ﴾ في موضع نصب بقوله : ﴿فَلْيَنْظُرْ﴾ . ﴿كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ﴾ : (ما) موصولة ، أو مصدرية ، أي : هل يذهبن كيده غيظه ؟

﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ يَتَذَكَّرُ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ﴾ (١٦) إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغِينَ وَالصَّرِيَّ وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ﴾ محل الكاف النصب على أنه نعت لمصدر محذوف ، وانتصاب ﴿آيَاتٍ﴾ على الحال من الضمير في ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ المفعول الراجع إلى القرآن ، أي : ومثل ذلك الإنزال أنزلنا القرآن علامات واضحات يُهْتَدَى بها ، لا أنها مفعول ثانٍ لـ ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ كما زعم بعضهم ، اللهم إلا أن يُضْمَنَ الإنزال معنى التصيير ، وإلا فلا .

وقوله : ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ محل (أن) النصب ، على معنى : أنزلنا إليك أن الله ، أي : عرفناك ذلك . وقيل : التقدير : ولأن الله يهدي به من يشاء أنزله^(١) .

وقوله : ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ نهاية اسم ﴿إِنَّ﴾ : ﴿وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ ، و﴿إِنَّ﴾ الثانية مع اسمها وخبرها خبر ﴿إِنَّ﴾ الأولى ، وهو قوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ كما تقول : إنَّ زيدا إنَّ أباه قائم ، ونظيره قول جرير :

٤٥٢ - إِنَّ الْخَلِيفَةَ إِنَّ اللَّهَ سَرَبَلُهُ سِرْبَالُ مُلْكٍ بِهِ تُرْجَى الْخَوَاتِيمُ^(٢)

وفائدة إدخال ﴿إِنَّ﴾ على كل واحد من الجزئين لزيادة التأكيد . وقيل

(١) انظر التقديرين في التبيان ٩٣٦/٢ .

(٢) من قصيدة يمدح بها بعض بني مروان . وانظره في معاني الفراء ٢١٨/٢ . وتأويل مشكل القرآن ٢٥١/٢ . ومعاني الزجاج ٤١٨/٣ . وجامع البيان ١٢٩/١٧ . ومجالس العلماء للزجاجي ٢٢٣/٢ . والكشاف ٢٨/٣ . والبيان ١٧١/٢ .

الخبر محذوف تقديره : مفترقون ، ونحو ذلك^(١) .

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَن يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن مُّكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ ﴿٨﴾ ﴿٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ أي : ألم تعلم ، والرؤية هنا بمعنى العلم . والاستفهام بمعنى التقرير ، وقيل : بمعنى الأمر ، أي : اعلم أن الله .

وقوله : ﴿وَالْدَّوَابُّ﴾ الجمهور على تشديد الباء وهو الأصل ، لأنه من الدبيب ، وقرئ : بتخفيفها^(٢) على حذف إحدى البائين وهي الأولى كراهة التضعيف ، وله نظائر في كلام القوم ، نحو : أحست ، يريدون أحسست ، وأنشد أبو زيد^(٣) في مثله :

٤٥٣ - قَدْ كُنْتُ عِنْدَكَ حَوْلًا لَا تُرَوِّعُنِي فِيهِ رَوَائِعُ مِنْ إِنْسٍ وَلَا جَانٍ^(٤)

يريد ولا جان ، فحذف إحدى النونين كما ترى لما ذكرت آنفاً .

وقوله : ﴿وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ﴾ فيه ثلاثة أوجه :

أحدها : رفع بالابتداء ، و﴿مِنَ النَّاسِ﴾ صفة له ، والخبر محذوف تقديره : وكثير من الناس حق له الثواب ، يدل عليه قوله : ﴿وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ﴾ ، ويقويه أيضاً قول ابن عباس رضي الله عنه : وكثير من الناس في الجنة^(٥) .

(١) انظر البيان ١٧١/٢ . والبيان ٩٣٦/٢ .

(٢) قرأها الزهري . انظر المحتسب ٧٦/٢ . والمحزر الوجيز ١٨٦/١١ . والبحر ٣٥٩/٦ . وأضافها الآلوسي ١٣١/١٧ لابن وثاب أيضاً .

(٣) في المحتسب كما سوف أخرج : أبو زيد . لبث قبله .

(٤) انظره في المحتسب ٧٦/٢ . وعزاه صاحب اللسان (جنن) إلى عمران بن حطان .

(٥) انظر قوله أيضاً في التفسير الكبير ١٩/٢٣ . والقرطبي ٢٤/١٢ عن ابن الأنباري عنه .

والثاني : رفع بالفاعلية عطفاً على (مَنْ) في قوله : ﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي : ويسجد له كثير من الناس ، وأعيد ذكرهم للتفصيل ، وله نظائر في التنزيل .

والثالث : مبتدأ والخبر ﴿مِنَ النَّاسِ﴾ على معنى : من الناس الذين هم الناس على الحقيقة ، وهم الصالحون والمتقون .

وفيه وجه رابع : وهو أن يكون مبتدأ ، ﴿وَكَثِيرٌ﴾ الثاني عطف عليه ، و﴿مِنَ النَّاسِ﴾ صفة ، والخبر : ﴿حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ﴾ ، كأنه قيل : وكثير من الناس حق عليه العذاب ، على وجه المبالغة في تكثير المحقوقين بالعذاب ، وهذا الوجه لم أَرْضَ لما فيه من التعسف وتغيير النظم .

وقوله : ﴿وَمَنْ يُهِنَ اللَّهُ﴾ (مَنْ) شرط في موضع رفع بالابتداء ، والجواب ﴿فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ﴾ ، والخبر ﴿يُهِنُ﴾ ، أي : يهينه الله ، أو الجواب .

والجمهور على كسر راء (مكرم) ، وقرئ : (مِنْ مُكْرَمٍ) بفتح الراء^(١) ، وهو مصدر بمعنى الإكرام : أي : فما له من إكرام .

﴿هَذَانِ خَصِمَانِ اٰخَصَصُوْا فِي رِيْبِهِمْ فَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا قُطِعَتْ لَهُمْ شِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ يُّصْبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمْ الْحَمِيْمُ ﴿١٩﴾ يُّصْهَرُ بِهٖءَا مَا فِي بُطُوْنِهِمْ وَالْجُلُوْدُ ﴿٢٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿هَذَانِ خَصِمَانِ اٰخَصَصُوْا﴾ الخصم يقع على الواحد والاثنين والجمع ، لأنه مصدر في الأصل ، والمصدر لا يثنى ولا يجمع في الأمر العام ، وقد وصف به الفوج أو الفريق ، والمعنى : هذان فوجان أو

(١) ذكرها الفراء ٢/٢١٩ . والطبري ١٧/١٣١ . والزمخشري ٣/٢٩ دون نسبة . وحكاها ابن خالويه ٩٤/ عن أبي معاذ . ونسبها ابن عطية ١١/١٨٦ . وأبو حيان ٦/٣٥٩ إلى ابن أبي عجلة .

فريقان مختصمان هما المؤمنون والكافرون ، وقوله : ﴿هَٰذَا﴾ لللفظ ، و﴿أَخْضَصُوا﴾ للمعنى ، وقيل : الخصم هنا جمع خاصم ، كركب وصحب في جمع راكب وصاحب^(١) . ﴿فِي رَيْبِهِمْ﴾ أي : في دين ربهم .

وقوله : ﴿يُصَبِّ﴾ يحتمل أن يكون خبراً بعد خبر للمبتدأ الذي هو ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ، وأن يكون مستأنفاً ، وأن يكون في موضع نصب على الحال من الهاء والميم في ﴿لَهُمْ﴾ ، ومثله ﴿يُصْهَرُ﴾ في الإعراب في الأوجه الثلاثة ، فإن جعلته حالاً ، كان ذو الحال ﴿الْحَمِيمُ﴾ . ومعنى يصهر : يذاب ، يقال : صهرت الشيء فانصهر ، أي : أذبته فذاب ، فهو صهير ، [أي : يذاب بذلك الحميم]^(٢) ، وأنشد لابن أحمر^(٣) يصف فرخ قطاة :

٤٥٤ - تَرَوِي لَقِيَّ أَلْقِيَّ فِي صَفْصَفٍ تَصْهَرُهُ الشَّمْسُ فَمَا يَنْصَهَرُ^(٤)

أي : تذيبه الشمس فيصبر على ذلك .

وعن الحسن البصري رحمته الله : بتشديد الهاء^(٥) للمبالغة والتكثير .

﴿وَلَهُمْ مَّقْعِعٌ مِنْ حَدِيدٍ﴾ ﴿٢١﴾ كَلَّمَآ أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أَعِيدُوا فِيهَا وَذُقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ ﴿٢٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَهُمْ مَّقْعِعٌ مِنْ حَدِيدٍ﴾ المقامع : السياط ، واحدها

(١) لم أجد هذا القول .

(٢) ساقط من (أ) و (ب) .

(٣) هو أبو الخطاب عمرو بن أحمر الباهلي ، شاعر فصيح ، أدرك الإسلام فأسلم ، وغزا مغازي الروم . توفي في عهد عثمان رضي الله عنه . (معجم المرزباني) .

(٤) من شواهد أبي عبيدة في مجاز القرآن ٤٨/٢ . وانظره في جامع البيان ١٣٤/١٧ . والنكت والعيون ١٤/٤ . والمحزر الوجيز ١٨٨/١١ . والقرطبي ٢٧/١٢ . والمعجمات : مقاييس اللغة ٢٦١/٥ . والصاحح واللسان (صهر) .

(٥) يعني أنه قرأ : (يُصْهَرُ) . وانظر قراءته رحمته الله في مختصر الشواذ ٩٤/ . والكشاف ٢٩/٣ . والبحر المحيط ٣٦٠/٦ . والإتحاف ٢٧٢/٢ .

مقمة ، وقد قمعته ، إذا ضربته بها .

وقوله : ﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا﴾ قوله : ﴿مِنْ غَمٍّ﴾ بدل من قوله : ﴿مِنْهَا﴾ بإعادة الجار ، وفيه وجهان ، أحدهما : بدل الاشتمال ، والثاني : بدل البعض ، كقولك : ضُربَ زيدُ رأسه . كأن الغم بعضها ، إذ يجوز أن يكون بعضها غماً وبعضها غير غم . وقيل : الأولى لابتداء الغاية ، والثانية بمعنى من أجل^(١) . و﴿كُلَّمَا﴾ معمول ﴿أُعِيدُوا﴾ .

والغم هنا مصدر قولك : غممت الشيء ، إذا غطيته ، وهو تغطية النار إياهم - أجارنا الله منها - حتى تأخذ بأنفاسهم ، ومنه : غم يومنا فهو يوم غم ، إذا كان يأخذ بالنفس من شدة الحر ، وأغم يومنا مثله .

وقوله : ﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ أي : ويقال لهم ذلك ، فحذف القول ، كقوله :

٤٥٥ - * جَاؤُوا بِمَذْقٍ هَلْ رَأَيْتَ الذُّئْبَ قَطَّ^(٢) *

أي : بمذق مقول فيه هذا القول .

وقوله : ﴿عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ أي : عذاب النار المحرقة ، وهو فاعل بمعنى مفعول كاليم بمعنى مؤلم ، والذوق في اللغة مماسة يحصل معها إدراك الطعم ، وهو هنا مجاز وتوسع ، إذ المراد به إدراكهم الألم .

﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا أَنْهَارٌ يُجْرُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤٌ وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾^(٣) وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ^(٤) :

(١) انظر هذا القول في التبيان ٩٣٧/٢ أيضاً .

(٢) لأحد الرجاز . وانظره في الكامل ١٠٥٤/٢ . والمحتسب ١٦٥/٢ . وشرح الحماسة للمرزوقي ٢١٤/١ . والمخصص ١٧٧/١٣ . والمقتصد ٩١٢/٢ . وأسرار البلاغة ٣٣٦/٣ . والمفصل ١٤١/١ . والإنصاف ١١٥/١ .

قوله عز وجل : ﴿يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾ الجمهور على ضم الياء وفتح الحاء وتشديد اللام في (يُحَلِّوْنَ) من التحلية بالحلي ، يقال : حَلَّيْتُ المرأةَ تحليةً ، إذا ألبستها الحَلِيَّ ، ومنه سيف مُحَلَّى ، والمعنى : يُزِينُونَ فيها ، والمفعول الثاني محذوف ، و﴿مِنْ﴾ للتبعية أي : شيئاً أو بعضاً من أساور ، هذا على رأي صاحب الكتاب^(١) . ولك أن تجعل ﴿مِنْ﴾ مزيدة و﴿أَسَاوِرَ﴾ المفعول الثاني على مذهب أبي الحسن^(٢) .

وقرئ (يَحْلَوْنَ) بفتح الياء وإسكان الحاء والتخفيف^(٣) ، من حَلَى يَحْلَى ، يقال : حَلَّيْتُ المرأةَ تَحْلَى ، بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر ، إذا لبست الحُلِيَّ وصارت ذات حُلِيٍّ ، فهي حَلِيَّةٌ وحَالِيَّةٌ^(٤) . وقيل : هو من حَلَّيْتُ بكذا ، إذا ظفرت به ، ويقال : لم أحل منه بطائل ، أي : لم أظفر منه بطائل ، كأن قارئ هذا الحرف جعل ما يحلون به هناك أمراً ظفروا به وأوصلوا إليه^(٥) . و﴿مِنْ ذَهَبٍ﴾ : نعت لأساور .

وقوله : ﴿وَلَوْلُؤُا﴾ قرئ : بالنصب^(٦) عطفاً على موضع ﴿مِنْ أَسَاوِرَ﴾ على معنى أنهم يحلون بالأساور وباللؤلؤ جميعاً ، أو على : ويؤتون لؤلؤاً ، أو يلبسون لؤلؤاً ، تعضده قراءة من قرأ : (وَحُوراً عِيناً)^(٧) على : يعطون حوراً عِيناً ، وهو أبي بن كعب رضي الله عنه^(٨) .

(١) انظر كتاب سيبويه ٢٢٥/٤ .

(٢) تقدم تخريج مذهب أبي الحسن الأخفش في زيادة (من) عدة مرات .

(٣) هذه قراءة ابن عباس رضي الله عنه كما في مختصر الشواذ ٩٤ - ٩٥ . والمحتسب ٧٧/٢ . والكشاف ٢٩/٣ . والمحزر الوجيز ١١/١٨٨ .

(٤) انظر الصحاح (حلا) .

(٥) انظر المحتسب الموضع السابق .

(٦) قرأها أبو جعفر ، ونافع ، وعاصم ، ويعقوب كما سوف أخرج بعد .

(٧) سورة الواقعة ، الآية : ٢٢ .

(٨) سوف يذكر المؤلف قراءته رضي الله عنه في موضعها وأخرجها هناك إن شاء الله .

وبالجر^(١) عطفاً على لفظ ﴿مِنْ أَسَاوِرَ﴾ ، أو على ﴿ذَهَبٍ﴾ ، أي : يحلون فيها أساور من ذهب ومن لؤلؤ ، أي منهما ، على معنى أنها مرصعة ، ومن مَنَعَ عَظْفَهُ على ﴿ذَهَبٍ﴾ مستدلاً بأن السوار لا يكون من لؤلؤ ، فقد فاته هذا المعنى .

وقوله : ﴿وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ (من القول) في موضع الحال من ﴿الطَّيِّبِ﴾ أي : كائناً منه .

وقوله : ﴿إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ﴾ (الحميد) : بمعنى المحمود والحمد ، وهو الله تعالى ، (وصراط الله) : الإسلام .

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَكْبَةُ فِيهِ وَالْبَاءُ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَاكِمْ يُظْلَمِ نَذْرُهُ مِنْ عَذَابِ إِلِيمٍ ﴿٢٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ﴾ في خبر ﴿إِنَّ﴾ وجهان : أحدهما : ﴿يَصُدُّونَ﴾ ، والواو صلة ، وهذا عن الفراء^(٢) .

والثاني : محذوف والتقدير : معذبون أو نحو ذلك ، دل عليه المعنى . وفي قوله : ﴿يَصُدُّونَ﴾ على هذا الوجه وجهان ، أحدهما : في موضع الحال من الفاعل في ﴿كَفَرُوا﴾ . والثاني : عطف على ﴿كَفَرُوا﴾ على المعنى ، على أن ﴿كَفَرُوا﴾ بمعنى يكفرون على معنى الدوام ، أي : من شأنهم الكفر والصد ، وهو المنع ، أو يصدون بمعنى صدوا ، ووقوع الماضي

(١) هذه قراءة الباقيين من العشرة . انظرها مع القراءة الصحيحة التي سبقتها في السبعة / ٤٣٥/ . والحجة ٢٦٧/٥ . والمبسوط / ٣٠٦/ والتذكرة ٤٤٤/٢ .

(٢) معانيه ٢٢٠/٢ - ٢٢١ . والوجه حكاه النحاس ، ومكي ، والعكبري دون نسبة . وعزاه ابن الأنباري ١٧٣/٢ إلى الكوفيين .

مكان المستقبل والمستقبل مكان الماضي شائع في كلام القوم ، وفي الكتاب العزيز كثير شائع وشهرته تعني عن ذكره^(١) .

وقوله : ﴿الَّذِي جَعَلَنَّهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً﴾^(٢) الْعَكْفُ فِيهِ وَالْبَادُ ﴿الْجَعْلُ هُنَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى التَّصْيِيرِ فَيَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ ، وَأَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى الْخَلْقِ وَالْبِنَاءِ فَيَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولٍ وَاحِدٍ ، فَالضَّمِيرُ فِي ﴿جَعَلَنَّهُ﴾ الرَّاجِعُ إِلَى الْمَسْجِدِ هُوَ الْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ ، وَفِي الثَّانِي أَوْجُهُ :

أحدها : ﴿لِلنَّاسِ﴾ فَيَكُونُ مُسْتَقَرًّا ، أَي : جَعَلْنَاهُ ثَابِتًا لَهُمْ [عَلَى مَعْنَى : أَنَّهُ جَعَلَ لَهُمْ مَنْسَكًا وَمَتَعِبِدًا]^(٣) . وقوله : ﴿الْعَكْفُ فِيهِ وَالْبَادُ﴾ (العاكف) مبتدأ ، و(الباد) عطف عليه ، و(سواءً) خبر مقدم ، ومحل الجملة النصب على الحال . إما من المنوي في المستقر والعامل فيها ، قال أبو علي : الظرف نفسه . أو من الضمير في ﴿جَعَلَنَّهُ﴾ الرَّاجِعُ إِلَى الْمَسْجِدِ والعامل فيها الفعل ، على معنى : أَنَّهُ جَعَلَ لَهُمْ مَنْسَكًا وَمَتَعِبِدًا ، وَالْمَعْنَى : العاكف والبادي فِيهِ سَوَاءٌ لَيْسَ أَحَدُهُمَا أَحَقُّ بِهِ مِنْ صَاحِبِهِ ، وَاسْتَوَاءُ الْعَاكِفِ فِيهَا وَالْبَادِي دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ أَرْضَ الْحَرَمِ لَا تَمْلُكُ ، وَلَوْ مَلَكَتْ لَمْ يَسْتَوِيا فِيهِ ، وَصَارَ الْعَاكِفُ فِيهَا أَوْلَى بِهَا مِنَ الْبَادِي لِحَقِّ مَلِكِهِ ، وَلَكِنْ سَبِيلُهَا سَبِيلُ الْمَسَاجِدِ الَّتِي مَنْ سَبَقَ إِلَيْهَا كَانَ أَوْلَى بِالْمَكَانِ لِسَبْقِهِ إِلَيْهِ ، فَسَبِيلُهُ سَبِيلُ الْمَبَاحِ الَّذِي مَنْ سَبَقَ إِلَيْهِ كَانَ أَوْلَى بِهِ ، انْتَهَى كَلَامُهُ^(٤) .

والثاني : أَنْ يَكُونَ ﴿لِلنَّاسِ﴾ ظَرْفًا أَوْ حَالًا وَالْجُمْلَةُ بَعْدَهُ فِي مَوْضِعِ الْمَفْعُولِ الثَّانِي .

(١) انظر معاني الفراء الموضع السابق . وكون الواو عاطفة المضارع على الماضي هو وجه اقتصر عليه الزجاج ٤٢٠/٣ . وقدمه النحاس ٣٩٦/٢ .

(٢) بالرفع على قراءة الجمهور غير حفص كما سوف أخرج .

(٣) ساقطة من (أ) و (ب) .

(٤) الحجة ٢٧٠/٥ - ٢٧١ .

والثالث : أن يكون المفعول الثاني ﴿سَوَاءً﴾ على قراءة من نصب^(١) ، أي : جعلناه مستويًا العاكف فيه والبادي ، فيرتفع العاكف والبادي به (سواء) لأن المصدر يعمل عمل اسم الفاعل إذا كان بمعناه ، ولذلك أجازت النحاة : مررت برجلٍ سواءٍ درهمه ، وبرجلٍ سواءٍ هو والعدم ، كما تقول : مستوٍ هو والعدم^(٢) .

ولك أن تنصب ﴿سَوَاءً﴾ على الحال إما من الذكر الذي في ﴿لِلنَّاسِ﴾ ، أو من الهاء في ﴿جَعَلْنَاهُ﴾ ، ويكون ﴿لِلنَّاسِ﴾ على هذا مستقراً ، و﴿الْعَاكِفُ﴾ أيضاً فاعله على الوجه الثاني ، وهو أن يكون الجعل بمعنى الخلق ، وعليه يكون ﴿لِلنَّاسِ﴾ ظرفاً أو حالاً ، وكذا الجملة بعده على قراءة الجماعة في موضع الحال ، و﴿سَوَاءً﴾ على قراءة من نَصَبَ حال من أحد المذكورين ليس إلا ، فاعرفه فإن فيه أدنى غموض^(٣) .

وقد روي عن بعض القراء : (سواء العاكف فيه والبادي) بجر (العاكف)^(٤) على البذل من الناس ، (والبادي) معطوف عليه ، وكلاهما مجرور على البذل . و﴿سَوَاءً﴾ على هذه القراءة حال ، أو مفعول ثانٍ على ما أوضحت آنفاً .

وقوله : ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَامٍ يُطْلَمِ﴾ (مَنْ) شرطية في موضع رفع بالابتداء ، والخبر ﴿يُرِدْ﴾ أو الجواب وهو ﴿ثُدْقُهُ﴾ . والضمير في ﴿فِيهِ﴾ للمسجد ، وهو الحرم .

(١) وهو عاصم في رواية حفص . وانظر القراءتين في السبعة / ٤٣٥ / . والحجة ٢٧٠ / ٥ . والتذكرة ٤٤٤ / ٢ . والنشر ٣٢٦ / ٢ . وفي المبسوط ٣٠٦ / هي قراءة يعقوب برواية روح وزيد أيضاً . لكنه لم يتابع عليه .

(٢) انظر الحجة ٢٧٢ / ٥ .

(٣) انظر في أوجه الإعراب هذه بالإضافة إلى الحجة : إعراب النحاس ٣٩٦ / ٢ - ٣٩٧ . مشكل مكّي ٩٥ - ٩٦ .

(٤) كذا أيضاً حكاها النحاس ، والفارسي ، ومكي في المواضع السابقة دون نسبة . ونسبها أبو حيان ٣٦٣ / ٦ إلى الأعمش في رواية القطعي ، وتبعه تلميذه السمين ٢٥٩ / ٨ .

والجمهور على ضم الياء في قوله : ﴿وَمَنْ يُرِدْ﴾ من الإرادة ،
واختلف في مفعول ﴿يُرِدْ﴾ :

ف قيل : محذوف ، فعلى هذا يكون ﴿بِإِلْحَادٍ يُظْلَمُ﴾ في موضع نصب
على الحال من المنوي في ﴿يُرِدْ﴾ ، أي : ومن يرد فيه مراداً ما عادلاً عن
القصد ظالماً نذقه من عذاب أليم^(١) .

وقيل : ﴿بِإِلْحَادٍ﴾ هو المفعول والباء مزيدة ، أي : إلحاداً ، و﴿يُظْلَمُ﴾
إما حال ، أي : ملتبساً به ، أو من صلة الفعل ، أي : بسبب الظلم^(٢) .

وقرئ : (يَرِدْ) بفتح الياء^(٣) من ورود ، وعلى معنى : من يأت فيه
بإلحاد ظالماً أو بسبب الظلم .

ولك أن تجعل ﴿يُظْلَمُ﴾ بدلاً من قوله : ﴿بِإِلْحَادٍ﴾ بإعادة الجار .
والإلحاد : العدول عن القصد ، ومنه المُلْحِدُ ، سُمِّيَ بذلك لعدوله عن
الحق .

﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَاتَ الْبَيْتِ أَنْ لَا شَرِكَ لِي شَيْئًا وَطَهَّرَ
بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴿٢١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَاتَ الْبَيْتِ﴾ (إذ) منصوب
بإضمار فعل ، و﴿مَكَاتَ الْبَيْتِ﴾ مفعول به وهو المفعول الأول ، والثاني
محذوف ، والتقدير : واذكر يا محمد حين أو وقت جعلنا لإبراهيم مكان البيت
منزلاً يرجع إليه للعمارة والعبادة .

وقيل : اللام في ﴿لِإِبْرَاهِيمَ﴾ مزيدة^(٤) ، كقوله : ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِيَّ

(١) الكشف ٣٠/٣ .

(٢) مشكل مكى ٩٦/٢ .

(٣) قراءة شاذة حكاها الفراء ٢٢٣/٢ . وابن خالويه / ٩٥ / عن الكسائي . وابن عطية ١١١/١٩٢
عن الفراء .

(٤) هذا هو القول الثاني للفراء ٢٢٣/٢ . وإليه نسبته النحاس ٢/٣٩٧ - ٣٩٨ .

إِسْرَءِيلَ مُبَوَّأً صِدْقٍ^(١) وقوله : ﴿تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْلِعَةً لِلْقِتَالِ﴾^(٢) ، و(إبراهيم) هو المفعول الأول ، و﴿مَكَاتَ الْبَيْتِ﴾ هو الثاني .

وقيل : ﴿مَكَاتَ الْبَيْتِ﴾ ظرف والمفعول الثاني محذوف ، واللام ليست بمزيدة ، والمعنى : هيأنا لإبراهيم في مكان البيت بيتاً أو منزلاً^(٣) .

وقيل : التقدير : وصينا إبراهيم إذ بوأنا له مكان البيت ، فيكون ﴿إِذْ﴾ على هذا ظرفاً لوصينا ، وعلى الوجه الأول مفعول به ، وهو الوجه لما في هذا التقدير من تغيير النظم .

وقوله : ﴿أَنْ لَا تَشْرِكَ بِي شَيْئًا﴾ (أَنْ) هنا تحتل أن تكون هي المفسرة بمعنى (أي) العارية عن المحل ، والتقدير : بوأنا له مكان البيت وقلنا له لا تشرك بي شيئاً ، فأن مفسرة للقول المقدر . وأن تكون الناصبة للفعل المقدر مع ما بعدها في تأويل المصدر وصلت بالنهاي كما توصل بالأمر ، ومحلها النصب لعدم الجار وهو الباء ، أو الجر على إرادته . وقيل : هي صلة^(٤) . وقرئ : (ألا يشرك) بالياء النقط من تحته^(٥) .

﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾^(٦) :

قوله عز وجل : ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾ الجمهور على أن هذا عطف على ما قبله ، على معنى : أمرناه وقلنا له : لا تشرك وطهر وأذن ، أي : ناد فيهم ؛ والنداء بالحج أن يقول : حجوا ، أو عليكم بالحج . وقيل : هو

(١) سورة يونس ، الآية : ٩٣ .

(٢) سورة آل عمران ، الآية : ١٢١ .

(٣) انظر البيان ١٧٣/٢ . والبيان ٩٣٩/٢ .

(٤) انظر هذه الأوجه أيضاً في إعراب النحاس ٣٩٨/٢ . ومشكل مكي ٩٧/٢ .

(٥) قرأها أبو نهيك ، وعكرمة . انظر مختصر الشواذ ٩٥/ . والمحذر الوجيز ١٩٣/١١ . والقرطبي ٣٧/١٢ . والبحر ٣٦٤/٦ .

استئناف وخطاب لرسول الله ﷺ أمره أن يفعل ذلك في حجة الوداع^(١) .

وقرئ : (وَأَذِّنْ) بالمد والتخفيف^(٢) على معنى : وأعلم الناس بالحج .

وقرئ : (وَأَذِّنْ) بتخفيف الذال وفتح النون^(٣) ، وهو فعل ماضٍ معطوف على قوله : ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا﴾ ، وجزم ﴿يَأْتُوكَ﴾ على هذه القراءة على أنه جواب قوله : ﴿وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ﴾^(٤) ، وهو على قراءة الجمهور جواب قوله : ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ﴾ .

وقوله : ﴿يَأْتُوكَ﴾ أي : يأتوا دعاءك ، وقيل : يأتوا الكعبة بدعائك ، لأن من أتى الكعبة حاجاً فكانه قد أتى إبراهيم عليه السلام ، لأنه مجيبٌ دعاءه^(٥) .

وقوله : ﴿رَجَالًا﴾ جمع راجل ، كقائم وقيام ، وصاحب وصحاب ، والراجل : هو الذي يمشي على رجله .

وقرئ : (رُجَالًا) بضم الراء وتخفيف الجيم^(٦) ، وهو جَمْعٌ عزيزٌ ،

(١) انظر النكت والعيون ١٨/٤ . وبهذا اللفظ عزاه البغوي في معالم التنزيل ٢٨٣/٣ . والزمخشري في الكشاف ٣٠/٣ إلى الحسن . وانظر إعراب النحاس ٣٩٨/٢ - ٣٩٩ . وزاد المسير ٤٢٣/٥ - ٤٢٤ .

(٢) قرأها الحسن كما في معاني النحاس ٣٩٧/٤ . والمحذر الوجيز ١٩٣/١١ . والقرطبي ١٢/٣٧ وزاد الأخيران في نسبتها إلى ابن محيصن .

(٣) كذا كِفْعَلٌ ماضٍ ، حكاه ابن خالويه في المختصر ٩٥/ . وابن جني في المحتسب ٧٨/٢ ونسبها إلى الحسن ، وابن محيصن أيضاً . وحكاها صاحب الإتحاف ٢٧٤/٢ عن ابن محيصن فقط . ولم يذكروا القراءة السابقة ، وقد التبس على ابن عطية رحمه الله فادعى أن أبا الفتح قد أخطأ في ضبط هذه القراءة ، وكأن القرطبي ٣٧/١٢ وافقه على ذلك . وانظر البحر المحيط ٣٦٤/٦ .

(٤) من الآية السابقة .

(٥) انظر زاد المسير ٤٢٤/٥ . وجامع القرطبي ٣٨/١٢ وقال الأخير : وفيه تشريف إبراهيم عليه السلام .

(٦) منوناً ، وهي قراءة عكرمة ، وابن أبي إسحاق ، وأبي مجلز ، والحسن ، والزهري . انظر المحتسب ٧٩/٢ . والمحذر الوجيز ١٩٤/١١ . والقرطبي ٣٩/١٢ .

ونظيره مما جاء من الجمع على فُعَال نحو : عُراق في جمع عَرَق ، والعَرَق : العظم الذي أخذ عنه اللحم . وَرُخَال في جمع رَخِل ، وَالرَّخْلُ بكسر الخاء : الأنثى من أولاد الضأن ، وأحرف قليل^(١) .

و(رُجَالًا) بالضم والتشديد^(٢) ككاتب وكُتَّاب ، وعامل وعُمَال .

و(رُجَالِي) كُعَجَالِي وَسُكَارِي^(٣) . وانتصابه على الحال من الضمير المرفوع في ﴿يَأْتُوكَ﴾ على الأوجه كلها ، أي : مشاة على أرجلهم .

وقوله : ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾ في موضع الحال عطفًا على الحال الأولى ، كأنه قيل : يأتوك مشاة وركباناً ، ففي قوله : ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾ ضمير راجع إلى ذي الحال ، كما في قوله : ﴿رِجَالًا﴾ كذلك . و﴿يَأْتِينَ﴾ : صفة لـ ﴿كُلِّ ضَامِرٍ﴾ ، وإنما قال : ﴿يَأْتِينَ﴾ ، على جمع المؤنث حملاً على معنى ﴿كُلِّ ضَامِرٍ﴾ ، لأنه في معنى الجمع .

والمعنى يأتوك مشاة وركباناً على ضوامر ، ويأتين من كل طريق بعيد . والفج : الطريق في الجبل ، والعميق : البعيد ، والضامر من الإبل والخيول : المهزول الذي أضمره السفر والتعب .

وقرئ (يأتون) بالواو مكان الياء^(٤) ، على أنه صفة للرجال مع الركبان ، ولا ينبغي لأحد أن يقرأ به لأجل مخالفة «الإمام» مصحف عثمان رضي الله عنه .

(١) انظر الصحاح (عرق) .

(٢) رويت عن عكرمة ، انظر معاني النحاس ٣٩٨/٤ . ومختصر الشواذ ٩٥/ . ونسبها أبو الفتح ٧٩/٢ إلى كثيرين غيره .

(٣) وهذه قراءة ابن عباس رضي الله عنه وغيره . انظر مختصر الشواذ ٩٥/ . والكشاف ٣٠/٣ . ونسبها أبو الفتح ٧٩/٢ إلى عكرمة . وقال ابن عطية ١١/ ١٩٤ : هي قراءة مجاهد .

(٤) كذا ذكرها الفراء ٢/ ٢٢٤ . والنحاس في الإعراب ٢/ ٣٩٩ . ونسبها ابن خالويه ٩٥/ ومكي في المشكل ٩٧/٢ إلى ابن مسعود رضي الله عنه . وكذا حكاه ابن عطية ١١/ ١٩٤ عن أصحاب ابن مسعود رضي الله عنه وقال : وهي قراءة ابن أبي عبله ، والضحاك .

ويجوز في الكلام (يأتي) على لفظ ﴿ضَامِرٍ﴾^(١) .

﴿لِّشَّهْدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ ﴿٢٨﴾ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا نُدُورَهُمْ وَلِيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿٢٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لِّشَّهْدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾ لك أن تجعل هذه اللام من صلة ﴿يَأْتُونَكَ﴾ وهو الظاهر ، وأن تُجْعَلَ من صلة ﴿وَأَذِّنْ﴾ . وقد جُوزَ أن تكون للأمر ، فعلى هذا يجوز الابتداء بها^(٢) .

وقوله : ﴿وَيَذْكُرُوا﴾ عطف عليه .

وقوله : ﴿فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ﴾ ظرف لشهود المنافع وللذكر جميعاً ، هذا على قول من قال : إن المراد بالمنافع منافع الدين والدنيا^(٣) . وأما من قال : إن المراد بالمنافع منافع الدنيا وهي التجارة^(٤) ، فهي ظرف للذكر لا غير ، فاعرفه فإن فيه أدنى إشكال .

وقوله : ﴿عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ في الكلام حذف مضاف تقديره : على ذبح ما رزقهم ، فحذف المضاف للعلم به وأضاف البهيمة إلى الأنعام ، وهي الإبل والبقر ، والغنم ، لأن البهيمة [قد] تكون من غير الأنعام ، لأنها مبهمة في كل ذات أربع في البر والبحر ، فإضافتها إلى الأنعام من باب إضافة الشيء إلى جنسه ، كثوب خز ، وباب ساج .

﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَأُحِلَّتْ

(١) جوزها الفراء ، وحكاها النحاس عنه ، انظر الموضعين السابقين عندهما .

(٢) لم أجد من ذكر هذا الوجه الأخير والله أعلم .

(٣) أخرجه الطبري ١٧/١٤٧ عن مجاهد .

(٤) وهذا قول ابن عباس رضي الله عنه ، وسعيد بن جبير . انظر المصدر السابق .

لَكُمْ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴿٣٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ذَلِكَ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أي : الأمر ذلك ، والإشارة إلى ما ذكر من أفعال الحج ، ويجوز أن يكون في موضع جر على أنه نعت للبيت ، وقد جوز أن يكون في موضع نصب على تقدير : لتفعلوا ذلك^(١) .

وقوله : ﴿وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ﴾ (مَنْ) شرطية في موضع رفع بالابتداء ، والخبر فعل الشرط أو الجواب على الخلاف المشهور المذكور في غير موضع . والضمير في ﴿فَهُوَ﴾ للتعظيم ، دل عليه ﴿يُعْظَمْ﴾ ، أي : فالتعظيم خير له في الآخرة .

وقوله : ﴿وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ﴾ أي لحومها .

وقوله : ﴿إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ (ما) مصدرية في موضع نصب على الاستثناء ، أي : إلا المتلو عليكم وفيه وجهان :

أحدهما : منقطع ، لأن بهيمة الأنعام ليس فيها محرّم ، وليس المتلو مستثنى من الأنعام ، ولكن المعنى : إلا ما يقرأ عليكم في كتاب الله من ﴿الْمِيتَةِ وَالْدَمِّ﴾ إلى قوله : ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ وذلك في سورة المائدة^(٢) .

والثاني : متصل ويصرف إلى ما حرّم جل ذكره منها بسبب عارض كالموت وغيره .

وقيل : أحلت لكم في حال إحرامكم لحوم الأنعام إلا ما يتلى عليكم

(١) حكى ابن الأنباري في البيان ١٤٧/٢ وجهي الرفع والجر فقط . واقتصر العكبري ٩٤٠/٢ على الأول . وانظر الوجه الأخير في المحرر الوجيز ١٩٧/١١ . والقرطبي ٥٣/١٢ .

(٢) الآية (٣) .

من تحريم الصيد في حال الإحرام ، من قوله : ﴿غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾^(١) .

وقوله : ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ (من) هنا لبيان الجنس ، لأن الرجس مبهم يتناول غير شيء ، كأنه قيل : فاجتنبوا الرجس الذي هو الأوثان ، أي : فابعدوا عن عبادتها وكونوا على جانب منها ، والرجس : القدر ، وقيل : الرجس العذاب^(٢) ، والمراد سبب الرجس ، أي : فاجتنبوا سبب العذاب من عبادة الأوثان .

﴿وَأَجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ أي : واتركوا قول الكذب . قيل : والزور من الزور والازورار وهو الانحراف^(٣) . وفي الحديث : «إِيَّاكُمْ وَالزُّورَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَهُ عَدِيلاً لِلشُّرْكِ»^(٤) . وجمع بينهما في النهي عنهما .

﴿حُفَّاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾^(٥) ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمَ شَعْبَرٌ
اللَّهُ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ^(٦) لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعٌ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحْلُهَا
إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ^(٧) :

قوله عز وجل : ﴿حُفَّاءَ لِلَّهِ﴾ حال من الضمير في ﴿فَاجْتَنِبُوا﴾ . وكذلك ﴿غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ﴾ . والحنيف : المائل عن الباطل إلى الحق ، وقد مضى الكلام عليه في سورة البقرة بأشبع من هذا^(٨) .

(١) الأنعام الآية : ١ . وانظر هذا القول في النكت والعيون ٢١/٤ . وزاد المسير ٤٢٨/٥ .

(٢) انظر معالم التنزيل ٢٨٦/٣ . والقرطبي ٥٤/١٢ .

(٣) قاله الزمخشري ٣١/٣ .

(٤) حكاه بالمعنى . ونصه : «عدلت شهادة الزور بالشرك بالله» . أخرجه الإمام أحمد ٣٢١/٤ والترمذي (٢٣٠١) وأبو داود (٣٥٩٩) . وابن ماجه (٢٣٧٢) . وأخرجه الطبري ١٥٤/١٧ من عدة روايات .

(٥) انظر إعرابه للآية (١٣٥) منها .

وقوله : ﴿فَكَأَنَّمَا خَرَ مِنَ السَّمَاءِ﴾ فيه وجهان : أحدهما بمعنى يخر ، لأجل عطف قوله : ﴿فَتَخَطَّفُوهُ﴾ عليه . والثاني هو على بابهِ والتقدير : فهو تخطفه ، فيكون عطف جملة على جملة^(١) .

وقرئ : ﴿فَتَخَطَّفُوهُ﴾ بكسر التاء والخاء مع تشديد الطاء مكسورة^(٢) ، وقد أوضحت جميع ذلك في أول «البقرة» فأغنى عن الإعادة هنا^(٣) . والخطف : الاستلاب بسرعة^(٤) . والسحيق : البعيد .

وقوله : ﴿ذَلِكَ﴾ أي : الأمر ذلك ، أو اتقوا ذلك ، فيكون في موضع نصب .

وقوله : ﴿فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ الجمهور على جر ﴿الْقُلُوبِ﴾ بالإضافة ، وروي برفع (القلوب)^(٥) ، على أن يكون مرتفعاً بـ ﴿تَقْوَى﴾ على تقدير التنوين فيه ، لأن التقوى مصدر ، والمصدر يعمل عمل الفعل .

واختلف في الضمير الذي في قوله : ﴿فَإِنَّهَا﴾ ، ف قيل : هو ضمير الشعائر ، وفي الكلام حذف مضافات ، والتقدير : فإن تعظيمها من أفعال ذوي تقوى القلوب ، فحذفت هذه المضافات ، ولا يستقيم المعنى إلا بتقديرها ، لأنه لا بد من راجع من الجزاء إلى (من) ليرتبط به^(٦) . والثاني : هو ضمير الفعلة والخصلة^(٧) ، وحذف المضاف لأجل الراجع على ما ذكر وقدّر آنفاً .

(١) الوجهان عند أبي البقاء ٩٤١/٢ أيضاً .

(٢) هذه قراءة الحسن كما في معاني الزجاج ٤٢٥/٣ . وإعراب النحاس ٤٠٠/٢ والكشاف ٣/٣٢ .

(٣) انظر إعرابه للآية (٢٠) منها .

(٤) في (أ) و(ب) بالسرعة .

(٥) كذا أيضاً حكاه ابن عطية ١٩٩/١١ . وصاحب البيان ١٧٥/٢ . والقرطبي ٥٦/١٢ . دون نسبة .

(٦) انظر الكشاف ٣/٣٣ .

(٧) انظر معاني الفراء ٢/٢٢٥ . ومعاني النحاس ٤٠٨/٤ .

وقوله : ﴿لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ﴾ الضمير في ﴿فِيهَا﴾ للهدايا^(١) ، أي : لكم في الهدايا منافع في دنياكم ، وهي ركوبها عند الحاجة ، وشرب ألبانها عند الاضطرار ، وهذا عند بعضهم^(٢) ، ومنهم من جعل الانتفاع بها غير مشروط بحاجة^(٣) .

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا لِّيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُم مِّنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَإِنَّهُمْ إِلَى اللَّهِ وَجِدٌ فَلَهِمْ أَسْلَمُوا وَيَشِرَ الْمُخْبِتِينَ ﴿٣٤﴾ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّادِقِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُم وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٣٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا﴾ قرئ : (منسكاً) بفتح السين وكسرها^(٤) ، أما الفتح فهو ظاهر ، وهو الوجه في المصدر والمكان ، لأن فعله نَسَكَ يَنْسُكُ ، والمصدر والمكان كلاهما منه على مَفْعَل بالفتح ، نحو : قَتَلَ يَقْتُلُ مَقْتَلًا في المصدر ، وهذا مَقْتَلُنَا في المكان ، وأما الكسر فهو مما شذ من فعل يفعل نحو : المَطْلِعُ والمَسْجِدُ^(٥) .

وقوله : ﴿وَيَشِرَ الْمُخْبِتِينَ﴾ أي المتواضعين المطئنين ، من الحَبْتِ وهو المطمئن من الأرض^(٦) .

(١) جمع هَدي ، وهو ما يساق من الإبل أو البقر ، أو الغنم ليذبح في الحرم .

(٢) هذا قول عطاء كما في جامع البيان ١٥٨/١٧ .

(٣) وهذا قول عروة ، كما في معاني النحاس ٤٠٨/٤ . وانظر معاني الزجاج ٣ / ٤٢٦ .

(٤) كلاهما من المتواتر ، فقد قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : (منسكاً) بكسر السين . وقرأ الباقون بفتحها . انظر السبعة ٤٣٦ / ٤ . والحجة ٢٧٧/٥ - ٢٧٨ . والمبسوط ٢٠٧ / .

(٥) كذا هذا التعليل في الحجة الموضع السابق أيضاً .

(٦) كذا في معاني النحاس ٤١٠/٤ . والصاح (خبت) . وكون معنى المخبتين : المتواضعين ،

هو قول قتادة . وكون معناه : المطمئنين ، هو قول مجاهد . انظر جامع البيان ١٦١/١٧ .

والنكت والعيون ٢٥/٤ .

﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ﴾ محل ﴿الَّذِينَ﴾ : النصب إما على النعت أو على المدح ، أو الرفع على : هم الذين .

وقوله : ﴿وَالصَّابِرِينَ﴾ عطف على ﴿الْمُحْسِنِينَ﴾ ، وكذا ﴿وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ﴾ .

والجمهور على جر ﴿الصَّلَاةِ﴾ بالإضافة . وعن الحسن وغيره : (والمقيم الصلاة) بالنصب^(١) على تقدير النون ، تعضده قراءة من قرأ : (والمقيم الصلاة) بالنون على الأصل وهو ابن مسعود رضي الله عنه^(٢) ، وحذف النون منه تخفيف لا للإضافة ، ومنه بيت الكتاب :

٤٥٦ - الحَافِظُ عَوْرَةَ الْعَشِيرَةِ^(٣)

بنصب العورة على ما ذكر آنفاً من إرادة النون .

﴿وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبَهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَلْقَاعَ وَالْمَعَرَّ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ : ﴿

(١) وقرأ بها أيضاً ابن أبي إسحاق ، ورويت عن أبي عمرو . انظر مختصر الشواذ / ٩٥ / . والمحتسب ٨٠ / ٢ . والكشاف ٣٣ / ٣ . والمحرر الوجيز ٢٠١ / ١١ .

(٢) انظر قراءته أيضاً في معاني الفراء ٢٢٥ / ٢ . ومختصر الشواذ / ٩٥ / . والكشاف الموضع السابق .

(٣) وتماهه :

..... لا يَأْتِيهِمْ مِنْ ورائنا وكف

ويروى : (نطف) بدل (وكف) . وهو لعمر بن عمرو القيس الخزرجي من قصيدة ذكرها أبو زيد القرشي في جمهرته ٣٠٩ - ٣١٠ . كما ينسب البيت لغير شاعر آخر . وهو من شواهد سيويه ١٨٦ / ١ . والأخفش ٩٠ / ١ . وابن السكيت كما في تهذيب الإصلاح / ١٧٤ / . والمبرد في المقتضب ١٤٥ / ٤ . والطبري في جامع البيان ٢٦٣ / ١ . والزجاج في المعاني ٤٢٧ / ٣ . والزجاجي في الجمل / ٨٩ / . والفارسي في الإيضاح كما في المقتصد ٥٢٩ / ١ . وشرح الشواهد لابن بري / ١٢٧ / . وابن جني في المحتسب ٨٠ / ٢ . والجوهري في الصحاح (وكف) .

قوله عز وجل : ﴿وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ﴾ نصب بإضمار فعل تقديره : وجعلنا البدن جعلناها لكم ، وقرئ : بالرفع^(١) على الابتداء ، والخبر : ﴿جَعَلْنَاهَا﴾ ، والاختيار النصب وهو قراءة الجمهور ، لأجل أن قبله ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا﴾^(٢) .

و﴿لَكُمْ﴾ متعلق بجعلنا ، أي : من أجلكم ، ﴿مِّنْ شَعْتِرٍ﴾ المفعول الثاني ، و﴿مِّنْ﴾ مزيدة ، وهذا على رأي أبي الحسن ، وأما على رأي صاحب الكتاب فالمفعول الثاني محذوف ، أي : شيئاً أو بعضاً من شعائر الله .

ويجوز أن يكون جعل هنا بمعنى خلق فيتعدى إلى مفعول واحد ، و﴿مِّنْ شَعْتِرٍ﴾ على هذا في موضع نصب على الحال من الهاء في ﴿جَعَلْنَاهَا﴾ ، أي : ثابتة أو كائنة من أعلام الشريعة .

﴿وَالْبُدْنَ﴾ جمع بدنة ، كخشبة وخشب ، وأصله البُدْن بضم الدال ، وبه قرأ بعض القراء^(٣) ، والإسكان فيه تخفيف . وعن [ابن] أبي إسحاق بالضميتين وتشديد النون^(٤) على لفظ الوقف ، وأصل الكلمة من الضخامة ، يقال : بَدُنَ بَدَانَةً ، إذا ضَحُمَ ، سميت بذلك لِعَظَمِ بدنها وهي الإبل خاصة ، وقيل : الإبل والبقر^(٥) .

(١) كذا حكاها الزمخشري ٣٣/٣ . وتبعه العكبري ٩٤٢/٢ . وأبو حيان ٣٦٩/٦ . والسمين ٨/٢٧٥ . والآلوسي ١٥٥/١٧ دون نسبة . وهي وجه إعرابي جائز حكاها الزجاج ٤٢٨/٣ . ولم أجده في كتب القراءات الشاذة .

(٢) من الآية (٣٤) المتقدمة .

(٣) هو ابن أبي إسحاق كما في معاني النحاس ٤١١/٤ . وإعرابه ٤٠٣/٢ قال : ورويت عن عيسى ، والحسن ، وأبي جعفر . وانظر مختصر الشواذ ٩٥/ . ومشكل مكّي ٩٩/٢ . والكشاف ٣٣/٣ . والمحزر ٢٠١/١١ . والزاد ٤٣١/٥ .

(٤) أي (والْبُدْنَ) . وانظر قراءته هكذا في مختصر الشواذ ٩٥/ . والكشاف ٣٣/٣ . والبحر ٣٦٩/٦ .

(٥) هذا قول عطاء كما في جامع البيان ١٦٣/١٧ . وقال الماوردي ٢٦/٤ : الجمهور على الأول . قلت : وبالأول أخذ الإمام الشافعي رحمه الله ، وبالثاني أخذ الإمامان مالك وأبو حنيفة رحمهما الله . وصحح القرطبي ٦١/١٢ الأول .

وقوله : ﴿لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ﴾ (خيرٌ) رفع بالابتداء ، و﴿لَكُمْ﴾ الخبر ،
والجملة مستأنفة ، وقيل : حال^(١) .

وقوله : ﴿صَوَافٍ﴾ يقال : صَفَّتِ الإِبِلُ قوائمها تَصِفُّ صَفًّا فهي صَافَّةٌ
وصَوَافٌ ، إذا سَوَّيْتُها لا يتقدم بعضها على بعض ، أي : قائمات قد صففن
أيديهن وأرجلهن ، وهو معنى قول مجاهد : (صواف) أي : قائمة على أربع^(٢)
مصفوفة . والسنة أن تنحر الإبل قائمة مصفوفة بعضها إلى جنب بعض .

وقرئ : (صوافن)^(٣) ، وهو جمع (صافن) ، وأصل هذا الوصف في
الخيول ، يقال : صَفَنَ الفرسُ يَصْفَنُ صُفُونًا ، إذا قام على ثلاث قوائم ، وقد
أقام الرابعة على طرف الحافر ، والبدنة إذا أريد نحرها تعقل إحدى يديها ،
فتقوم على ثلاث قوائم .

وقرئ : (صوافي) بالياء^(٤) ، أي : خوالص لوجهه لا يذكر معه
الأصنام .

وانتصابه على الحال من الضمير في ﴿عَلَيْهَا﴾ في الأوجه الثلاثة ، غير
أنها لا تنون ، لأنها لا تنصرف لكونها جمعاً لا نظير له في الآحاد ، أي :
فاذكروا اسم الله عليها في حال نحرها .

(١) اقتصر عليه العكبري ٩٤٢/٢ .

(٢) الرابعة معقولة ، وقيامها على ثلاث ، وهو قول مجاهد كما في جامع البيان ١٦٤/١٧ .
والنكت والعيون ٢٦/٤ . ومعالم التنزيل ٢٨٨/٣ . وأخرج السيوطي في الدر المنثور ٥٣/٦
عن ابن أبي شيبة : الصواف على أربع ، والصوافن على ثلاث .
كذا أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه ٨٢/٤ عن ليث ، ومجاهد قالا : الصواف على أربعة ،
والصوافن على ثلاث . والذي عند الطبري ١٦٤/١٧ . والبيهقي ٢٨٨/٣ عن مجاهد :
الصواف إذا عقلت رجلها وقامت على ثلاث قوائم . وهو قول ابن عباس رضي الله عنه .

(٣) قرأها ابن مسعود رضي الله عنه كما في معاني الفراء ٢٢٦/٢ . وجامع البيان ١٦٥/١٧ . ومعاني
النحاس ٤١١/٤ وإعرابه ٤٠٣/٢ . ومختصر الشواذ ٩٥/ . وأضافها أبو الفتح ٨١/٢ إلى
كثيرين غيره . وانظر زاد المسير ٤٣٢/٥ .

(٤) قرأها الحسن ، وزيد بن أسلم ، والأعرج ، وآخرون . انظر مصادر القراءة السابقة .

وواحد ﴿صَوَافٌّ﴾ : صافة ، وواحد صوافن : صافن ، وواحد صوافي : صافية .

وعن بعضهم (صوافي) بإسكان الياء^(١) ، إما على إجراء الوصل مجرى الوقف ، أو كقولهم : «أَعْطِ الْقَوْسَ بَارِيَهَا» ، بسكون الياء^(٢) ، ونحو ذلك مما سكن في موضع النصب من المنقوص وغيره .

وقرئ أيضاً : (صوافياً) بالتنوين^(٣) كقوله : (سلاسلًا) و(قواريرًا) في قول من نون ، وستره موضحاً في موطنه إن شاء الله تعالى^(٤) .

وقوله : ﴿فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا﴾ أي : سقطت ، من وجب الحائط وجبة ، إذا سقط ، وسقوط الجنبِ عبارة عن الموت .

﴿وَأَطْعَمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ﴾ : الجمهور على الألف بعد القاف في ﴿الْقَانِعَ﴾ ، وقرئ : (القَنِيع) بغير ألف^(٥) ، أما (القانع) بالألف عند أهل اللغة : فهو السائل ، يقال : قَنَّعَ الرَّجُلُ يَقْنَعُ بِالْفَتْحِ فِيهِمَا قُنُوعًا ، إذا سأل فهو قانع ، قال الشماخ^(٦) :

(١) كذا ذكرها الزمخشري ٣٣/٣ . والعكبري ٩٤٣/٢ . والسمين ٢٧٨/٨ دون نسبة ، وهي قريبة من قراءة من قرأ (صوافٍ) كجوار . واقتصر عليها ابن خالويه / ٩٥ . وابن عطية / ١١ / ٢٠٢ . والقرطبي ٦١/١٢ . وعزاها الأخيران إلى الحسن . والقراءتان واحدة والله أعلم .

(٢) هو مثل مشهور . انظر كتاب الأمثال لأبي عبيد / ٢٠٤ . والعسكري ٦٦/١ . والميداني ٦٤٢/١ . ومعناه : استعن على عملك بمن يحسنه ، ومنه قول القائل :

يا باري القوس برباً لست تحكمه لا تظلم القوس أعط القوس باريها

(٣) في الأصل والمطبوع والكشاف ٣٣/٣ : (صوافناً) بالنون والتنوين بدون ضبط حرفي . لكن ضبطها ابن خالويه في المختصر / ٩٥ . وتبعه أبو حيان ٣٦٩/٦ . والسمين ٢٧٦/١٠ - ٢٧٧ بالياء والتنوين ، وكلهم عزاها إلى عمرو بن عبيد .

(٤) انظر إعرابه للآية (٤) و(١٥ - ١٦) من سورة الإنسان .

(٥) قرأها أبو رجاء . انظر معاني النحاس ٤١٤/٤ . والمحتسب ٨٢/٢ . والكشاف ٣٤/٣ . والمحزر الوجيز ٢٠٣/١١ .

(٦) هو ابن ضرار الذبياني ، وقيل : إن اسمه معقل ، والشماخ لقب . وقيل : إن اسمه الهيثم ، وهو شاعر مخضرم له صحبة ، وعدّه ابن سلام من شعراء الطبقة الثالثة .

٤٥٧- لَمَالِ الْمَرْءِ يُضْلِحْهُ فَيُغْنِي مَفَاقِرَهُ أَعْفُ مِنَ الْقُنُوعِ^(١)

أي : أعف من السؤال . وقال عدي بن زيد^(٢) :

٤٥٨- وَمَا خُنْتُ ذَا عَهْدٍ وَأُبْتُ بِعَهْدِهِ وَلَمْ أَحْرِمِ الْمُضْطَرَّ إِذْ جَاءَ قَانِعاً^(٣)

يعني سائلاً . وأما الْقَنِيعُ بغير ألف عندهم ، فهو الراضي بما يُعطى ، يقال : قَنِيعٌ يَقْنَعُ بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر قناعة ، إذا رضي ، فهو قَنِيعٌ وَقْنُوعٌ . وقيل : إن القنوع قد يكون بمعنى الرضا ، والقانع بمعنى : الراضي^(٤) ، وأنشد :

٤٥٩- وَقَالُوا قَدْ زُهِيتَ فَقُلْتُ كَلًّا وَلَكِنِّي أَعَزَّنِي الْقُنُوعُ^(٥)

وقال لبيد :

٤٦٠- فَمِنْهُمْ سَعِيدٌ آخِذٌ بِنَصِيْبِهِ وَمِنْهُمْ شَقِيٌّ بِالْمَعِيشَةِ قَانِعٌ^(٦)

وقال أبو الفتح : القنع مقصور من القانع^(٧) .

وقد اختلفت أقوال المفسرين في القانع^(٨) ، ولا يليق ذكرها هنا ، لأن

(١) انظره في معجم العين ١/ ١٧٠ . ومجاز القرآن ٢/ ٥١ . والمعاني الكبير ١/ ٤٢٩ . وجامع البيان ١٧/ ١٦٨ . وجمهرة اللغة ٢/ ٩٤٢ . والاشتقاق ٣٥٦/ . وأضداد ابن الأنباري / ٦٧ . ومعاني النحاس ٤/ ٤١٤ . والصاحبي ٢٦٣/ . والمقاييس ٥/ ٣٣ . والصاح (قنع) . وفصل المقال / ٢٩٠ . والمفردات (قنع) . والنكت والعيون ٤/ ٢٧ . والمخصص ٢٨٧/ ١٢ .

(٢) شاعر فصيح من شعراء الجاهلية ، ذكره ابن سلام من شعراء الطبقة الرابعة ، أخذوا عليه أشياء عيب بها لأنه كان يسكن الريف .

(٣) انظر البيت أيضاً في الصحاح (قنع) . والموضع ٨٤/ . واللسان (قنع) . وبصائر ذوي التمييز ٤/ ٢٩٩ .

(٤) انظر الصحاح (قنع) .

(٥) كذا أنشده الجوهري في الموضع السابق أيضاً .

(٦) الصحاح واللسان (قنع) أيضاً . والقرطبي ٩٨/ ٩ .

(٧) المحتسب ٢/ ٨٢ .

(٨) فمنهم من قال : إنه القانع الذي يقنع بما أعطي ولا يسأل . وقال آخر : هو السائل - وفيه =

كتابي هذا كتاب إعراب وله وضعت ، وما ذكرت فيه كفاية ، وهو قول أهل اللغة .

وأما (المعتر) : فهو المعترض لك ، طالباً لمعروفك ، سائلاً كان أو ساكتاً ، وكذلك المعترّي ، من اعتراه يعتريه اعتراءً ، إذا غشيه ، فهو معتر وذلك (معترّي) وبه قرأ بعض القراء^(١) .

قال أبو الفتح : يقال : عَرَاهُ يَعْرُوهُ عَرَوًّا ، فهو عار والمفعول مَعْرُوءٌ واعتراه يَعْتَرِيهِ اعْتِرَاءٌ ، فهو مُعْتَرٍ ، والمفعول مُعْتَرًى وَعَرَّهُ يَعْرُهُ عَرًّا ، فهو عارٌ والمفعول مَعْرُورٌ . واعتَرَّه يَعْتَرُّهُ اعْتِرَاراً فهو مُعْتَرٌّ ، والمفعول مُعْتَرٌّ أيضاً لفظ الفاعل والمفعول فيه سواء ، وكله : أتاه وَقَصَدَهُ ، انتهى كلامه^(٢) .

وقوله : ﴿كَذَلِكَ﴾ محل الكاف النصب على أنه صفة لمصدر محذوف ، أي : سخرناها تسخييراً مثل ما ذكرنا من نحركم إياها صواف ، لأن ذلك تسخير أيضاً ، ولولا تسخير الله لم تطق في جميع الأحوال ، وتسخيرها : تذليلها . وقيل تقديره : فاذكروا اسم الله عليها وكلوا منها وأطعموا كذلك ، أي : كما أمرناكم ، ثم استأنف وقال : سخرناها لكم مع قوتها وعظم أجرامها .

﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهَ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ الْقُلُوبُ مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٧﴾ إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ﴿٣٨﴾﴾ :

= أقوال أخرى : كالجار ، والطامع ، والطواف ، والمسكين . . . انظر جامع البيان ١٧ / ١٦٧ - ١٧٠ .

(١) هو الحسن كما في معاني النحاس ٤ / ٤١٤ . ومختصر الشواذ ٩٥ / . والكشاف ٣ / ٣٤ . ونسبها أبو الفتح في المحتسب ٢ / ٨٢ إلى أبي رجاء ، وعمرو بن عبيد . وتابعه ابن عطية ٢٠٣ / ١١ .

(٢) المحتسب ٢ / ٨٣ .

قوله عز وجل : ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا﴾ قرئ : (لن ينال) بالياء على إرادة الجمع ، وبالتالي^(١) على إرادة الجماعة .

وكذلك ﴿وَلَكِنْ يَنَالُهُ النَّقْوَى﴾ : قرئ : بالياء^(٢) حملاً على المعنى ، لأن التقوى والتقى بمعنى ، أو للفصل ، أو لأن التأنيث غير حقيقي ، وبالتالي^(٣) على لفظ التقوى .

وقد مضى الكلام على نحو : يدفع ويدافع ، ودفع ودفاع في سورة البقرة^(٤) .

﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾^(٥)
الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ
النَّاسَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ لَّفُتِمَتِ صَوَامِعُ وَبِيعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ
اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٤٥﴾ : ﴿٤٦﴾

قوله عز وجل : ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ﴾ قرئ : على لفظ المبني للفاعل^(٥) وهو الله عز وعلا لتقدم ذكر اسمه جل ذكره ، والمأذون فيه محذوف دل عليه ﴿يُقَتِّلُونَ﴾ ، والمعنى : أذن الله لهم في القتال . ﴿بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا﴾ ، أي :

(١) الجمهور على قراءته بالياء غير يعقوب فقد قرأ بالتاء ، وهي قراءة يحيى بن يعمر ، وعاصم الجحدري ، والأعرج وغيرهم . انظر المبسوط / ٣٠٧ . والتذكرة ٤٤٦/٢ . والنشر ٣٢٦/٢ .

(٢) هذه قراءة الجمهور .

(٣) هي ليعقوب أيضاً . انظر تخريج (لن ينال) .

(٤) عند قوله تعالى : ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ...﴾ الآية : ٢٥١ لكنه تكلم هناك عن (دفع) و(دفاع) فقط وكلاهما من المتواتر . وأما (يدفع) و (يدافع) : فقد قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، ويعقوب : (إن الله يدفع عن الذين آمنوا) بغير ألف . وقرأ الباقر : (يدافع) بالألف . انظر السبعة / ٤٣٧ . والحجة ٥/ ٢٧٨ والمبسوط / ٣٠٧ . والتذكرة ٤٤٦/٢ .

(٥) قرأها ابن كثير ، وحمزة ، والكسائي ، وابن عامر ، وخلف كما سوف أخرج .

بسبب كونهم مظلومين ، بأنهم منعوا الهجرة ، وقيل : بأن أودوا ، وقيل : بأن أخرجوا من ديارهم وأوطانهم^(١) . و(أُذِنَ) على البناء للمفعول^(٢) ، وهو راجع إلى القراءة الأولى ، لأن الله تعالى هو الآذِن في القتال وغيره .

وكذلك (يقاتلون) قرئ : على تسمية الفاعل^(٣) على معنى : يقاتلون عدوهم ، وعلى ترك تسميته^(٤) ، أي : يقاتلهم العدو وهم الكفار .

وقوله : ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ محل ﴿الَّذِينَ﴾ إما الجر على البدل من ﴿الَّذِينَ﴾ المذكور في قوله : ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ﴾ أو صفة له ، أو الرفع على الابتداء والخبر محذوف ، أي : منصورون ، [أو فائزون] ، أو نحو ذلك ، أو بالعكس ، أي : هم الذين . أو النصب على إضمار أعني .

وقوله : ﴿إِلَّا أَنْ يَقُولُوا﴾ في محله وجهان ، أحدهما : النصب على الاستثناء المنقطع ، أي : لكن أن يقولوا . والثاني : الجر على البدل من ﴿حَقٍّ﴾ ، أي : أخرجوا بلا حق إلا بأن يقولوا ، أي : بقولهم ﴿رَبَّنَا اللَّهُ﴾ ، أي : لم يخرجوا إلا بسبب توحيدهم الله ، كقوله : ﴿هَلْ تَقْتُمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ﴾^(٥) .

وقوله : ﴿هَدَمْتَ صَوْمَعٌ﴾ جمع صومعة ، وهي موضع عبادة الرهبان ، وسميت صومعة لانضمام طرفيها^(٦) ، من قولهم : خرج السهم مُتَصَمِّعًا ، إذا

(١) انظر هذه الأقوال في جامع البيان ١٧٢/١٧ - ١٧٣ .

(٢) هذه قراءة الخمسة الباقيين من العشرة . انظر القراءتين في السبعة / ٤٣٧ . والحجة ٢٨٠/٥ . والمبسوط / ٣٠٧ - ٣٠٨ .

(٣) هي قراءة أكثر العشرة كما سوف أخرج .

(٤) قرأها أبو جعفر ، ونافع ، وحفص عن عاصم ، وابن عامر . انظر مصادر قراءة (أُذِنَ) في المواضع نفسها .

(٥) سورة المائدة ، الآية : ٥٩ .

(٦) كذا في النكت والعيون ٣٠/٤ .

ابتلت قُدُّهُ من الدم وغيره فانضَمَّتْ ، فصومعة فوعلة من هذه^(١) .

و(بَيْعٌ) : جمع بَيْعَةٍ ، وهي موضع عبادة النصارى ، قيل : وهي اسم أعجمي ، وأصله بَيْعَةٌ^(٢) .

و﴿صَلَوَاتٌ﴾ : وهي كنائس اليهود ، وسميت الكنيسة صلاة ؛ لأنه يصلى فيها ، وقيل : هي كلمة معربة أصلها بالعبرانية «صلوتا»^(٣) . وقيل : في الكلام حذف مضاف ، أي : ومواضع صلوات^(٤) .

وبعد : فإن الجمهور على فتح صاد ﴿صَلَوَاتٌ﴾ ، وفتح اللام والواو وألف بعدها مع التاء ، وهي جمع صلاة كقنوت في جمع قناة .

وقرئ : (وَصَلَوَات) بضم الصاد واللام وفتح الواو وألف بعدها والتاء . (وَصَلَوَات) بضم الصاد وفتح اللام وفتح الواو وألف بعدها مع التاء . وقرئ : كذلك غير أن اللام منها ساكنة^(٥) ، وهن جمع صَلَوَةٍ بضم الصاد واسكان اللام وفتح الواو ، ونظيرهن حُجْرَةٌ وحُجَرَات ، وحُجَرَات ، وحُجَرَات ، غير أن حجرة مستعملة وصلوة غير مستعملة .

(وَصَلَوَات) بكسر الصاد وإسكان اللام وفتح الواو وألف بعدها والتاء ، كأنها جمع صَلَوَةٍ كَرِشَوَةٍ ورِشَوَات .

و(صَلَوَات) بضم الصاد واللام وإسكان الواو والتاء .

وقرئ كذلك إلا أنه بالتاء المنقوطة ثلاثاً .

و(صَلَوَات) بضم الصاد واللام وإسكان الواو وبالتاء المثلث وألف بعدها .

(١) انظر الصحاح (صمع) .

(٢) انظر النكت والعيون ٣٠/٤ . والمعرب للجواليقي ٨١/ .

(٣) قاله الأخفش ٤٥١/٢ . والزجاج ٤٣٠/٣ . والطبري ١٧٨/١٧ . وانظر المعرب ٢١١/ .

(٤) انظر معاني الأخفش الموضع السابق .

(٥) يعني (صَلَوَات) .

(وَصِلَوِيَّت) بكسر الصاد وإسكان اللام وكسر الواو وياء بعدها وثاء معجمة بثلاث ، وكلها الصوامع باللغة السريانية^(١) .

وقوله : ﴿فِيهَا﴾ أي : في المساجد . وقيل في المواضع المذكورة كلها^(٢) . ﴿كَثِيرًا﴾ ، أي : ذكراً كثيراً .

﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ وَلِلَّهِ عِقَبَةُ الْأُمُورِ ﴿٤١﴾ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ ﴿٤٢﴾ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ﴿٤٣﴾ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَى فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٤٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ﴾ القول فيه كالقول في قوله : ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا﴾^(٣) وقيل : هو منصوب على البدل من ﴿مَنْ يَنْصُرُهُ﴾^(٤) و﴿أَقَامُوا﴾ جواب الشرط .

وقوله : ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ﴾ جوابه ﴿فَقَدْ كَذَّبَتْ﴾ ، على [معنى] : فتأسَّ بهم . وقيل : الجواب محذوف ، والفاء في ﴿فَقَدْ كَذَّبَتْ﴾ لعطف جملة على جملة ، والتقدير : فلا تحزن لتكذيب كفار مكة إياك فقد كذبت ، والوجه ما ذكرت .

(١) انظر هذه القراءات الشاذة في معاني النحاس ٤/٤١٩ . ومختصر الشواذ ٩٦/ وحكى ابن خالويه عن مجاهد : فيها اثنتا عشرة قراءة . والمحتسب ٨٣/٢ . والمحرم الوجيز ١١/٢٠٦ .

(٢) اقتصر ابن عطية ١١/٢٠٧ . والعكبري ٢/٩٤٤ على هذا القول الأخير . وقال النحاس في الإعراب ٢/٤٠٦ : الضمير يعود على المساجد لا على غيرها ، لأن الضمير يليها . ويجوز أن يكون يعود على (صوامع) وما بعدها ، ويكون المعنى في وقت شرائعهم وإقامة الحدود والحق .

(٣) من الآية التي قبلها .

(٤) من الآية السابقة أيضاً ، والقول للزجاج ٣/٤٣١ . وحكاها النحاس ٢/٤٠٦ عنه .

وقوله : (فكيف كان نكيرى)^(١) أي : إنكارى ، وهو مصدر بمعنى : الإنكار والتغيير ، حيث أبدلهم بالنعمة نعمةً ، وبالحياة هلاكاً ، وبالعماره خراباً على ما فسر^(٢) .

﴿فَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَبْرِ مَعْطَلَةٍ وَاقَصِرٍ مَّشِيدٍ﴾^(٤٥) :

قوله عز وجل : (فكأين من قرية أهلكناها)^(٣) محل (كأين) إما الرفع على الابتداء ، والخبر (أهلكناها) ، أو النصب بفعل مضمر دل عليه (أهلكناها) .

وقوله : ﴿وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾^(٤) في محل النصب على الحال من الضمير الراجع إلى القرية ، والمراد أهلها . ﴿فَهِيَ خَاوِيَةٌ﴾ : عطف على (أهلكناها) عطف جملة على جملة . وفي الخاوي وجهان :

أحدهما : الساقط ، من خَوَى النجمُ يَخْوِي خَيْاً ، إذا سقط ، على معنى : أنها ساقطة على سقوفها ، يعني : أن سقوفها سقطت على الأرض ثم تهدمت جدرانها فسقطت فوق السقوف .

والثاني : الخالي ، من خَوَتِ المرأةُ وَخَوِيَتْ أيضاً خَوًى ، إذا خلا جوفُها عند الولادة ، فهي خاوية ، وخوى المنزل ، إذا خلا من أهله ، على معنى أنها خالية مع بقاء عروشها وسلامتها .

وقوله : ﴿عَلَى عُرُوشِهَا﴾ من صلة ﴿خَاوِيَةٌ﴾ على الوجهين ، وقد جُوز أن يكون من صلة محذوف على أن يكون خبراً بعد خبر ، على معنى : فهي خاوية وهي على عروشها ، أي : قائمة مطلة على عروشها ، على معنى : أن

(١) كذا بإثبات الياء في (أ) و (ب) . وهي قراءة يعقوب في الوصل والوقف ، وقرأها ورش في الوصل فقط . انظر التذكرة ٤٤٩/٢ .

(٢) انظر الكشاف ٣٥/٣ .

(٣) كذا على قراءة البصريين أبي عمرو ، ويعقوب ، والجمهور على (أهلكناها) . انظر السبعة / ٤٣٨ . والمبسوط / ٣٠٨ . والتذكرة ٤٤٧/٢ .

(٤) في الأصل والمطبوع : (وهي خاوية) . تصحيف ، لأن هذه سوف تأتي بعدها .

السقوف سقطت إلى الأرض فصارت في قرار الحيطان ، وبقيت الحيطان مائلة وهي مشرفة على السقوف الساقطة^(١) .

وقوله : ﴿وَبِئْرٍ مُّعْطَلَةٍ وَقَصْرِ مَشِيدٍ﴾ عطف على ﴿قَرْيَةٍ﴾ ، أي : وكم من قرية ومن بئر ومن قصر مشيد . وقد جوز أن يكون عطفاً على ﴿عُرُوشَهَا﴾^(٢) ، والمعطلة : المتروكة على حالها ، والمعنى : أنها عامرة ، فيها الماء ، ومعها آلات الاستسقاء ، إلا أنها عطلت لا يستسقي منها أهلها ، أي : تركت ، والتعطيل : الترك من العمل .

وقرئ : (مُعْطَلَةٌ) بإسكان العين وتخفيف الطاء^(٣) ، من أَعْطَلَهُ بمعنى عَطَّلَهُ فهو مُعْطَلٌ ، منقول من عَطَلَ أو عَطَلَ ، يقال : عَطَلَ فلان من الماء وغيره عَطَلاً فهو عُطِّلٌ وَعُطِّلٌ .

والمشيد : المرفوع ، شاد البناء ، إذا رفعه ، وقيل : مبني بالشيء ، وهو الجص^(٤) ، وهو مفعول بمعنى مفعول .

﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾^(٥) :

قوله عز وجل : ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا﴾ الاستفهام هنا بمعنى التقرير ، أي : قد ساروا ورأوا ، وقيل : بمعنى التوبيخ^(٥) . ﴿فَتَكُونُ﴾ : منصوب على الجواب^(٦) .

(١) انظر الكشف ٣/ ٣٥ .

(٢) جوزة الفراء ٢/ ٢٢٨ . وقدمه على الأول . وانظر إعراب النحاس ٢/ ٤٠٧ .

(٣) قرأها الجحدري . انظر إعراب النحاس ٢/ ٤٠٦ . ومختصر الشواذ ٩٦/ . والمحتسب ٢/ ٨٥ ونسبها الزمخشري ٣/ ٣٥ إلى الحسن .

(٤) انظر المعنيين في جامع البيان ١٧/ ١٨٠ - ١٨١ . والنكت والعيون ٤/ ٣١ .

(٥) هذا معنى قول الزمخشري ٣/ ٣٦ .

(٦) يعني أن الفعل (تكون) منصوب بالفاء الواقعة في جواب الاستفهام . وفي (ط) تحريف مقصود وعدم ضبط .

وقوله : ﴿فَإِنَّهَا﴾ الضمير للقصة ، وعن ابن مسعود رضي الله عنه : (فإنه) ^(١) على أنه ضمير الشأن ، والجمله بعده مفسرة له .

وقوله : ﴿الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ من التوكيد الذي يزيد القوم في الكلام ، كقوله : ﴿عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ ^(٢) . وقوله : ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ ^(٣) وقوله : ﴿يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ ^(٤) ، ونحو ذلك .

﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ (٧) وَكَأَنِّ مِّن قَرِيَةٍ أَمَلَيْتَ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى الْمَصِيرِ ﴿٨﴾ قُلْ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ قرئ : بالياء النقط من تحته ^(٥) ، لقوله : ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ﴾ . وبالتاء النقط من فوقه على الخطاب ^(٦) ، وهو أعم لدخول الفريقين فيه المؤمنين والمستعجلين .

وقوله : ﴿وَكَأَنِّ مِّن قَرِيَةٍ﴾ ، قيل : وإنما كانت الأولى معطوفة بالفاء ، وهي قوله : ﴿فَكَأَنِّ مِّن قَرِيَةٍ﴾ ^(٧) وهذه بالواو ، لأن الأولى وقعت بدلاً عن قوله : ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ ^(٨) ، وأما هذه فحكمها حكم ما تقدمها من الجملتين المعطوفتين بالواو وهما : ﴿وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ﴾ .

(١) انظر قراءته أيضاً في معاني الفراء ٢/٢٢٨ . وجامع البيان ١٧/١٨٣ . ومعاني النحاس ٤/٤٢٢ . والكشاف ٣/٣٦ .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ١٩٦ .

(٣) سورة آل عمران ، الآية : ١٦٧ .

(٤) سورة الأنعام ، الآية : ٣٨ .

(٥) قرأها ابن كثير ، وحزمة ، والكسائي ، وخلف كما سوف أخرج بعد .

(٦) هذه قراءة الباقرين من العشرة . وانظر القراءتين في السبعة ٤٣٩/٤ . والحجة ٥/٣٨٢ - ٣٨٣ . والمبسوط ٣٠٨/٣٠٨ .

(٧) أول الآية (٤٥) المتقدمة .

(٨) آخر الآية (٤٤) .

﴿فَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٥٠﴾ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي ءَايَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿٥١﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ ءَايَتَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : (والذين سَعَوْا في آيتنا مُعْجِزِينَ)^(١) انتصاب (مُعْجِزِينَ) على الحال من الضمير في ﴿سَعَوْا﴾ أي : مثبطين الناس عن الإيمان برسول الله ﷺ ، أو ناسبين تابعيه إلى العجز ، كقولهم : فسَّقْتُه ، وجهَلْتُه ، أي نسبته إلى الفسق والجهل .

وقرئ : (معاجزين)^(٢) ، أي : طائنين مقدرين أنهم يعجزوننا ، لأنهم ظنوا أنه لا بعث ولا نشور . وقيل : معاجزين رسول الله ﷺ ، يعني : طامعين في إعجازه^(٣) . والمعنى : سعوا في معناها بالفساد من الطعن فيها حيث سموها سحراً ، وشعراً ، وأساطير . والسعي : الإسراع في المشي ، هذا أصله ، ومنه ﴿فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾^(٤) ، ثم استعمل في غيره فقليل : سعيت في أمره ، إذا أفسده أو أصلحه بسعيه .

وقوله : ﴿إِلَّا إِذَا تَمَنَّى﴾ قيل : هو استثناء منقطع . وقيل : في موضع الصفة لـ ﴿نَبِيٍّ﴾^(٥) .

﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٥٣﴾ وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ

(١) كذا على القراءة المتواترة الثانية ، وهي قراءة ابن كثير ، وأبي عمرو كما سوف أخرج .

(٢) هذه قراءة الباقيين ، وانظر القراءتين في السبعة / ٤٣٩ . والحجة ٢٨٤ / ٥ . والمبسوط / ٣٠٨ / .

(٣) انظر المحرر الوجيز ٢١٠ / ١١ . ومفاتيح الغيب ٤٢ / ٢٣ .

(٤) سورة الجمعة ، الآية : ٩ .

(٥) التبيان ٩٤٥ / ٢ .

أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لِيَجْعَلَ﴾ هذه متعلقة بمحذوف ، أي : فعل الله ذلك أو قدّر ذلك ليجعل ما يلقي الشيطان محنة وابتلاء للذين في قلوبهم شك . وقيل : متعلقة بـ ﴿الْقَى﴾ . وقيل : بـ ﴿يُحْكِمُ﴾ ، وكلاهما ليس بشيء^(١) .

وقوله : ﴿وَالْقَاسِيَةَ قُلُوبُهُمْ﴾ عطف على (الذين) ، والألف واللام بمعنى الذي ، والضمير الذي في قوله : ﴿قُلُوبُهُمْ﴾ يعود إلى الألف واللام ، و﴿قُلُوبُهُمْ﴾ رفع بالقاسية على الفاعلية ، كأنه قيل : والذين قست قلوبهم ، فأنث اسم الفاعل كما يؤنث الفعل .

وقوله : ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ أي : وإن المنافقين ، وهم الذين في قلوبهم مرض ، والكافرين ، وهم الذين قست قلوبهم . والأصل والقياس : وإنهم ، وإنما وضع الظاهر موضع الضمير قضاء عليهم بالظلم^(٢) .

وقوله : ﴿وَلْيَعْلَمَ﴾ عطف على قوله : ﴿لِيَجْعَلَ﴾ . ﴿أَنَّهُ﴾ : أن تمكين الشيطان من الإلقاء ، أو : أن نسخ ما يلقيه الشيطان ، وإحكام آي القرآن^(٣) .

وقوله : ﴿فَيُؤْمِنُوا بِهِ﴾ عطف على قوله : ﴿وَلْيَعْلَمَ﴾ ، وكذا قوله : ﴿فَتُخْبِتَ﴾ ، والضمير في ﴿بِهِ﴾ لأحد المذكورين آنفاً ، وهو تمكين الشيطان من الإلقاء ، أو نسخ ما نسخه وما أحكمه ، وقيل : لله عز وجل^(٤) . والإخبارات : الخضوع ، من الخبت وهو المطمئن من الأرض .

(١) انظر البحر ٣٨٢/٦ واللفظتان من الآية (٥٢). وعلقها ابن عطية ٢١٣/١١ بـ (ينسخ) .

(٢) كذا أيضاً في الكشف ٣٧/٣ .

(٣) المعنى الأول للزمخشري في الموضع السابق . والثاني للطبري ١٩١/١٧ . وانظر المعنيين عند الرازي ٤٩/٢٣ .

(٤) هذا ما يدل عليه كلام الرازي في الموضع السابق . وأكثر المفسرين على أنه للقرآن .

وقوله : ﴿لَهَادِ الَّذِينَ﴾ الجمهور على الإضافة ، وقرئ : (لَهَادِ الَّذِينَ) بالتنوين^(١) وهو الأصل ، وحذفه تخفيف . والوقف على ﴿لَهَادِ﴾ بغير ياء لأجل الرسم .

﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مَرِيَةٍ مِّنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ ﴿٥٥﴾ أَلَمْ لِكُ يَوْمَئِذٍ لِّلَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٥٦﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٥٨﴾ لِيَدْخُلَنَّهُمْ مِّدْخَلًا يُرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿٥٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فِي مَرِيَةٍ مِّنْهُ﴾ في موضع نصب بخبر (يزال) والضمير في ﴿مِّنْهُ﴾ للقرآن ، أو للرسول ، أو لما ألقى الشيطان في تلاوة رسول الله ﷺ^(٢) .

وقوله : ﴿بَغْتَةً﴾ مصدر في موضع الحال من الساعة .

وقوله : ﴿أَلَمْ لِكُ يَوْمَئِذٍ لِّلَّهِ﴾ (يومئذ) من صلة الخبر وهو ﴿لِّلَّهِ﴾ .

وقوله : ﴿يَحْكُمُ﴾ في موضع الحال من اسم الله ، والعامل فيها الاستقرار ، ويجوز أن يكون مستأنفاً .

وقوله : ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ مبتدأ ونهاية صلته ﴿أَوْ مَاتُوا﴾ والخبر ﴿لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ﴾ واللام لام القسم . ﴿وَرِزْقًا﴾ مفعول ثان . وقيل : مصدر مؤكد^(٣) .

(١) هي قراءة أبي حنيفة كما في مختصر الشواذ / ٩٦/ . وجامع القرطبي ٨٧/١٢ . وأضافها أبو حيان ٣٨٣/٣ إلى ابن أبي عتبة أيضاً .

(٢) انظر الأقوال الثلاثة في المحرر الوجيز ٢١٣/١١ أيضاً . وقال الإمام الطبري ١٧/ ١٩٢ : وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال : إنها كناية من ذكر القرآن .

(٣) قاله أبو البقاء ٩٤٦/٢ .

وقوله : ﴿لِيَدْخُلْنَهُمْ﴾ مستأنف ، أو بدل من قوله : ﴿لِيَرْزُقْنَهُمْ﴾ .

﴿مُدْخَلًا﴾ : بضم الميم يجوز أن يكون مصدرًا بمعنى الإدخال ، وأن يكون موضعه ، وكذا (مُدْخَلًا) بفتح الميم حكمه حكم المُدْخَل ، يجوز أن يكون بمعنى الدخول ، وأن يكون مكانه ، وقد مضى الكلام عليها في «النساء» بأشبع من هذا^(١) .

﴿ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصُرَهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ﴾ ﴿١٥﴾ ذَلِكَ يَأْتِ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿١٦﴾ ذَلِكَ يَأْتِ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتَ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنْتَ اللَّهُ هُوَ أَعْلَى الْكَعْبِ ﴿١٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ذَلِكَ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أي : الأمر ذلك ، والإشارة إلى ما وعدوا به ، ثم ابتداء جل ذكره فقال : ﴿وَمَنْ عَاقَبَ﴾ (مَنْ) موصولة في موضع رفع بالابتداء ، ونهاية صلتها : ﴿ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ﴾ ، والخبر ﴿لِيَنْصُرَهُ اللَّهُ﴾ . ويجوز أن تكون شرطية ، وقد سد جواب القسم جواب الشرط .

قيل : وسَمَّى الأول عقوبة لازدواج الكلام ، كما سَمَّى الثاني باسم الأول في نحو : ﴿وَجَزَّوْا سَيِّئَةً سَيِّئَةً مِثْلَهَا﴾^(٢) . والباء فيهما بمعنى السبب لا بمعنى الآلة^(٣) .

(١) انظر إعرابه للآية (٣١) منها ، والإشارة إلى أن فيها قراءتين صحيحتين .

(٢) سورة الشورى ، آية : (٤٠) . وانظر هذا القول في معاني الزجاج ٤٣٥/٣ . ومعاني النحاس ٤٢٩/٤ .

(٣) كذا في التبيان ٩٤٦/٢ . والكلام على قوله : (بمثل ما عوقب به) . وعن الخفاجي أن باء (بمثل) آية لاسببية . والباء الآلية هي الداخلة على آلة الفعل ، وتكون بمعنى الاستعانة .

وقوله : ﴿ ذَٰلِكَ ﴾ مبتدأ ، و﴿ يَأْتِ اللَّهَ ﴾ الخبر ، والإشارة إلى النصر ، أي ذلك النصر ثابت بسبب أنه سبحانه قادر على ما يشاء ، ومن جُمْلَةٍ قُدْرَتِهِ البالغة أنه ﴿ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ ... ﴾ الآية .

وقوله : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ ﴾ (أَنَّ) في موضع جر بالعطف على الأولى ، وكذا ما بعدها من لفظ أن .

وقوله : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ ﴾ قيل : أي : ذلك الوصف بخلق الليل والنهار ، والإحاطة بما يجري فيهما ، وإدراك كل قول وفعل بسبب أنه الحق^(١) ، أي : ذو الحق . و﴿ هُوَ ﴾ : هنا يجوز أن يكون توكيداً لاسم أن ، وأن يكون فصلاً ، وأن يكون مبتدأ .

وقرئ : (يَدْعُونَ) بالياء النقط من تحته على الإخبار ، وبالتاء على الخطاب^(٢) ، أي : قل لهم ذلك .

وقرئ : (يُدْعُونَ) بلفظ المبني للمفعول^(٣) ، والواو راجعة إلى ﴿ مَا ﴾ ، لأنه في معنى الآلهة .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً ۚ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ لَهُوَالْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٤﴾ ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ

(١) هذا القول للزمخشري ٣٨/٣ .

(٢) كلاهما من المتواتر ، فقد قرأ أبو جعفر ، ونافع ، وابن كثير ، وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم : (تدعون) بالتاء . وقرأ الباقون بالياء . انظر السبعة / ٤٤٠ / . والحجة ٥ / ٢٨٥ . والمبسوط / ٣٠٩ / .

(٣) قرأها اليماني كما في مختصر الشواذ / ٩٦ / . والكشاف ٣ / ٣٨ . وأضافها أبو حيان ٦ / ٣٨٤ إلى مجاهد ، وموسى الأسواري أيضاً .

الْأَرْضُ مُحْضَرَةً ﴿﴾ الرؤيا هنا يجوز أن تكون من رؤية القلب ، أي : ألم تعلم ؟ والاستفهام بمعنى التقرير ، أي : علمت ، وأن تكون من رؤية العين ، أي : رأيت ، ولفظه لفظ الاستفهام ومعناه الخبر ، أي : قد علمت أو رأيت ، فلهذا رفع الفعل بعده ، وهو ﴿فَتُصْبِحُ﴾ ، ولم ينصب على الجواب لما ذكر آنفاً .

قال صاحب الكتاب ﷺ ، السائل والمسؤول^(١) : وسألته - يعني شيخه الخليل - عن ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُحْضَرَةً﴾ فقال : هذا واجب وهو تنبيه ، كأنك قلت : أسمع أنزل الله من السماء ماء فكان كذا وكذا ، انتهى كلامه^(٢) .

وأيضاً فإن ما بعد الفاء إنما ينتصب إذا كان المستفهم عنه سبباً له وعلمه ، أو رؤيته لإنزال الماء لا يوجب الاخضرار ، وإنما ذلك بسبب نزول الماء ، وأيضاً فإن الرفع يدل على إثبات الاخضرار وهو الغرض ، ولو نُصِبَ لا نقلب إلى نفي الاخضرار ، ألا ترى أن القائل إذا قال : ألم تر أنني أنعمت عليك فتشكر ، إن رفع كان مثبتاً للشكر ، وإن نصب كان نافياً له ، فاعرفه فإن فيه أدنى غموض^(٣) .

وقوله : ﴿أَنْزَلَ﴾ يجوز أن يكون بمعنى ينزل ، فيكون ﴿فَتُصْبِحُ﴾ عطفاً عليه ، وأن يكون على بابه .

(١) كذا في الجميع ، وهل تعني أن سيبويه هو السائل والمسؤول بآن واحد ، أو أن رحمة الله على السائل والمسؤول ، أو غير ذلك؟ الله أعلم .

(٢) كذا هذه العبارة في نسختين من كتاب سيبويه ٤٠/٣ كما في الهامش ، ومعاني الزجاج ٣/٤٣٦ عنه . لكن نقلها النحاس في الإعراب ١٠/٢ عن الخليل هكذا : انتبه أنزل من السماء ماء فكان كذا وكذا . وهكذا فسرهما مكي في المشكل ١٠٠/٢ عن الخليل وسيبويه ، وقال : والمعنى عندهما : انتبه يا ابن آدم أنزل الله من السماء ماء . . . قلت : ومثله عند القرطبي ٩١/١٢ أيضاً . ثم إني وجدت جواب ذلك عند الألوسي في روح المعاني ١٧/١٩٢ حيث نقل عن سيبويه والخليل : أسمع - وفي النسخة الشرقية من الكتاب - انتبه .

(٣) انظر الكشاف ٣/٣٩ . والتبيان ٢/٩٤٧ .

وقوله : ﴿فَتُصْبِحُ﴾ بمعنى أصبحت ، وهي عطف عليه ، قيل : وإنما صُرف إلى لفظ المضارع لنكتة فيه ، وهي : إفادة بقاء أثر المطر زماناً بعد زمان ، كما تقول : أنعم عليّ فلان عام كذا ، فأروح وأغدو شاكرًا له ، ولو قلت : فرحت وغدوت ، لم يقع ذلك الموقع ^(١) .

ويجوز أن يكون على بابه وأن يكون ارتفاعه على إضمار مبتدأ تقديره : فهي تصبح ، وهي ضمير القصة ، فيكون عطف جملة على جملة ، وكل واحد منهما على بابه ، أعني : ﴿أُنْزِلَ﴾ و﴿فَتُصْبِحُ﴾ .

والجمهور على ضم الميم وتشديد الراء في قوله : ﴿مُخَضَّرَةً﴾ وهي اسم فاعل وفعله : اخضرت ، وانتصابه على خبر (تصبح) ، وقيل : على الحال ^(٢) ، وليس بشيء ؛ لأن المراد من الاخضرار الدوام .

وقرئ : (مَخْضَرَة) بفتح الميم وتخفيف الراء ^(٣) ، أي ذات خُضِرٍ ، كمَبْقلة ومَسْبعة ، أي : ذات بقل وذات سباع . وقال أبو إسحاق : ولا يجوز (مَخْضَرَة) بفتح الميم وتشديد الراء ، لأن مَفْعَلَة ليس في الكلام ولا معنى له ^(٤) .

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي الْأَرْضِ وَالْفَلَكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٥﴾ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴿١٦﴾﴾ :

(١) انظر الكشف ٣/ ٣٨ - ٣٩ .

(٢) اقتصر عليه العكبري ٢/ ٩٤٧ . وهذا يعني أن (أصبح) عنده تامة .

(٣) كذا حكاهما الزجاج ٣/ ٤٣٦ . والنحاس ٤/ ٤٣٠ . والزمخشري ٣/ ٣٨ . وأبو البقاء ٢/ ٩٤٧ . وأبو حيان ٦/ ٣٨٧ . والسمين الحلبي ٨/ ٣٠٢ . ولم ينسبها أحد .

(٤) معانيه الموضع السابق .

قوله عز وجل : ﴿وَالْفُلُوكَ يَجْرِي﴾ الجمهور على نصب (الفلك) إما عطفاً على ﴿مَا﴾ ، أي : وسخر لكم الفلك ، أو على اسم ﴿أَنْتَ﴾ . ومحل ﴿يَجْرِي﴾ على الوجه الأول النصب على الحال من (الْفُلُوكَ) ، أي : جارية ، وعلى الوجه الثاني : الرفع بالخبر .

وقرئ : (وَالْفُلُوكَ) بالرفع^(١) على الابتداء ، والخبر ﴿يَجْرِي﴾ ، والفلك : يكون واحداً وجمعاً وهو هنا جمع .

وقوله : ﴿أَنْ تَقَعَ﴾ مفعول له ، أي : كراهة أن تقع ، أو لئلا تقع . وقيل : (يُمْسِكُ) بمعنى يحبس و﴿أَنْ﴾ في موضع جر ، أي : يحبسها عن أو من أن تقع . وقيل : في موضع نصب على البدل من السماء وهو بدل الاشتمال ، أي : ويمسك السماء وقوعها ، أي : يمنع وقوعها^(٢) .

﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنْزِعُ عَنْكَ فِي الْأَمْرِ وَاَدْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ ﴿١٧﴾ وَإِنْ جَدَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿١٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَلَا يُنْزِعُ عَنْكَ فِي الْأَمْرِ﴾ نهى مؤكد بالنون الشديدة ، والمعنى : لا تلتفت إلى قولهم ولا تمكنهم من أن ينازعوك ، فلفظ النهي لهم في الظاهر والمراد به نهيه ﷺ عن تمكينهم من المنازعة ، ونظيره : لا أرينك هاهنا ، والمعنى : لا تكن هنا فأراك ، فالنهي في اللفظ لنفسه ، ومحصول معناه للمخاطب ، وقد ذكر فيما سلف من الكتاب .

وقال أبو إسحاق : هو نهى له ﷺ عن منازعتهم ، والمعنى لا تنازعهم أنت ، كما تقول : لا يخاصمك فلان ، أي : لا تخاصمه ، ثم قال : وهذا

(١) قرأها الأعرج ، والسلمي . انظر جامع البيان ١٧/١٩٧ . ومختصر الشواذ ٩٦/ . والقرطبي ١٢/٩٢ . وفيه تصحيف . ونسبها أبو حيان ٦/٣٨٧ إلى طلحة ، وأبي حيو ، والزعفراني بالإضافة إلى الأولين .

(٢) انظر هذه الأوجه مجتمعة في التبيان ٢/٩٤٨ أيضاً .

جائز فيما يكون بين اثنين ، ولا يجوز لا يضربك فلان ، وأنت تريد لا تضربه ، وذلك لأن المفاعلة لا تكون إلا بين اثنين ، فإذا ترك أحدهما ترك الآخر^(١) .

وقرئ : (فَلَا يَنْزِعُكَ) بفتح الياء وإسكان النون وكسر الزاء^(٢) . قال أبو الفتح : ظاهر هذا فلا يستخفك عن دينك إلى أديانهم ، فيكون بصورة المنزوع عن شيء إلى غيره^(٣) . وأصل النزع : القلع ، يقال : نزعت الشيء من مكانه أنزعه نزعاً ، أي : قلعته ، ومنه قولهم : فلان في النزع ، أي : في قلع الحياة ، والمعنى : اثبت في دينك ثباتاً لا يطمعون أن يجذبوك ليزيلوك عنه .

﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ
إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٧٠﴾ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا
وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴿٧١﴾ وَإِذَا نُتِلَى عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا
بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرُ يَكَادُونَ يَسْطُونَ
بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ ءَايَتِنَا قُلْ أَفَأُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَُمُ النَّارُ وَعَدَهَا
اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَسَّ الْمَصِيرُ ﴿٧٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ﴾ الاستفهام بمعنى التقرير ، والمعنى : علمت ذلك .

وقوله : ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ حال من الآيات ، أي : واضحات في الشرائع والأحكام .

(١) انظر معاني أبي إسحاق الزجاج ٤٣٧/٣ .

(٢) كذا (زاء) بالهمزة في الأصل والمطبوع . قال الجوهري (زوا) : الزاي حرف لا يكتب إلا بياء بعد الألف . وحكى ابن منظور (زوي) عن الليث : الزاي والزاء لغتان . وتنسب هذه القراءة إلى أبي مجلز لاحق بن حميد السدوسي . انظر معاني النحاس ٤٣١/٤ . ومختصر الشواذ ٩٦/٩٦ . والمحتسب ٨٥/٢ . والقرطبي ٩٤/١٢ .

(٣) المحتسب الموضع السابق .

وقوله : ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ﴾ أي : تعرف في وجوههم أثر الإنكار من الكراهة والعبوس .

وقوله : ﴿يَكَادُونَ يَسْطُونَ﴾ يجوز أن تكون مستأنفة ، وأن تكون في موضع الحال من ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ و﴿يَسْطُونَ﴾ في موضع نصب بخبر (كاد) ، والسطو : الوثب والبطش^(١) .

وقوله : ﴿قُلْ أَفَأُنَبِّئُكُم بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَُمُ النَّارِ﴾ الجمهور على رفع ﴿النَّارِ﴾ وفيه وجهان :

أحدهما : خبر مبتدأ محذوف ، كأن قائلاً قال : ما هو ؟ ف قيل : النار ، أي : هو النار أي الشر .

والثاني : مبتدأ والخبر ﴿وَعَدَهَا﴾ .

وقرئ : بالنصب^(٢) إما على إضمار أعني ، أو بوعَد محذوف دل عليه ﴿وَعَدَهَا﴾ .

وبالجر^(٣) على البدل من (شر) .

وقوله : ﴿وَعَدَهَا﴾ يجوز أن يكون خبراً بعد خبر ، أعني : على الوجه الأول ، وأن يكون مستأنفاً . وأن يكون في موضع الحال من ﴿النَّارِ﴾ وقد معه مرادة على قراءة من نصب (النار) أو جرّها . وأما على قراءة الجمهور فلا ، لعدم العامل في الحال ، إذ التقدير : هو النار ، وليس في قولك : هو النار ما يعمل في الحال ، فاعرفه فإنه موضع لطيف .

(١) حكاه الرازي ٥٩/٢٣ عن الخليل ، والفراء ، والزجاج .

(٢) قرأها الكسائي في رواية قتيبة كما في التذكرة ٤٤٧/٢ . ونسبها أبو حيان ٣٨٩/٦ . وتبعه الألوسي ٢٠٠/١٧ إلى ابن أبي عبله ، وإبراهيم بن يوسف عن الأعشى ، وزيد بن علي .

(٣) رواها أيضاً قتيبة عن الكسائي ، وقرأها ابن أبي إسحاق . انظر مصادر القراءة السابقة المواضع نفسها . والقراءتان وجهان إعرابيان ذكرهما الفراء ، والنحاس .

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٍ فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ﴿٧٣﴾ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٧٤﴾ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٧٥﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٧٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ﴾ قرئ بالتاء النقط من فوقه^(١) لقوله : ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ وبالياء^(٢) لقوله : ﴿يَكَادُّونَ يَسْطُون﴾^(٣) .

وقوله : ﴿وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ قيل : في موضع نصب على الحال من الضمير في ﴿لَنْ يَخْلُقُوا﴾ على معنى : مستحيل أن يخلقوا الذباب مشروطاً عليهم اجتماعهم جميعاً لخلقه وتعاونهم عليه^(٤) . وجواب ﴿لَوْ﴾ محذوف تقديره : لعجزوا عنه ، ونحو ذلك .

وقوله : ﴿وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا﴾ (شيئاً) مفعول ثان ، لأن السلب يتعدى إلى مفعولين .

وقوله : ﴿لَا يَسْتَفِذُوهُ مِنْهُ﴾ جواب الشرط ، والاستنقاذ : التخليص ، والضمير المفعول للشيء ، وفي ﴿مِنْهُ﴾ للذباب .

وقوله : ﴿حَقَّ قَدْرُهُ﴾ منصوب على المصدر ، أي : ما عظموه حق عظمتهم . وقيل : ما عرفوه حق معرفته^(٥) .

(١) هذه قراءة الجمهور غير يعقوب كما سوف أخرج .

(٢) قرأها يعقوب وحده من العشرة . انظر القراءتين في المبسوط / ٣٠٩ . والتذكرة ٤٤٨/٢ . والنشر ٣٢٧/٢ .

(٣) من الآية السابقة .

(٤) انظر الكشاف ٤٠/٣ .

(٥) قاله أبو عبيدة ٥٤/٢ . وانظر المعنيين في جامع البيان ٢٠٣/١٧ .

وقوله : ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ أي : ومن الناس رسلاً .

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَعِبُدُوا رَبَّكُمْ وَأَفْعَلُوا
الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ
أَجْتَبَكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّكُمُ
الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى
النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى
وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴿٧٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿حَقَّ جِهَادِهِ﴾ منصوب على المصدر . وقيل : صفة
لمصدر محذوف ، أي : جهاداً حق جهاده^(١) .

وقوله : ﴿مِّلَّةَ أَبِيكُمْ﴾ في نصبه أوجه :

أحدها : على إضمار فعل ، أي : اتبعوا أو الزموا ملة أبيكم ، لأن
قبله : ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾^(٢) .

والثاني : في الكلام حذف مضاف تقديره : وجاهدوا في دين الله ،
و﴿مِّلَّةَ أَبِيكُمْ﴾ بدل من محل المضاف^(٣) .

والثالث : على الاختصاص ، أي : أعني بالدين ملة أبيكم ، كقولك :
الحمد لله الحميد^(٤) .

والرابع : منصوب بمضمون ما تقدمه ، كأنه قيل : وسع دينكم توسعة
ملة أبيكم ، ثم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ، لأن قوله : ﴿وَمَا

(١) جوزه العكبري ٩٤٩/٢ .

(٢) هذا الوجه للزجاج ٤٤٠/٣ . وجوزه الفراء ٢٣١/٢ .

(٣) هذا الوجه حكاه صاحب البيان ١٧٩/٢ هكذا : أن يكون منصوباً على البدل من موضع
الجار والمجرور وهو قوله : (في الدين) لأن موضعه النصب بـ (جعلنا) .

(٤) قاله الزمخشري ٤١/٣ .

جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴿١﴾ يدل على التوسعة (١) .

وقوله : ﴿هُوَ سَمَنُكُمْ﴾ (هو) كناية عن اسم الله جل ذكره عند جمهور المفسرين (٢) تعضدهم قراءة من قرأ : (الله سماكم) وهو أبي بن كعب رضي الله عنه (٣) . وقال الحسن : ﴿هُوَ﴾ كناية عن إبراهيم عليه السلام ، يعضده : ﴿وَجَعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ ...﴾ الآية (٤) .

قوله : ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي : من قبل القرآن ، يعني في التوراة والإنجيل وسائر كتبه . ﴿وَفِي هَذَا﴾ أي : وفي القرآن . وقيل : وفي هذا الزمان (٥) .

وقوله : ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ على قول الحسن : من قبل هذا الزمان ، أو من قبل مجيء رسول الله ﷺ ، يعني في زمان إبراهيم عليه السلام .

وقوله : ﴿لِيَكُونَ الرَّسُولُ﴾ ، من صلة ﴿سَمَنُكُمْ﴾ .

وقوله : ﴿فَنِعَمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعَمَ النَّصِيرُ﴾ أي : فنعم المولى هو لمن تولاه ، ونعم الناصر هو لمن استنصره .

هذا آخر إعراب سورة الحج

والحمد لله وحده

(١) كذا حكى هذا الوجه الزمخشري في الموضع السابق . وهو للفراء ٢٣١/٢ قال : نصبتها على : وسع عليكم كلمة أبيكم إبراهيم ، فإذا ألقيت الكاف نصبت . وانظر إعراب النحاس ٤١١/٢ - ٤١٢ . ومشكل مكى ١٠١/٢ . والتبيان ٩٤٩/٢ .

(٢) أخرجه الطبري ٢٠٧/١٧ - ٢٠٨ عن كثيرين . وانظر إعراب النحاس ٤١٢/٢ .

(٣) انظر قراءته في مختصر الشواذ / ٩٧ . والكشاف ٤١/٣ .

(٤) سورة البقرة ، الآية : ١٢٨ . وانظر قول الحسن في مشكل مكى ١٠١/٢ .

(٥) الجمهور على الأول ، والثاني قاله ابن زيد . وانظر معالم التنزيل ٣٠٠/٣ - ٣٠١ وزاد المسير ٤٥٧/٥ .

إعراب

سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (١) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِقُرُوبِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٥﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٦﴾ فَمَنْ أَبْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (قد) حرف توقع ، وهي نقيضة (لَمَّا) وذلك أنها تثبت المتوقع و(لَمَّا) تنفيه ، وتقرب الماضي من الحال ، ومعنى التوقع فيها : أنها تؤذن السامع بوقوع ما كان يتوقعه ، ولا شبهة أن المؤمنين كانوا متوقعين ومنتظرين لمثل هذه البشارة ، وهي الإخبار بثبات الفلاح لهم ، وأن فلاحهم قد حصل وهم عليه الآن وإن كان اللفظ على الماضي ، وكل هذا مستفاد من (قد) فاعرفه . والفلاح : البقاء ، قال :

٤٦١ - وَلَكِنْ لَيْسَ لِلدُّنْيَا فَلَاحٌ ^(١)

أي : بقاء ، والفلاح : الفوز ، والفلاح : النجاة ، والفلاح : الظفر بالأمنية ، والفلاح : النجاح ، والفلاح : الرشاد ، والفلاح يستعمل لهذه المعاني كلها ، ولذلك قال بعض أهل اللغة : كل من أصاب خيراً فهو مفلح ^(٢) .

(١) كذا أيضاً هذا الشطر في الصحاح واللسان (فلح) .

(٢) قاله أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢٩/١ .

والمؤمن عند أهل اللغة : المصدق .

وقوله : ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ﴾ (على) متعلق بـ﴿حَفْظُون﴾ وفيه وجهان :

أحدهما : بمعنى (مِنْ) على معنى : يحفظون فزوجهم من كل محل للوطء إلا من أزواجهم^(١) .

والثاني : على بابه ، وإنما دخل ﴿عَلَى﴾ هنا حملاً على المعنى ، لأن قوله : ﴿لِفُرُوجِهِمْ حَفْظُون﴾ معناه : يمتنعون عن الوطء ، فكأنه قال : يمتنعون إلا على أزواجهم^(٢) .

ولك أن تعلق بمحذوف دل عليه ﴿مَلُومِينَ﴾ أي : يلامون على كل شيء مباشر إلا على ما أبيع لهم ، فإنهم غير ملومين عليه^(٣) .

ولا يجوز تعلقه بـ﴿مَلُومِينَ﴾ ، لأن ما بعد (إِنَّ) لا يعمل فيما قبلها ، وأيضاً فإن المضاف إليه لا يعمل فيما قبله^(٤) .

وقيل : في موضع الحال ، أي : إلا والين على أزواجهم ، أو قوامين عليهن ، والمعنى : أنهم لفروجهم حافظون في كل الأحوال إلا في حال تزوجهم أو تسريهم^(٥) .

وقوله : ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ﴾ محل (ما) جر بالعطف على ﴿أَزْوَاجِهِمْ﴾ وهي موصولة ، أو مصدرية . وقيل : هي بمعنى (مَنْ)^(٦) .

(١) انظر معاني الفراء ٢٣١/٢ . وجامع البيان ٤/١٨ .

(٢) هذا قول الزجاج ٦/٤ .

(٣) انظر الكشف ٤٣/٣ .

(٤) كذا في التبيان ٩٥٠/٢ أيضاً .

(٥) قاله الزمخشري ٤٣/٣ .

(٦) لم أجد من قال بهذا ، وإنما عللوا استعمال (ما) هنا بدل (مَنْ) لأن المملوكات إناث ناقصات عقل ، أو لأنهن كالسلع تباع وتشرى .

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ
يُحَافِظُونَ ﴿٩﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا
خَالِدُونَ ﴿١١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لِأَمْنَتِهِمْ﴾ قرئ : بالافراد^(١) ، لأن الأمانة مصدر ،
والمصدر جنس يقع على القليل والكثير . وبالجمع^(٢) لاختلاف ضروبها ،
والمصدر إذا اختلفت أنواعه جاز تشنيته وجمعه . ونظيره قوله : ﴿عَلَى صَلَاتِهِمْ﴾
و﴿صَلَاتِهِمْ﴾ الكلام فيهما واحد^(٣) .

وقوله : ﴿الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ﴾ محل ﴿الَّذِينَ﴾ إما الرفع على
الوصف لقوله : ﴿الْوَارِثُونَ﴾ ، أو على : هم ، أو النصب على الاختصاص
والمدح .

وقوله : ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ أنث الفردوس على تأويل البقعة أو الجنة .
قيل : والفردوس أصله رومي أعرب^(٤) ، وهو البستان الواسع الجامع لأنواع
الثمر ، كذا ورد في التفسير^(٥) ، ومحل الجملة النصب على الحال إما من
الفاعل أو من المفعول ، لأن فيها ضميرهما ، فلذلك جاز لك أن تجعل حالاً
من أيهما شئت ، وقد مضى الكلام على نحو هذا في «البقرة» عند قوله جل

(١) أي (لأمانتهم) ، وهي قراءة ابن كثير وحده كما سوف أخرج .

(٢) هي قراءة الباقرين من العشرة ، وانظر القراءتين في السبعة / ٤٤٤/ . والحجة ٢٨٧/٥ .
والمبسوط / ٣١١/ .

(٣) واحد من حيث الاستعمال ، وأما من حيث الفراء ، فقد قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف :
(على صلاتهم) بالافراد . وقرأ الباقر : (على صلواتهم) بالجمع . انظر التخريج السابق .

(٤) كذا قال الزجاج ٨/٤ . وحكى الفراء ٢٣١/٢ عن الكلبي أنه البستان بلغة الروم ، وقال
الفراء : وهو عربي أيضاً ، العرب تسمى البستان : الفردوس . وأخرج الطبري ٦/١٨ عن
مجاهد قال : الفردوس بستان بالرومية .

(٥) انظر الكشف ٤٤/٣ بالإضافة إلى المصادر السابقة .

ذكره : ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ بأشبع من هذا فأغنى عن الإعادة هنا^(١) .

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ﴿١٢﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴿١٣﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴿١٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ﴾ (من) الأولى من صلة ﴿خَلَقْنَا﴾ وهي لا ابتداء الغاية ، والثانية إما من صلة محذوف على أنها صفة لـ ﴿سُلَالَةٍ﴾ ، أو من صلة ﴿سُلَالَةٍ﴾ بمعنى : مسلوطة منه ، وهي لبيان الجنس . وتجمع ﴿سُلَالَةٍ﴾ على : سلاطات ، وعلى : سلائل^(٢) . قيل : والسلالة : الخلاصة ، لأنها تسل من بين الكدر ، وسلالة الشيء : ما استل منه ، أي : استخرج ونزع ، وفعالة بناء للقلة كالقلامة ونحوها^(٣) .

والإنسان ها هنا آدم ﷺ عند قوم ، وولده عند آخرين^(٤) ، وهو على هذا اسم جنس .

وقوله : ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ﴾ في الكلام حذف مضاف ، أي : ثم جعلنا نسله نطفة ، أي : من نطفة ، هذا على قول من جعل الإنسان آدم ﷺ ، وأما من قال : هو ولده ، فلا حذف ، والقرار : الموضع الذي يستقر فيه الشيء ، وأصله المصدر ، يقال : قرَّ يَقَرُّ قَرَارًا ، ثم سمي الموضع الذي يَقَرُّ فيه الشيء قراراً ، والمراد به هنا : الرحم على ما فسر^(٥) .

(١) انظر إعرابه للآية (٣٩) منها .

(٢) كذا في جامع البيان ٨/١٨ أيضاً .

(٣) انظر معاني الزجاج ٨/٤ . ومعاني النحاس ٤/٤٤٦ . والكشاف ٣/٤٤ .

(٤) انظر القولين في الطبري ٧/١٨ . والنكت والعيون ٤/٤٧ .

(٥) انظر جامع البيان ٩/١٨ . ومعالم التنزيل ٣/٣٠٤ . والكشاف ٣/٤٤ . وزاد المسير ٥/٤٦٢ .

وقوله : ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النَّفْثَةَ عَلَقَةً﴾ (خلقنا) هنا بمعنى صيرنا ، ولذلك تعدى إلى مفعولين ، وخلق يأتي بمعنى جعل وصير فيتعدى إلى مفعولين ، كما أن جعل يأتي بمعنى خلق وأحدث فيتعدى إلى مفعول واحد .

وقوله : ﴿فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا﴾ (لحمًا) مفعول ثان . وقرئ : (عظمًا . فكسونا العظم) ^(١) . و(عظامًا . فكسونا العظام) ^(٢) . و(عظمًا . فكسونا العظام) ^(٣) و(عظامًا . فكسونا العظم) ^(٤) : مفرداً معاً ، ومجموعاً معاً ، ومفرداً ومجموعاً ، ومجموعاً ومفرداً على ما ترى . مَنْ أفردَ : وضع الواحد مكان الجمع لزوال اللبس ، لأن الإنسان ذو عظام كثيرة ، وقد شاع عنهم وضع الواحد مكان الجمع نحو قوله :

٤٦٢ - كُلُّوْا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعِفُّوْا ^(٥)

وقوله :

٤٦٣ - * فِي خَلْقِكُمْ عَظْمٌ وَقَدْ شَجِينَا ^(٦) *

وَمَنْ جمع : فعلى الأصل ، ومن أفرد الأول ثم جمع الثاني : فإنه شاكِلَ بالإفراد لفظ الإفراد الذي هو إنسان وسلالة ونطفة وعلقة ومضغة ، إذ التشاكل في كلام القوم مطلوب ثم جمع على الأصل ، ومن عكس : بادر إلى الأصل أولاً ، لأنه هو الغرض المقصود ، ثم أفرد تنبيهاً على الجواز واستعمال القوم له مع عدم اللبس ، وكلُّ حَسَنٌ جائزٌ .

(١) قراءة صحيحة لابن عامر ، وأبي بكر عن عاصم كما سوف أخرج .

(٢) وهذه قراءة الباقيين . انظر القراءتين في السبعة / ٤٤٤/ . والحجة ٢٨٨/٥ . والمبسوط / ٣١١ . والتذكرة ٤٥٠/٢ .

(٣) رواها زيد عن يعقوب كما في المبسوط الموضع السابق . وهي قراءة السلمي ، وقتادة ، والأعرج ، والأعمش كما في المحتسب ٨٧/٢ . والمحزر الوجيز ٢٢٥/١١ .

(٤) وهذه قراءة مجاهد ، انظر المحتسب ، والمحزر الوجيز الموضعين السابقين .

(٥) تقدم برقم (٤٢) وخرجته هناك .

(٦) تقدم أيضاً برقم (٤٣) وخرجته هناك .

وقوله : ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ (خلقاً) مفعول ثان ، لأن الإنشاء هنا بمعنى الجعل والتصيير بدليل قول الحسن : إنشأؤه خلقاً آخر هو جعله ذكراً أو أنثى^(١) . وقول غيره : هو جعله حيواناً وكان جماداً^(٢) .

وقوله : ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ أي : أحسن الخالقين خلقاً ، أو أحسن المقدرين تقديرًا ، أو أحسن الصانعين صنعة ، فحذف المميز لدلالة الخالقين عليه ، والخلق في اللغة : التقدير ، يقال : خلقت الأديم ، إذا قدرته لتقطعه ، والعرب تسمي كل صانع خالقاً ، تذهب إلى معنى التقدير ، وتبارك في اللغة : تعالى وارتفع^(٣) .

وقوله : ﴿أَحْسَنُ﴾ على البدل من اسم الله جل ذكره أو على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو أحسن الخالقين ، لا على أنه نعت لاسم الله كما زعم بعضهم ، لأنه نكرة وإن كان مضافاً ، لأن المضاف إليه عوض من (مِنْ) والمضاف مقدر به ، وكذا جميع باب (أفعل منك) ، فإن لم تقدر بمن أعني أفضل القوم ونحوه ساغ لك فيه الأمران : التعريف والتنكير ، وفيه تفصيل لا يليق ذكره هنا^(٤) .

﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ﴾ ١٥ ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ﴾ ١٦
وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ﴿١٧﴾ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ ﴿١٨﴾ فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّتٍ مِّنْ نَّحِيلٍ وَأَعْنَبٍ لَّكُمْ فِيهَا فَوَكُّهٌ كَثِيرٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١٩﴾ :

(١) انظر قول الحسن في معاني النحاس ٤/٢٢٨ - ٤٢٩ . والنكت والعيون ٤/٤٨ . ومعالم التنزيل ٣/٣٠٤ .

(٢) الكشف ٣/٤٤ . و (حيواناً) يعني ذا حياة ، وذلك بنفخ الروح فيه ، وهو قول ابن عباس رضي الله عنه وآخرين ، انظر جامع البيان ٩/١٨ - ١٠ .

(٣) انظر جمهرة ابن دريد ١/٣٢٥ (برك) .

(٤) انظر في هذا أيضاً البيان ٢/١٨١ . والبيان ٢/٩٥١ .

قوله عز وجل : ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ﴾ (بعد) معمول ﴿لَمَيِّتُونَ﴾ ، وجائز أن يعمل ما بعد اللام فيما قبلها ، لأن أصلها أن تكون في الابتداء ، وإنما دخلت في الخبر لدخول (إِنَّ) على المبتدأ ، والإشارة في ذلك إلى تمام الخلق .

والجمهور على حذف الألف وتشديد الياء في قوله : ﴿لَمَيِّتُونَ﴾ .
وقرى : (ماتون) بوزن قائلون^(١) ، والفرق بينهما أن الميت كالحي صفة ثابتة ، وأما المات فيدل على الحدوث ، تقول : زيد مات الآن ومات غداً ، كما تقول : يموت الآن ويموت غداً ، فاعرف الفرقان بينهما^(٢) .
وقوله : ﴿يَقْدَرُ﴾ صفة للماء ، أي : ماء مقدراً معلوماً .

وقوله : ﴿فَأَسْكَنْهُ فِي الْأَرْضِ﴾ أي : جعلناه ثابتاً فيها .
وقوله : ﴿وَأَنَّا عَلَىٰ ذَهَابٍ بِهٖ لَقَادِرُونَ﴾ (على) من صلة قوله : ﴿لَقَادِرُونَ﴾ ، و﴿بهٖ﴾ من صلة ﴿ذَهَابٍ﴾ .

﴿وَشَجَرَةٍ تَخْرُجُ مِنْ طُورٍ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصَبْغٍ لِلَّائِكِينَ ﴿١٠﴾ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّتُنْقِضُوا مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١١﴾ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿١٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَشَجَرَةٍ﴾ الجمهور على نصبها عطفاً على ﴿جَنَّاتٍ﴾ على : وأنشأنا شجرة ، وقرئت بالرفع^(٣) على الابتداء والخبر محذوف ، أي :

(١) قرأها عيسى بن عمر ، وابن أبي عبلة ، وابن محيصن ، وأبو رزين ، وعكرمة . انظر مختصر الشواذ / ٩٧ . والكشاف ٤٤ / ٣ . والمحزر الوجيز ٢٢٦ / ١١ . وزاد المسير ٤٦٤ / ٥ .

(٢) أوضحه الفراء ٢٣٢ / ٢ بقوله : العرب تقول لمن لم يميت : ميت عن قليل ومات . ولا يقولون للميت الذي قد مات : هذا مات ، إنما يقال في الاستقبال .

(٣) رواية عن نافع ، وعاصم كما في مختصر الشواذ / ٩٧ . وليست من المتواتر . وعزاها ابن الجوزي في زاد المسير ٤٦٥ / ٥ إلى أبي مجلز ، وابن يعمر ، وإبراهيم النخعي .

ومما أنشئ لكم شجرة ، أو : وثُمَّ شجرة^(١) . ﴿ تَخْرُجُ ﴾ وما بعد صفة لشجرة ، ولذلك جاز الابتداء بها .

وقوله : ﴿ مِنْ طُورٍ سَيْنَاءَ ﴾ قيل : الطور : الجبل بالسريانية^(٢) . وقيل بالعربية^(٣) ، من قولهم : عدا طوره ، أي : جاوز حده ، سمي بذلك لارتفاعه . وهو مضاف إلى ﴿ سَيْنَاءَ ﴾ ، وهي اسم علم لبقعة^(٤) ، وعن مجاهد : هي اسم حجارة بعينها أضيف [الجبل] إليها لوجودها عنده^(٥) .

وقد جوز أن يكون (طور سيناء) اسماً للجبل مركباً من مضاف ومضاف إليه كامرئ القيس ، وكعبلك فيمن أضافه^(٦) ، والأول أشهر وعليه الأكثر .

وقرئ : (سِيناء) بكسر السين^(٧) ، والهمزة على هذا أصل ، كالتي في نحو : عِلباء ، وجِرباء ، وهي منقلبة عن الياء وليست للتأنيث ، لأنه ليس في كلام القوم فعلاء بكسر الفاء ممدوداً والهمزة فيه للتأنيث ، وإنما لم ينصرف ، لأنه اسم علم لبقعة ، ففيه التعريف والتأنيث ، أو التعريف والعجمة ، وهو قول أبي الحسن ، قال : هو اسم عجمي معرفة^(٨) .

وقرئ : بفتح السين^(٩) ، وهو فعلاء كحمراء ونحوه ، ولا ينصرف في

(١) هذا تقدير النحاس ٤١٦/٢ . ومكي ١٠٣/٢ . والأول للزمخشري ٤٥/٣ .

(٢) جمهرة اللغة ٧٦١/٢ . والمعرب ٢٢١/ . وهو قول ابن زيد كما في جامع البيان ٣٢٥/١ . وقول ابن عباس ؓ كما في النكت والعيون ٥٠/٤ . والضحاك كما في زاد المسير ٤٦٦/٥ .

(٣) حكى الماوردي ١٣٤/١ عن قتادة أنه اسم عربي .

(٤) انظر مجاز القرآن ٥٧/٢ . ومعاني الزجاج ١٠/٤ . ومعاني النحاس ٤٥٢/٤ . ومعالم التنزيل ٣٠٦/٣ .

(٥) انظر قول مجاهد هكذا في معالم التنزيل الموضع السابق .

(٦) الكشف ٤٥/٣ .

(٧) قرأها أبو جعفر ، ونافع ، وابن كثير ، وأبو عمرو كما سوف أخرج .

(٨) انظر قول أبي الحسن الأخفش في إعراب النحاس ٤١٧/٢ . ومشكل مكي ١٠٥/٢ .

(٩) هذه قراءة الباقرين من العشرة . انظرها مع القراءة الصحيحة السابقة في السبعة ٤٤٤ - ٤٤٥ . والحجة ٢٨٩/٥ . والمبسوط ٣١١/ . والتذكرة ٤٥٠/٢ .

معرفة ولا نكرة ، لأن الهمزة في نحو هذا لا تكون إلا منقلبة عن ألف التانيث ، ولا تكون للإلحاق ، إذ ليس في كلامهم فَعْلَال أصلاً إلا في المضاعف ، نحو الزلزال ، والقلقال .

وأما ما حكاه البغداديون من قولهم : نَاقَةٌ بِهَا خَزَعَالُ ، أي : ظَلْعٌ^(١) ، فليس يثبت عند أصحابنا ، وإنما يحملونه على فعلل ، نحو : (خزعل) ، ويجعلون الألف لإشباع الفتحة ، وكذلك قهقار - وهو الحجر الصلب - قالوا : إنما هو قَهْقَرٌ ، وكذلك قسطال - وهو الغبار - ممدود من قسطل فاعرفه .

وقيل : وزن سَيْنَاء فَيَعَال من السناء وهو الرفعة ، وهو اسم عربي ، والوجه هو الأول ، وهو قول الجمهور^(٢) .

وقوله : (تُنَبِّتُ بِالذَّهْنِ) قرئ : بضم التاء وكسر الباء^(٣) ، وفيه وجهان :

أحدهما : أَنَّ أَنْبَتَ بمعنى نبت ، وأنشد لزهير ، وبها يُروى :

٤٦٤ - رَأَيْتُ ذَوِي الْحَاجَاتِ حَوْلَ بُيُوتِهِمْ قَطِينًا لَهُمْ حَتَّى إِذَا أَنْبَتَ الْبَقْلُ^(٤)

أي : نبت . وأنكر الأصمعي أَنْبَتَ بمعنى نبت^(٥) .

والثاني : أنه متعدٍ ، وفي مفعوله وجهان - أحدهما : محذوف ، والباء

في قوله : ﴿بِالذَّهْنِ﴾ للحال أي : تنبت ما تنبته وفيه الدهن ، كقولك : خرج زيد بسلاحه ، أي : ومعه سلاحه . والثاني : هو ﴿بِالذَّهْنِ﴾ والباء صلة كالتي

(١) حكاه الجوهري (خزعل) عن الفراء ، وثعلب ، وأبي مالك .

(٢) انظر في هذا القول أيضاً : البحر ٤٠١/٦ . والدر المصون ٣٢٧/٨ . وروح المعاني ٢٢/١٨ .

(٣) قرأها ابن كثير ، وأبو عمرو من العشرة كما سوف أخرج .

(٤) انظر هذا الشاهد أيضاً في معاني الفراء ٢٣٣/٢ . والمعاني الكبير ٥٣٩/١ . ومعاني الزجاج

١٠/٤ . وجامع البيان ١٤/١٨ . وجمهرة اللغة ٢٥٧/١ . ومعاني النحاس ٤٥٣/٤ .

والمحتسب ٨٩/٢ . والصاح (نبت) و . . . ومعنى (قطيناً) هنا : أهلاً وحشماً . عن

ابن قتيبة .

(٥) حكاه عن الأصمعي : ابن دريد في الجمهرة الموضع السابق . والفارسي في الحجة

٢٩٢/٥ .

في قوله عز وجل : ﴿وَلَا تُفْلَحُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى الْكُلْكِ﴾^(١) .

وقرئ : ﴿تَبَّتْ﴾ بفتح التاء وضم الباء^(٢) ، والباء للحال أو للتعدية ، وكذا في قول من جعل أنبت بمعنى نبت .

وقرئ : ﴿تُنَبَّتْ﴾ بضم التاء وفتح الباء^(٣) على ترك تسمية الفاعل ، وحكمه حكم ﴿تَبَّتْ﴾ ، أي : تنبت وفيها الدهن ، والدهن عصارة الزيتون .

وقوله : ﴿وَصَبِغٌ﴾ الجمهور على جره عطفاً على لفظ قوله : ﴿بِالدُّهْنِ﴾ وقرئ : (وَصِبْغاً) بالنصب^(٤) عطفاً على محله ، والصبغ والصباغ ما يصبغ به من الأدم ، وسمي صبغاً ، لأن الخبز يلون به إذا غمس فيه ، والمراد به الزيت عن ابن عباس رضي الله عنه ، وعند غيره : الزيتون^(٥) .

وقد مضى الكلام على ﴿سُقْيَكُمْ﴾ في سورة النحل^(٦) . وقرئ : (تَسْقِيكُمْ) بقاء مفتوحة النقط من فوقها^(٧) ، والمنوي فيه للأنعام .

وقوله : ﴿وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ﴾ أعيد (على) كراهة أن يعطف على المضممر المخفوض من غير إعادة الجار .

(١) سورة البقرة ، الآية : ١٩٥ .

(٢) هذه قراءة جمهور العشرة عدا ابن كثير ، وأبا عمرو كما تقدم . وانظر القراءتين في السبعة / ٤٤٥ . والحجة ٢٩١/٥ . والمبسوط / ٣١١ .

(٣) قرأها عامر بن قيس كما في مختصر الشواذ / ٩٧ . والزهري ، والحسن ، والأعرج كما في المحتسب ٨٨/٢ . والمحزر الوجيز ٢٢٨/١١ . والقرطبي ١١٦/١٢ .

(٤) قرأها الأعمش كما في مختصر الشواذ / ٩٧ . والكشاف ٤٥/٣ . وزاد المسير ٤٦٧/٥ . ٤٦٨ . والبحر ٤٠١/٦ . وفي الإنحاف ٢/ ٢٨٣ : (المطوعي عن الأعمش) .

(٥) هو ابن زيد ، والقولان مخرجان هكذا في جامع البيان ١٥/١٨ . وانظر القرطبي ١١٦/١٢ .

(٦) انظر إعرابه للآية (٦٦) منها . وقد نصت عليها كتب القراءات في هذا الموضع أيضاً فذكرت أن قراءة نافع ، وابن عامر ، وأبي بكر عن عاصم ، ويعقوب (نسقيكم) بفتح النون ، وأن قراءة الباقيين عدا أبي جعفر (تسقيكم) بضمها . انظر السبعة / ٤٤٥ . والحجة ٢٩٢/٥ . والمبسوط ٣١١ - ٣١٢ . والتذكرة ٤٠١/٢ .

(٧) قراءة صحيحة لأبي جعفر وحده . انظر المبسوط / ٣١١ . والنشر ٣٠٤/٢ .

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٢٣﴾ فَقَالَ الْمَلَأُوا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿٢٤﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ فْتَرَتَّبُوا بِهِ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٢٥﴾ قَالَ رَبِّ أَنْصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ ﴿٢٦﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ أي : أفلا تتقون عقابه .

وقوله : ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ أي : ولو شاء الله أن يرسل رسلاً .

وقوله : ﴿بِهَذَا﴾ ، الإشارة إلى المدعو إليه ، وقيل : إلى نوح عليه السلام ^(١) .

وقوله : ﴿بِهِ جِنَّةٌ﴾ الجملة في موضع الصفة لرجل ، والجنة : الجنون ، أي : ما هو إلا رجل به حالة جنون . وقيل : الجنُّ ، أي : به جنٌّ يخلونه ^(٢) .

وقوله : ﴿بِمَا كَذَّبُونِ﴾ (ما) مصدرية ، أي : أهلكتهم بسبب تكذيبهم

إياي .

﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعِ الْفُلَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخَاطِبُنِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّغْرَقُونَ ﴿٢٧﴾ فَإِذَا أَسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِ فَامْنَحُ اللَّهُ الَّذِي نَجَّيْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٨﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿بِأَعْيُنِنَا﴾ في محل نصب على الحال من المنوي في

قوله : ﴿اصْنَعِ﴾ أي : ملتبساً بحفظنا ، أي : بحفظ منا إياك . أو من الفلك ، أي : محفوظة .

(١) انظر القولين في النكت والعيون ٥٢/٤ . والكشاف ٤٦/٣ .

(٢) كذا في الكشاف ٤٦/٣ . وقد أجاز الفراء ٢٣٤/٢ . والطبري ١٦/١٨ . والزجاج ١١/٤ أن يقال للجن : جنة ، فيتفق الاسم والمصدر .

وقوله : ﴿فَاسْأَلُكَ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ (سلك) يتعدى ولا يتعدى ، يقال : سلك فيه ، دخله ، وسلك غيره وأسلكه أيضاً ، و﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾^(١) . وهذا متعد ، أي : أدخل في السفينة اثنين من كل نوعين من الحيوان ذكر وأنثى .

وقرئ : (من كل) بالتنوين^(٢) ، أي : من كل شيء زوجين ذكراً أو أنثى ، ف﴿زَوْجَيْنِ﴾ في هذه القراءة مفعول به ، كما كان ﴿اثْنَيْنِ﴾ على قراءة الجمهور ، و﴿اثْنَيْنِ﴾ تأكيد وزيادة بيان ، أعني على قراءة من نون ، وذُكِرَا في «هود»^(٣) .

(أهلك) : عطف على ﴿اثْنَيْنِ﴾ أو على ﴿زَوْجَيْنِ﴾ على قدر القراءتين^(٤) .

وقوله : ﴿إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ﴾ (مَنْ) في موضع نصب على الاستثناء ، أي : إلا من سبق عليه القول من الله بأنه هالك ، وهو ابنه وإحدى زوجيه على ما فسر^(٥) ، والمعنى : أدخل في السفينة اثنين من كل نوعين إلا من قال الله إنه هالك أو لا يؤمن ، فلا تدخله فيها .

وقال بعض أهل العلم : قوله : ﴿وَأَهْلَكَ﴾ فعل ماض من الإهلاك ، والمعنى : وأهلك الله جميع القوم إلا من سبق القول بأنه ناج^(٦) . والوجه هو الأول وعليه الجمهور لسلامته من الدخل ، وخلوه من التعسف .

(١) سورة المدثر ، الآية : ٤٢ .

(٢) قرأها عاصم برواية حفص وحده من العشرة . انظرها مع قراءة الجمهور في السبعة / ٤٤٥ / والحجة ٢٩٤ / ٥ . والمبسوط / ٢٣٩ / عند آية (٤٠) من سورة «هود» ﷻ .

(٣) انظر إعرابه للآية (٤٠) منها .

(٤) وقيل : منصوب بفعل معطوف على (فاسلك) لثلا يختل المعنى .

(٥) انظر جامع البيان ٤٢ / ١٢ . والنكت والعيون ٤٧٢ / ٢ . ومعالم التنزيل ٣٨٤ / ٢ . كلها عند تفسير آية «هود» عليه السلام .

(٦) تقدم مثل هذا القول في «هود» ولم أجده عند أحد ، والله أعلم .

﴿وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿٢٩﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ﴿٣٠﴾ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا ءَاخِرِينَ ﴿٣١﴾ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا﴾ قرئ : (مُنْزَلًا) بضم الميم وفتح الزاي^(١) ، وهو إما مصدر بمعنى : إنزالاً ، أو موضع إنزال ، فيكون مفعولاً به ثانياً لأنزلي ، وقد استوفى مفعوليه ، وعلى الوجه الأول أحد مفعوليه محذوف وهو دار أو مكان أو نحو ذلك .

وقرئ : (مَنْزِلًا) بفتح الميم وكسر الزاي^(٢) ، وهو يحتمل أيضاً أن يكون مصدر نزل ، دل عليه ﴿أَنْزِلْنِي﴾ ، وأن يكون موضع نزول .

وقوله : ﴿وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ﴾ (إن) هي المخففة من الثقيلة عند أهل البصرة ، واللام هي الفارقة بين النافية وبينها ، واسمها مضمر وهو ضمير الشأن والأمر ، أي : وإن الشأن كنا مبتلين ، وعند أهل الكوفة : هي النافية بمعنى (ما) ، واللام بمعنى (إلا) ، أي : ما كنا إلا مبتلين^(٣) ، أي : مختبرين بهذه الآيات عبادنا من بعد قوم نوح لننظر من يعتبر ويذّكر ، كقوله : ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَهَا ءَايَةً فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ﴾^(٤) .

وقوله : ﴿إِنْ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ يحتمل أن تكون ﴿إِنْ﴾ مصدرية في موضع نصب لعدم الجار وهو الباء ، أو جر على إرادته ، أي : أرسلناه بعبادة الله والتوحيد . وأن تكون مفسرة لأرسلنا [بمعنى]^(٥) ، أي : عارية عن المحل ،

(١) هذه قراءة الجمهور كما سوف أخرج .

(٢) قرأها عاصم في رواية أبي بكر وحده . انظرها مع قراءة الجمهور في السبعة / ٤٤٥ / .
والحجة ٢٩٣/٥ . والمبسوط / ٣١٢ / .

(٣) انظر المذهبين أيضاً في البيان ١٨٣/٢ .

(٤) سورة القمر ، الآية : ١٥ .

(٥) من (أ) و (ب) .

أي : قلنا لهم على لسان الرسول : اعبدوا الله .

﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِيقَاءِ الْآخِرَةِ وَأَتْرَفْنَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴿٣٣﴾ وَلَئِنْ أَطَعْتُم بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ ﴿٣٤﴾ أَعِدُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ ﴿٣٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَئِنْ﴾ اللام جواب قسم محذوف ، وإن شرطية .
﴿إِنَّكُمْ﴾ جواب القسم ، وقد سد جواب الشرط^(١) ، وقد ذكر نظيره في غير موضع^(٢) .

وقوله : ﴿أَعِدُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ﴾ الهمزة للاستفهام ومعناه الإنكار ، ومحل (أَنَّ) الأولى النصب بيعد لعدم الجار وهو الباء ، أو الجر على إرادته ، على الخلاف المشهور المذكور في غير موضع ، أي : أيعدكم هذا المدعي للنبوة بأنكم ، وفي الكلام حذف مضاف ، أي : بأن إخراجكم ، ثم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه .

و﴿إِذَا مِتُّمْ﴾ هو الخبر أعني خبر (أَنَّ) ، لأنه ظرف زمان ، وظروف الزمان تكون أخباراً للأحداث ، نحو : القتال يوم الجمعة . ولا بد من تقدير حذف المضاف الذي هو الإخراج ليصح أن يكون ﴿إِذَا﴾ خبراً وإلا فلا ، ولك ألا تقدر حذف المضاف وتضم الخبر ، يدل عليه خبر (أَنَّ) الثانية ، و﴿إِذَا﴾ معمول ذلك الخبر المحذوف ، أي : أيعدكم أنكم مخرجون من قبوركم أحياء إذا متم وصرتم عظاماً بالية ؟

ومحل (أَنَّ) الثانية أيضاً النصب وهي بدل من الأولى ، لأنها قد تمت باسمها وخبرها أعني الأولى على التقديرين المذكورين آنفاً ، هذا مذهب

(١) كذا وردت هذه العبارة في الجميع ، وقد تقدم مثلها فيما سبق .

(٢) انظر إعرابه للآية (١٥٧) من آل عمران ، والآية (٧٣) من النساء .

صاحب الكتاب رحمته الله ^(١) ، وهو كون الثانية بدلاً من الأولى ، وإذا كان كذلك ، فمعنى قوله وكل قول من رد عليه ، وقال : إن البديل لا يصح ، لأن البديل من (أن) لا يكون إلا بعد تمام صلتها ، وقد خفى عليه ما ذكر من التقديرين .

أبو علي ^(٢) : ﴿أَنْتُمْ تُخْرَجُونَ﴾ بمعنى الإخراج ، وهو مبتدأ و﴿إِذَا مِتُّمُ﴾ خبره ، لأنه ظرف زمان فيصح أن يكون خبراً للمصدر ، والتقدير : أيعدكم أنكم إخراجكم إذا متم ، أي : وقت موتكم وكونكم تراباً وعظاماً ، كما تقول : أتعذني أنك خروجك يوم الجمعة ، فيكون ﴿أَنْتُمْ تُخْرَجُونَ﴾ الذي هو المبتدأ ، وقوله : ﴿إِذَا مِتُّمُ﴾ الذي هو الخبر جميعاً خبر ﴿أَنْتُمْ﴾ .

أبو الحسن ^(٣) : محل (أن) الثانية الرفع على الفاعلية بفعل مضمر دل عليه (إذا) وهو جزاؤه ، والتقدير : أيعدكم أنكم إذا متم يقع إخراجكم ، كقولك : اليوم الخروج ، فأن الثانية وما عملت فيه فاعل هذا الفعل المقدر الذي هو جزاء الشرط ، ثم الجملة كلها خبر أن الأولى .

وفيه وجه آخر : وهو أن يكون خبر (أن) الأولى ﴿تُخْرَجُونَ﴾ الظاهر و(أن) الثانية مكررة وحدها من غير خبر توكيداً ، وحسن ذلك لفصل ما بين الأولى والثانية بالظرف ، والتقدير : أيعدكم أنكم مخرجون إذا متم . فيكون ﴿تُخْرَجُونَ﴾ خبر ﴿أَنْتُمْ﴾ الواقعة بعد قوله : (أيعد) و﴿إِذَا﴾ معمول ﴿تُخْرَجُونَ﴾ بأنه ظرف له .

وقرأت على شيخنا أبي الجود رحمته الله ^(٤) بالقاهرة المحروسة لعاصم من

(١) الكتاب ١٣٢/٣ حيث ذكر سيويه هذه الآية أيضاً .

(٢) القول هنا ذكره أبو إسحاق الزجاج ١١ / ٤ ، ولم أجد من حكاه عن أبي علي ، والزجاج متقدم عليه ، فهو أولى في أن ينسب إليه ، وأخشى أن يكون سبق قلم والله أعلم .

(٣) حكاه عن أبي الحسن الأخفش هكذا : النحاس في المعاني ٤٥٦/٤ .

(٤) هو الإمام المحقق غياث بن فارس المنذري شيخ المقرئين بمصر ، وكان فرضياً نحوياً عروضياً ، كما كان دَيِّناً فاضلاً بارعاً في الأدب ، توفي سنة خمس وستمائة . (انظر ترجمته في التكملة للمنذري ، والسَّيَر للذهبي حيث عدَّ المنتجب من بين تلاميذه) .

طريق الأعشى : (وعظماً إنكم) بكسر الهمزة^(١) على الاستئناف ، وخبر أن الأولى على ما ذكر وأوضح ، أو على تقدير : أيعدكم كيت وكيت ويقول : إنكم مخرجون .

ويجوز في الكلام كسر (أنّ) الأولى على تضمين (يعد) معنى (يقول)^(٢) .
وأما العامل في ﴿إِذَا﴾ فقد أوضحت إما بالتقدير أو بنصي عليه ، ولا يجوز أن يكون العامل فيه ﴿مِثْمٌ﴾ كما زعم أبو إسحاق^(٣) ، لأن المضاف إليه لا يعمل في المضاف ، وليس (إذا) بشرط محض ، إنما فيه معنى الشرط ، فاعرفه فإن فيه أدنى غموض^(٤) .

﴿هَيَّاتَ هَيَّاتَ لِمَا تُوعَدُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿هَيَّاتَ هَيَّاتَ لِمَا تُوعَدُونَ﴾ جمهور القراء على فتح تاء ﴿هَيَّاتَ﴾ فيهما من غير تنوين ، وهو اسم سمي به الفعل ، وهو خبر واقع موقع بَعْدَ ، كما أن شتان اسم واقع موقع افترق . وَبَعْدَ فعل ماض والفعل لا بد له من الفاعل في الأمر العام ، وفي فاعله هنا وجهان :

أحدهما : وهو الجيد : أنه مضمّر تقديره : بَعْدَ إخراجكم لما توعدون أو التصديق لما توعدون أو نحوه مما يدل عليه ﴿تُخْرَجُونَ﴾ ، واللام للبيان كالتي في (لك) في قوله : ﴿هَيَّاتَ لَكَ﴾^(٥) .

والثاني : (ما توعدون) لأنه هو المستبعد ، وإذا كان كذلك فحقه أن يرتفع به كما ارتفع العقيق به في قوله :

(١) انظر رواية الأعشى أيضاً في التذكرة ٤٥١/٢ .

(٢) جوزه الزجاج ١٢/٤ . وحكاه عنه النحاس في المعاني ٤٥٦/٤ .

(٣) معانيه ١١/٤ .

(٤) انظر مثل هذا الرد في مشكل مكّي ١٠٨ .

(٥) سورة يوسف ، الآية : ٢٣ .

٤٦٥ - فَهَيْهَاتَ هَيْهَاتَ الْعَقِيقُ وَأَهْلُهُ (١)

واللام على هذا مزيدة ، أي : بَعْدَ ما توعدون من البعث .

وأنكر أبو الفتح ذلك وقال : لا يجوز أن يكون قوله : ﴿لَمَّا تُوْعَدُونَ﴾ هو الفاعل ، لأن حرف الجر لا يكون فاعلاً ، ولا يحسن اعتقاد زيادة اللام هنا [حتى] كأنه قال : بَعْدَ ما توعدون ، لأنه لم تُؤْلَفْ زيادة اللام في نحو هذا ، انتهى كلامه (٢) .

فإن قلت : (ما توعدون) بأي الفعلين مرفوع ؟ قلت : بالثاني ، وأما الأول فقد أضمر له على شريطة التفسير ، فكأنه قال : هيهات ما توعدون هيهات ما توعدون ، وثني للتوكيد .

وقال أبو إسحاق في تفسيره : البُعْدُ لما توعدون (٣) . فيكون محله على قوله : الرفع بالابتداء ، والخبر ﴿لَمَّا تُوْعَدُونَ﴾ ، وأنكر عليه ذلك ، وقيل : لو كان بمعنى البُعْد لم يجب بناؤه ، لأن (البعْد) معرب ، و(هيهات) مبني ، وإنما بُني لوقوعه موقع (بُعْد) كشتان ونحوه (٤) .

وفي ﴿هَيْهَاتَ﴾ لغات : (هيهاتَ هيهاتَ) بالفتح من غير تنوين ،

(١) صدر بيت لجبر ، وعجزه :

..... وهيهات خل بالعقيق نواصله

ويروى :

فأيهات أيهات العقيق ومن به وأيهات وصل بالعقيق نواصله وانظره في معاني الفراء ٢/٢٣٥ . ومعاني الزجاج ٤/١٣ . وجامع البيان ١٨/٢٠ . والخصائص ٣/٤٢ . والمقاييس ٤/٦ . والصحاح (هيه) . وشرح الحماسة للمرزوقي ٢/١٠٠١ . والمقتصد ١/٥٧٤ . وسمط اللآلي ١/٣٦٩ . والكشاف ٣/٤٧ . وشرح شواهد الإيضاح لابن بري ١٤٣/ .

(٢) المحتسب ٢/٩٢ - ٩٣ .

(٣) معانيه ٤/١٢ .

(٤) انظر مثل هذا الرد في البيان ٢/١٨٤ . كما رده العكبري ٢/٩٥٤ بقوله : هو ضعيف .

وبتنوين ، وبالكسر من غير تنوين ، وبتنوين ، وبالضم من غير تنوين ،
وبتنوين ، وقد قرئ بهن جميعاً^(١) .

وبإسكان التاء في الوصل والوقف^(٢) .

أما من فتح التاء : فهو مفرد ، وهو اسم ينوب عن بُعد أو عن البُعد
على ما ذكر وُشرح ، أو عن بُعد على قول من نون ، إذ المراد به التنكير ،
وتأوه للتأنيث كالتي في نحو : غرفة وظلمة ، ولذلك تقلب في الوقف هاء ،
وألفه عن ياء ، لأن أصله هَيْهَيَّة : فعلة من المضاعف كزلزلة .

وأما من كسر التاء : فهو جمع مفتوحته ، وأصله هيهيات ، فحذف اللام
الذي هو الياء لالتقاء الساكنين هو والألف التي مع التاء ، وحذفت تأؤه كما
حذفت من نحو : مسلمة . والوقوف عليه بالتاء كمسلمات وهندات . ووزنه
فعلات على تقدير فعللات . قيل : وإنما لم يجعلوا (هيهات) على هيهة ، لأن
باب سلس قليل ، فلا تحمل عليه مع وجود الواحد مضاعفاً رباعياً ، وإن
قيل : إن (هيهات) تركيب آخر وهو جمع هيهة كان جائزاً ، لأجل أنه خلص
من حذف اللام في الرباعي ، لأن ذلك قليل ، ألا ترى أن الشيخ أبا علي
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جعل الفيف في الفيفاء في باب سلس ، ولم يقل : إن الأصل فيفاي على
أن يكون الياء الأخيرة لاماً ثم حذف ، وهو ضعيف في القياس أيضاً ، وذلك
أن التضعيف تكرير ، والتكرير لا يليق به الحذف ، لأن حظه يكون في اللفظ
فقط ، فإذا حذفته من اللفظ كنت كأنك عملت شيئاً ولم تعمل ، وإذا كان من

(١) قراءة الجمهور (هيهات هيهات) بالفتح من غير تنوين . وقرأ أبو جعفر وحده (هيهات هيهات) بالكسر من غير تنوين . انظر المبسوط ٣١٢/ والشعر ٣٢٨/٢ . وأما بقية القراءات فانظرها منسوبة في إعراب النحاس ٤١٨/٢ . والمحتسب ٩٠/٢ - ٩١ . ومختصر الشواذ ٩٧ - ٩٨ . والمحزر الوجيز ٢٣٣/١١ . وزاد المسير ٤٧١/٥ .

(٢) نسبها ابن خالويه ٩٧/٩ إلى خارجة بن مصعب ، وأبي حيوه . ونسبها أبو الفتح ٩٠/٢ إلى عيسى الهمداني ، ورواية عن أبي عمرو . ونسبها ابن الجوزي ٤٧٢/٥ إلى آخرين غير هؤلاء .

نيتك الحذف فمن سبيلك ألا تزيده ولا تكرره ، فاعرفه فإنه من كلام المحققين من أصحابنا .

وأما من ضم التاء : فيحتمل أن يجعله اسماً معرباً فيه معنى البعد ، ولم يجعله اسماً للفعل بينيه ، فكأنه قال : البعد لوعدكم . وأن يكون بناء على الضم تشبيهاً بقبل وبعد .

قال أبو الفتح : ويدل على استعمالهم له اسماً معرباً قول رؤبة :

٤٦٦ - * هَيْهَاتَ مِنْ مُنْخَرِقٍ هَيْهَاؤُهُ ^(١) *

فكأنه قال بَعْدُ بَعْدُهُ ، وهو كقولهم : جُنْ جُنُونُهُ ، وَضَلَّ ضَلَالُهُ ، انتهى كلامه ^(٢) .

ومن ترك التنوين في ذلك كله : فعلى إرادة التعريف ، ومن نون : فعلى إرادة التنكير إذ التنوين في نحو هذا عَلِمَ له ، نحو صِهْ وإِيهِ .

وأما من سَكَنَ في الحاليين : فعلى إجراء الوصل مجرى الوقف .

وفيها لغات آخر لم يُقرأ بها ، فأضربت عنها لذلك .

﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ ^(٣٧) ^{﴿إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ﴾} ^(٣٨) ^{﴿قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبْتُ﴾} ^(٣٩) ^{﴿قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ﴾} ^(٤٠) :

قوله عز وجل : ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ اختلف في هذا الضمير .

فقيل : هذا ضمير لا يُعلم ما يُعنى به إلا بما يتلوه من بيانه ، وأصله : إن الحياة إلا حياتنا الدنيا ، ثم وضع ﴿هِيَ﴾ موضع الحياة ؛ لأن الخبر يدل

(١) انظر هذا الرجز وينسب للعجاج أيضاً : الخصائص ٤٣/٣ . والمحتسب ٩٣/٢ . والمحزر الوجيز ٢٣٣/١١ . واللسان (هيه) .

(٢) المحتسب الموضع السابق .

عليها ويبينها ، والمعنى : ما الحياة إلا حياتنا الدنيا ، أي : لا حياة بعد الموت^(١) .

وقيل : الضمير للأحوال ، أي : ما الأحوال إلا حياتنا الدنيا .

وقيل : للنهاية ، أي : ما نهايتنا إلا حياتنا الدنيا ، يعني : نهاية بقائنا هذه الحياة ، فإذا انقضت فلا حياة بعدها ، والأول أظهر .

وقوله : ﴿عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْحَبَنَّ نَدِمِينَ﴾ فيما يتعلق به (عن) وجهان :

أحدهما : متعلق بقوله : ﴿لَيُصْحَبَنَّ﴾ ، ولم تمنع لام القسم ذلك لأنها للتوكيد بخلاف لام الابتداء ، وقد أجاز بعضهم : والله زيداً لأضربن^(٢) .

والثاني : متعلق بمضمر يفسره ﴿لَيُصْحَبَنَّ﴾ ، لأن اللام تمنع ذلك كلام الابتداء ، وقائل هذا الوجه لم يجز : والله زيداً لأضربن^(٣) .

ومنهم من قال : إن هذه اللام تمنع تقديم المفعول به ولا تمنع الظرف ، لأنه يجوز في الظروف ما لا يجوز في غيرها ، فعلى هذا يكون من صلة قوله : ﴿لَيُصْحَبَنَّ﴾^(٤) .

ولا يجوز أن يكون متعلقاً بـ ﴿قَالَ﴾ كما زعم بعضهم ، إذ لا معنى له .

وفي (ما) وجهان :

أحدهما : صلة جيء بها لتوكيد معنى قلة المدة وقصرها ، و﴿قَلِيلٍ﴾ نعت للزمان ، كقديم وحديث في قولك : ما رأيت قديماً ولا حديثاً ، فحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ، أي : عن زمان أو وقت قليل .

(١) انظر هذا القول في الكشف ٤٧/٣ .

(٢) انظر هذا الوجه في التبيان ٩٥٥/٢ .

(٣) انظر هذا القول في البيان ١٨٥/٢ .

(٤) انظر هذا القول في البيان والتبيان الموضعين السابقين .

والثاني : بمعنى شيء ، وهو الموصوف ويراد به وقت أو زمان ، و﴿قَلِيلٍ﴾ صفة له لا بدل منه كما زعم بعضهم ، لأن قليلاً لا يكون إلا تابعاً لشيء قبله من وقت أو زمان في الأمر العام .

والأصل في ﴿لَيُصْبِحُنَّ﴾ يصبحون ، فحذفت الواو لالتقاء الساكنين هي ونون التأكيد ، وبقيت ضمة الحاء تدل على الواو المحذوفة . و﴿تَدِينِينَ﴾ خبر للإصباح ، لأنه بمعنى الصيرورة ، أي : يصيرون نادمين .

﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غُرُثًا فَبَعَدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾
 ٤١ ثُمَّ أَنفَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا ءَاخِرِينَ ٤٢ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَخِرُونَ ٤٣ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا كُلًّا مَا جَاءَ أُمَّةً رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبَعَدًا لِلْقَوْمِ لَا يُؤْمِنُونَ ٤٤ ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ٤٥ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ٤٦ :

قوله عز وجل : ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ غُرُثًا﴾ أي : هلكى مثل الغشاء ، وهو بالجملة السيل مما قد بلي واسود من الورق والحشيش وغيرهما . وقال أبو الحسن : هو ما احتمله الماء من الزبد والقذى ^(١) .

وقوله : ﴿فَبَعَدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ انتصابه على المصدر ، وهو من المصادر التي نُصِبَتْ بأفعال لا يستعمل إظهارها ^(٢) ، وهو هنا يحتمل أن يكون من البُعْدِ الذي هو ضد القرب ، أي : أبعدهم الله من الخير فبعدوا منه بُعْدًا ، فحذف الفعل والفاعل ، ثم بين باللام في قوله : ﴿لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ لما حذف الفاعل ليعلم أن البعد لهم . وأن يكون من البعد الذي هو الهلاك ، أي :

(١) انظر قول أبي الحسن الأخفش والذي قبله في النكت والعيون ٥٤/٤ .

(٢) مثل : سقياً ، ورعياً ، وخيبة ، وبؤساً وسحقاً ، وتعباً ، وتباً . وانظر كتاب سيبويه ٣١١/١ .

بعدوا بعداً ، أي : هلكوا ، يقال : بَعُدَ بُعْدًا وَيَعْدًا ، إذا هلك ، وقد مضى الكلام عليه في سورة هود بأشبع من هذا^(١) .

يقال في الدعاء عليه : بعداً له ، أي : هلاكاً له . واللام لبيان من دُعِيَ عليه بالبعد ، وهذه كلمة يُدْعَى بها على من يراد به السوء ، وقيل : هو خبر لا دعاء ، والمعنى : أبعدهم الله من الرحمة^(٢) .

وقوله : ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا﴾ (تتري) فَعَلَى من المواترة ، وهي المتابعة ، قال الأصمعي : يقال : واترت الخبر ، أي : أتبعته بعضه بعضاً وبين الخبرين هنيهة^(٣) . وأصله : وَتَرَى ، التاء بدل من الواو كما في تراث ، وتخمّة ، وتيقور^(٤) .

وقرئ : بالتنوين^(٥) ، وفي ألفه وجهان ، أحدهما : للإلحاق كالتي في أَرَطَى ، ومِعَزَى . والثاني : بدل من التنوين كالتي في نحو : حمداً ، وشكراً .

وبتركه^(٦) ، وألفه للتأنيث كالتي في الدعوى والتقوى . قيل : والتنوين وتركه لغتان فصيحتان ، فالتنوين لغة قريش وبني كنانة ، وترك التنوين لغة أسد وتميم ونجد^(٧) .

(١) انظر إعرابه للآية (٤٤) منها .

(٢) انظر جامع القرطبي ١٢/١٢٤ .

(٣) انظر قول الأصمعي هكذا في معاني الزجاج ١٤/٤ . ومعالم التنزيل ٣/٣٠٩ . وزاد المسير ٤٧٤/٥ . واللسان (وتر) .

(٤) قال في الصحاح (وقر) : التيقور : الوَقَار ، وأصله : ويقور ، قلبت الواو تاءً .

(٥) يعني (تتراً) وهي قراءة أبي جعفر ، وابن كثير ، وأبي عمرو كما سوف أخرج بعد .

(٦) يعني (تتري) وهي قراءة الباقيين . انظر القراءتين في السبعة ٤٤٦/٤ . والحجة ٥/٢٩٤ - ٢٩٥ . والمبسوط ٣/١٢٠ .

(٧) قال الفراء ٢/٢٣٦ : أكثر العرب على ترك التنوين . وفي روح المعاني ١٨/٣٤ - ٣٥ : (تتري) بالتنوين لغة كنانة .

ومحله النصب على الحال من الرسل ، أي : أرسلناهم متواترين ، أي : متتابعين واحداً بعد واحد ، من الوتر وهو الفرد ، وحقيقته أنه مصدر في موضع الحال ، ويجوز أن يكون مصدراً مؤكداً على بابه ، كضربت زيداً ضرباً ، حملاً على المعنى ، لأن ﴿أَرْسَلْنَا﴾ بمعنى واترنا ، كأنه قيل : [واترنا] رسلنا وترأ ، أو تترى ، وقد جُوز أن يكون نعتاً لمصدر محذوف ، أي : إرسالاً متواتراً^(١) .

وقوله : ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ﴾ جمع أحداثثة ، وهي ما يتحدث به الناس تعجباً ، قال أبو الحسن : إنما يقال هذا في الشر ، تقول في الشر : صار فلان أحداثثة ، وفي الخير : صار فلان حديثاً^(٢) .

وقوله : ﴿هَكَرُونَ﴾ بدل من ﴿أَخَاهُ﴾ أو عطف بيان له .

﴿فَقَالُوا أَتُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِكَ وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِيدُونَ﴾ ﴿٤٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لِبَشَرَيْنِ مِثْلِكَ﴾ البشر يكون واحداً بشهادة قوله : ﴿بَشَرًا سَوِيًّا﴾^(٣) ، وجمعاً بدليل قوله : ﴿فَأَمَّا تَرِينَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا﴾^(٤) . (ومثل) كلمة تسوية ، يوصف بها الاثنان والجمع والمؤنث والمذكر بلفظ واحد لكونها في حكم المصدر ، وقد يثنى ويجمع فيقال : هما مثلاه ، وهم أمثاله ، وفي التنزيل : ﴿عِبَادُ أَمْثَالِكُمُ﴾^(٥) . ﴿ثُمَّ لَا يَكُونُ أَمْثَالُكُمْ﴾^(٦) .

(١) انظر هذا الوجه في التبيان ٩٥٥/٢ أيضاً .

(٢) كذا هذا القول عن أبي الحسن الأخفش في معالم التنزيل ٣/٣٠٩ . وجامع القرطبي ١٢/ ١٢٥ . قلت : لكن قال أبو عبيدة في المجاز ٢/ ٥٩ ، وعنه النحاس في معانيه ٤/ ٤٦٠ : لا يقال في الخير : جعلته حديثاً . وانظر الطبري ٢٤/١٨ .

(٣) سورة مريم ، الآية : ١٧ .

(٤) سورة مريم ، الآية : ٢٦ .

(٥) سورة الأعراف ، الآية ١٩٤ .

(٦) سورة «محمد» ﷺ : الآية : ٣٨ .

﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَءَاوَيْنَهُمَا إِلَى رِبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ﴿٥٠﴾
يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٥١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً﴾ أي : علامة تدل على قدرتنا ، واختلف في سبب توحيد ﴿آيَةً﴾ :

فقيل : لأن الأعجوبة فيهما واحدة ، وهي ولادة الولد من غير فعل .
وقيل تقديره : وجعلنا ابن مريم آية وأمّه آية ، فحذفت الأولى اكتفاء بالثانية .

وقيل : في الكلام حذف مضاف تقديره : وجعلنا قصة ابن مريم وأمّه آية^(١) .

وقد مضى الكلام على ﴿رِبْوَةٍ﴾ وما فيها من القراءات في سورة البقرة^(٢) .

وقوله : ﴿وَمَعِينٍ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : هو مفعول ، من عانه يعينه ، إذا أدركه بعينه ، كركبه ، إذا ضربه بركبته ، وأصله : معيون .

والثاني : هو فعيل من المعن وهو الشيء اليسير ، ومنه قيل للزكاة : الماعون ، فاعول من المعن ، سميت بذلك لأنها شيء قليل من المال^(٣) .

﴿وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴿٥٢﴾ فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلٌّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٥٣﴾ فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٥٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ قرئ : بفتح الهمزة

(١) تقدم تخريج هذه الأوجه في آية الأنبياء ﴿وَجَعَلْنَاهَا آيَةً﴾ [٩١] .

(٢) انظر إعرابه للآية (٢٦٥) منها .

(٣) انظر الوجهين في معاني الفراء ٢٣٧/٢ . ومعاني الزجاج ١٥/٤ . وجامع البيان ٢٨/١٨ . ومعاني النحاس ٤٦٤/٤ . والكشاف ٤٩/٣ .

وتشديد النون^(١) ، وفيه أوجه : أحدها : عطف على موضع (ما) والتقدير : إني عليم بما تعملون وبأن هذه . والثاني : على تقدير اللام ، أي : ولأن هذه ، وهي من صلة ﴿فَأَتَقُون﴾ ، أي : فاتقون لهذا ، وموضع ، (أَنَّ) نصب لعدم الجار ، أو جر على إرادته على ما ذكر في غير موضع . والثالث : على إضمار فعل ، أي : واعلموا أَنَّ هذه .

وقرئ : بتخفيف النون مع فتح الهمزة^(٢) ، وهي مخففة من الثقيلة ، و﴿هَذِهِ﴾ اسمها ، و﴿أَمَتُكُمْ﴾ خبرها . قال أبو علي : والتخفيف حسن في هذا لأنه لا فعل بعدها ولا شيء مما يلي (أن) ، ولو كان بعدها فعل لم يحسن حتى تعوض السين أو سوف أولاً ، وإذا لم يكن بعدها ساغ التخفيف من غير تعويض كقوله : ﴿وَأَخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٣) انتهى كلامه^(٤) .

وقرئ : (وإنَّ) بالكسر^(٥) على الاستئناف ، وقد جوز أن يكون معطوفاً على قوله : ﴿إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾^(٦) فيكون فيه تنبيه على الاعتداد بالنعمة ، كقول من فتح (أَنَّ) ، فاعرفه فإن فيه أدنى غموض^(٧) .

و﴿أُمَّةٌ﴾ : نصب على الحال ، وقد مضى الكلام عليها في سورة الأنبياء بأشبع ما يكون^(٨) .

(١) قرأها أبو جعفر ، ونافع ، وابن كثير ، وأبو عمرو ، ويعقوب .

(٢) قرأها ابن عامر وحده .

(٣) سورة يونس ، الآية : ١٠ .

(٤) الحجة ٢٩٧/٥ .

(٥) وتشديد النون ، وقرأها الكوفيون : عاصم ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف . انظر هذه القراءات المتواترة في السبعة / ٤٤٦ . والحجة ٢٩٦/٥ - ٢٩٧ . والمبسوط / ٣١٢ . والتذكرة ٤٥٢/٢ .

(٦) من الآية السابقة ، وهذا الوجه للكسائي كما في إعراب النحاس ٤٢١/٢ .

(٧) انظر الحجة الموضع السابق .

(٨) حيث تقدمت هذه العبارة هناك في الآية (٩٢) منها أيضاً .

وقوله : ﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا﴾ قد مضى الكلام أيضاً على قوله : ﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ﴾ في الأنبياء^(١) .

والجمهور على ضم الزاي والباء في قوله : ﴿زُبُرًا﴾ وهي جمع زَبُور ، كُرُسُل في جمع رسول ، وهو الكتاب ، أي : كتباً مختلفة ، على معنى : تفرقوا فيها ، أعني في الكتب ، فأمنوا ببعض وكفروا ببعض ، كاليهود آمنوا بالتوراة وكفروا بالإنجيل ، وكالنصارى آمنوا بالإنجيل وكفروا بالقرآن . وقيل : زُبُرًا : فِرَقًا ، على معنى : تفرقوا في أمرهم فرقاً^(٢) .

وقرئ : (زُبُرًا) بإسكان الباء^(٣) تخفيفاً كرسُل في رُسُل .

وقرئ : (زُبَرًا) بضم الزاي وفتح الباء^(٤) ، وهي جمع زُبْرَةٍ ، وهي القطعة من الحديد ، أي : قِطْعًا ، استعيرت من زبر الحديد والفضة ، والمعنى : تفرقوا في أمر دينهم فرقاً .

فإذا فهم هذا ، فانتصابه على الوجه الأول على حذف الجار ، أو على الحال من ﴿أَمْرَهُمْ﴾ ، أي : مشبهاً أو مماثلاً كتباً مختلفة ، وعلى الثاني والثالث على الحال من الواو في ﴿فَتَقَطَّعُوا﴾ أمرهم بينهم مختلفين . وقيل : هو مفعول ثان بتقطعوا ، على معنى : جعلوا دينهم أدياناً^(٥) .

﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُم بِهِ مِنْ مَّالٍ وَنَبِينٍ﴾ ﴿٥٥﴾ سَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٦﴾ :

(١) حيث تقدمت العبارة هناك في الآية (٩٣) منها أيضاً .

(٢) انظر معالم التنزيل ٣/ ٣١١ . ومعاني الفراء ٢/ ٢٣٨ . والصحاح (زبر) .

(٣) رواية شاذة عن أبي عمرو . انظر مختصر الشواذ ٩٩/ . ونسبها ابن الجوزي في زاد المسير ٥/ ٤٧٨ إلى أبي الجوزاء ، وابن السميع .

(٤) قال الطبري ١٨/ ٣٠ : قرأها عامة قراء الشام . ونسبها النحاس في معانيه ٤/ ٤٦٦ إلى الأعمش ، وهي رواية عن أبي عمرو كما في مختصر ابن خالويه الموضع السابق ، ونسبها ابن الجوزي ٥/ ٤٧٨ إلى ابن عباس رضي الله عنه ، وأبي عمران الجوني .

(٥) انظر هذه الأوجه أيضاً في التبيان ٢/ ٩٥٧ .

قوله عز وجل : ﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَنَبِّئُهُ ﴿٥٥﴾ نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ (ما) موصولة ونهاية صلتها : ﴿وَنَبِّئُهُ﴾ ، وهي اسم (أن) ، وفي خبرها وجهان :

أحدهما : ﴿نُسَارِعُ﴾ ، والعائد من الخبر إلى الاسم محذوف تقديره : نُسَارِعُ لَهُمْ بِهِ فِي الْخَيْرَاتِ ، فحذفت (به) للعلم بها مع استطالة الكلام ، كما حذف الضمير في قولهم : السمن منوان بدرهم ، أي : منوان منه بدرهم^(١) ، وقوله : ﴿إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾^(٢) أي : ذلك منه ، لذلك قال أبو الفتح : فكأن (به) المتقدمة في الصلة من قوله تعالى : ﴿نُمِدُّهُ بِهِ﴾ صارت عوضاً من اللفظ بها ثانية ، انتهى كلامه^(٣) .

والثاني : محذوف ، أي : مجازاة أو خيراً ونحو ذلك مما يدل عليه معنى ﴿نُسَارِعُ...﴾ الآية .

وفيه وجه ثالث : وهو قول هشام^(٤) : إن (ما) في قوله : ﴿أَنَّمَا نُمِدُّهُ بِهِ﴾ هي الخيرات بعينها ، وليس في الكلام حذف ، لأن معنى ﴿فِي الْخَيْرَاتِ﴾ : فيه ، فوضع الظاهر موضع المضمرة ، كقولك : إن زيدا تكلم عمرو في زيد ، أي : فيه ، وصاحب الكتاب ﷺ لا يجيز هذا في حال السعة والاختيار ، بل في النظم كقوله :

٤٦٧ - لَا أَرَى الْمَوْتَ يَسْبِقُ الْمَوْتَ شَيْئًا نَغْصُ الْمَوْتُ ذَا الْغِنَى وَالْفَقِيرَا^(٥)

(١) تقدم هذا القول أكثر من مرة وخرجه . وانظر هنا المحتسب ٩٥/٢ .

(٢) سورة لقمان ، الآية : ١٧ .

(٣) المحتسب الموضع السابق .

(٤) هو هشام بن معاوية الضرير ، أبو عبد الله النحوي الكوفي صاحب الكسائي ، له كتاب المختصر ، والقياس (الفهرست) . توفي سنة ٢٠٩ . وانظر قول هشام الآتي في معاني النحاس ٤٦٧/٤ . وإعرابه ٤٢٢/٢ . ومشكل مكى ١١٢/٢ .

(٥) نسب هذا البيت لعدي بن زيد العبادي ، وقيل : لابنه سواد بن عدي . وهو من شواهد سيبويه ٦٢/١ . وانظره في جامع البيان ٤٢/٤ . وإعراب النحاس ٣١٠/١ و ٤٢٤/٢ .

فوضع الظاهر موضع المضمّر كما ترى ، ونحو هذا بابُه النظم اللهم إلا أن يكون الموضع موضع تفخيم كقوله جل ذكره : ﴿ الْحَاقَّةُ ﴾ (١) مَا الْحَاقَّةُ ﴿ ١ ﴾ الْقَارِعَةُ ﴿ ٢ ﴾ مَا الْقَارِعَةُ ﴿ ٣ ﴾ . فاعرفه .

والجمهور على النون والألف في قوله : ﴿ سَارِعُ ﴾ وماضيه (سارع) ، والمسارة إلى الشيء : المبادرة إليه ، وقرئ : (نُسِرْعُ) بالنون مع حذف الألف (٣) ، وهو مقصور من (نسارع) ، ويجوز أن يكون ماضيه أسرع ، والأول أمتن ، لأن الإسراع حقيقته في السير .

وقرئ أيضاً : (يُسَارِعُ) و(يسرع) بالياء النقط من تحته فيهما مع إثبات الألف وحذفها مبنيين للفاعل (٤) . والمنوي فيها لله جل ذكره أو للممد به ، فإن جعلته للممد به فلا يحتاج إلى تقدير حذف الراجع من خبر (أن) إلى اسمها ، لأن في الفعل ضميراً يعود عليه .

وقرئ أيضاً : (يُسَارِعُ) مبنيّاً للمفعول (٥) ، والقائم مقام الفاعل ضمير الممد به ، أو لهم .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُتَّقُونَ ﴾ (٥٧) وَالَّذِينَ هُمْ بِثَابِتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ

= والخصائص ٥٣/٣ . والصحاح (نغص) وشرح الحماسة للمرزوقي ٣٦/١ . والإفصاح ١٤٤/١ . وأمالى ابن الشجري ٣٧٠/١ .

(١) سورة الحاقة ، الآية : ١ - ٢ .

(٢) سورة القارعة ، الآية : ١ - ٢ .

(٣) قرأها الحر النحوي كما في المحتسب ٩٤/٢ . والمحمر الوجيز ٢٣٨/١١ . والقرطبي ١٢/١٣١ .

(٤) أما (يسارع) بالياء والألف وكسر الراء : فقرأها عبد الرحمن بن أبي بكرة كما في جامع البيان ٣١/١٨ . ومعاني النحاس ٤٦٧/٤ . والمحتسب ٩٤/٢ . وأضيفت إلى آخرين ، انظر زاد المسير ٤٧٩/٥ . والقرطبي ١٣١/١٢ . والبحر ٤١٠/٦ . وأما (يسرع) بالياء وحذف الألف وكسر الراء : فذكرها ابن خالويه في مختصره ٩٨/ عن بعضهم . وحكاها ابن الجوزي في زاده ٤٧٩/٥ هكذا لكن يفتح الراء عن أبي عمران الجوني ، وعاصم الجحدري ، وابن السميع .

(٥) رويت عن ابن أبي بكرة أيضاً كما في المحتسب ، والمحمر الوجيز ، والقرطبي المواضع السابقة . ونسبت في زاد المسير إلى معاذ القارئ ، وأبي المتوكل .

﴿٥٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿٦٠﴾ أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ﴿٦١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِّنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُونَ﴾ اسم ﴿إِنَّ﴾ :
 ﴿الَّذِينَ﴾ وما عطف عليه إلى قوله : ﴿رَاجِعُونَ﴾ ، وخبرها ﴿أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي
 الْخَيْرَاتِ﴾ .

وقرئ : (يُسْرِعُونَ)^(١) قال أبو الفتح : يقال سرع إلى الشيء وأسرع
 إليه ، فقوله : (يسرعون في الخيرات) ، أي : يكونون سراعاً إليها وفي
 عملها . وأما يسارعون فيسابقون ، فمفعوله إذن محذوف ، أي : يسارعون من
 يسارعهم إليها ، كقولك : يسابقون إليها [وفيها ، أي : يسابقون] من يسابقهم
 إليها ، انتهى كلامه^(٢) .

وقوله : ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا﴾ الجمهور على ضم ياء ﴿يُؤْتُونَ﴾ ومد
 ﴿آتَوْا﴾ من الإيتاء وهو الإعطاء ، و﴿مَا﴾ موصولة في موضع نصب ب﴿يُؤْتُونَ﴾
 وراجعها محذوف ، ومفعولا الإيتاء الأولان فيهما ، والتقدير والمعنى :
 والذين يعطون الفقراء الذين أعطوهم إياه من الزكاة والصدقة وقلوبهم خائفة ألا
 يقبل منهم على ما فسر .

وقرئ : (والذين يأتون) بفتح الياء (ما أتوا) بالقصر^(٣) ، من الإتيان ،
 أي : يفعلون ما فعلوا من البر . وقيل : من الذنوب^(٤) .

(١) قرأها الحر النحوي أيضاً . انظر مختصر الشواذ ٩٨/ . والمحتسب ٩٦/٢ . والمحمر
 الوجيز ٢٤٠/١١ .

(٢) المحتسب الموضع السابق .

(٣) رويت عن النبي ﷺ ، وعائشة ، وابن عباس رضي الله عنهم . انظر تفسير الطبري
 ٣٣/١٨ - ٣٤ . ومعاني النحاس ٤٦٩/٤ . والكشاف ٥٠/٣ . والقرطبي ١٣٢/١٢ . ونسبها
 ابن الجوزي ٤٨٠/٥ إلى عاصم الجحدري .

(٤) الجمهور على الأول ، وهو أن المراد أعمال البر والخير والطاعة يفعلونها وهم خائفون ،
 ويؤيد هذا ما روي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : يا رسول الله الذي يأتون ما أتوا =

ومحل الجملة التي هي ﴿وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ﴾ النصب على الحال من الضمير في ﴿يُؤْتُونَ﴾ ، أو (يأتون) على القراءتين ، و ﴿أَنَّهُمْ﴾ من صلة الوجل ، أي : قلوبهم وجلة من رجوعهم إلى ربهم . وقيل : من صلة مضمر ، ومفعول الوجل محذوف ، والتقدير : وقلوبهم وجلة ألا يقبل منهم لعلمهم أنهم إلى ربهم راجعون . فقلوه : (ألا يقبل) هو مفعول الوجل ، ﴿وَأَنَّهُمْ﴾ مفعول لعلمهم ، و ﴿إِلَى﴾ من صلة ﴿رَجِعُوا﴾ .

وقوله : ﴿وَهُمْ لَهَا سَاقُونَ﴾ اللام هنا بمعنى (إلى) كقلوه : ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا﴾^(١) أي : إليها ، أي : وهم سابقون أمثالهم من أهل البر إليها . وقيل المعنى : وهم لأجل الخيرات سابقون إلى الجنات ، أي : لأجل عملهم لها سابقون الناس إلى الجنة . ومحل الجملة إما النصب على الحال من الضمير في ﴿يُسْرِعُونَ﴾ في قوله : ﴿أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ أو الرفع على أنها خبر بعد خبر لقلوه : ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾ . ويجوز أن تكون مستأنفة عارية عن المحل .

﴿وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ ﴿١٧﴾ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمَرٍ مِّنْ هَذَا وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَمِلُونَ ﴿١٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمَرٍ مِّنْ هَذَا﴾ أي : بل قلوب الكفرة في غفلة . وقيل : في غطاء^(٢) . ﴿مِّنْ هَذَا﴾ أي : من القرآن ، عن مجاهد^(٣) . وقيل : مما عليه هؤلاء الموصوفون من المؤمنين ، قال قتادة :

= وقلوبهم وجلة ، أهو الذي يذنب الذنب وهو وجل منه؟ فقال : لا ، ولكن من يصوم ويصلي ويتصدق ويخاف أن لا يقبل منه . انظر جامع البيان ٣٣/١٨ - ٣٤ .

(١) سورة الزلزلة ، الآية : ٥ .

(٢) القولان في معاني النحاس ٤/٤٧١ . ونسب الماوردي ٤/٦٠ الأول لقتادة ، والثاني لابن قتيبة .

(٣) أخرجه الطبري ٣٥/١٨ . وانظر معاني النحاس ٤/٤٧٢ . والنكت والعيون ٤/٦٠ .

وَصَفَ أَهْلَ الْبِرِّ ، ثُمَّ وَصَفَ عَلَى أَثَرِهِمْ أَهْلَ الْكُفْرِ^(١) .

وقوله : ﴿وَلَهُمْ أَعْمَلٌ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ﴾ ولهم أعمال خبيثة من دون أعمال المؤمنين ، وقيل : من دون الحق^(٢) . وقيل : من دون ما هم عليه لا بد أن يعملوها^(٣) .

وقيل : الضمير في ﴿قُلُوبِهِمْ﴾ للمؤمنين ، وقوله : ﴿فِي غَمَرٍ مِّنْ هَذَا﴾ أي : هي مغمورة بالإشفاق مع هذه الأفعال الحسنة ولهم وللمؤمنين أعمال من دون ذلك ، أي : أعمال صالحة وهي النوافل دون الفرائض ، ﴿هُمْ لَهَا عَمَلُونَ﴾ ثابتون عليها مقيمون^(٤) .

﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِهِمْ بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْعَرُونَ ﴿٦٤﴾ لَا تَجْعَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنْصَرُونَ ﴿٦٥﴾ قَدْ كَانَتْ ءَايَتِي عَلَيْكُمْ فَأَنْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ أَنْكِصُونَ ﴿٦٦﴾ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سِمَرًَا نَّهْجَرُونَ ﴿٦٧﴾﴾ :

وقوله : ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِهِمْ﴾ (حتى) هذه هي التي يبتدأ بعدها الكلام ، والكلام الجملة الشرطية .

وقوله : ﴿إِذَا هُمْ يَجْعَرُونَ﴾ (إذا) هذه هي المكانية ، وقد ذكر حكمها في غير موضع^(٥) ، والعامل في ﴿إِذَا﴾ الأولى معنى قوله : ﴿إِذَا هُمْ يَجْعَرُونَ﴾ ، كأنه قيل : جاءروا ، والجوار : رفع الصوت ، يقال : جأراً يجأراً جواراً ، إذا رفع صوته كجوار الثور .

(١) معاني النحاس ٤/٤٧٢ .

(٢) انظر جامع البيان ١٨/٣٥ - ٣٦ .

(٣) انظر معاني النحاس ٤/٤٧٣ .

(٤) انظر هذا القول في معالم التنزيل ٣/٣١٢ حيث نسبته الإمام البغوي إلى قتادة . لكن الجمهور على أن الضمير في ﴿قُلُوبِهِمْ﴾ للكافرين .

(٥) انظر إعرابه للآية (١٠٧) من الأعراف . والآية (٢٠) من طه . والآية (٩٧) من الأنبياء .

وقوله : ﴿عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ نُنَكِّصُونَ﴾ [على أعقابكم] في موضع نصب على الحال من الضمير في ﴿نُنَكِّصُونَ﴾ ، أي : ترجعون عن الإيمان بها معرضين ومديرين عنها . والنكوص : رجوع القهقري .

وقوله : ﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَمِرًا تَهْجُرُونَ﴾ انتصاب قوله : ﴿مُسْتَكْبِرِينَ﴾ على الحال إما من الضمير في ﴿نُنَكِّصُونَ﴾ ، أو من الضمير في ﴿عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾ ، و﴿بِهِ﴾ من صلاته ، أي : ترجعون عن الإيمان بها مديرين عنها مستكبرين به ، [أي متكبرين به]^(١) ، أي : متكبرين على الناس به ، أي : بالحرم ، أو بالبيت العتيق ، أو ببلد مكة ، وهو كناية عن غير مذكور لحصول العلم به .

قيل : والذي سوغ هذا الإضمار شهرتهم بالاستكبار بالبيت ، وأنه لم تكن لهم مفخرة إلا أنهم ولاته والقائمون به ، وكانوا يقولون : نحن أهل حرم الله فلا يظهر علينا أحد ، فكانوا يتكبرون على الناس بذلك^(٢) .

وقيل : الضمير في ﴿بِهِ﴾ للقرآن^(٣) . وقيل : لآياتي ، إلا أنه ذكر ، لأنها في معنى كتابي^(٤) : ومعنى استكبارهم بالقرآن : أن تكذيبهم به استكباراً ، ضمّن (مستكبرين) معنى مكذبين ، فعدي تعديته .

وقيل : الضمير في ﴿بِهِ﴾ لرسول الله ﷺ^(٥) على هذا التأويل المذكور آنفاً ، أو على تأويل : أنهم يتكبرون عن الإيمان به ، فحذف لدلالة ﴿بِهِ﴾ عليه .

وقيل : ﴿بِهِ﴾ من صلة ﴿سَمِرًا﴾^(٦) ، أي : تسمرون بذكر القرآن

(١) من (ب) فقط .

(٢) انظر معاني النحاس ٤/٤٧٤ . ومعالم التنزيل ٣/٣١٣ . والكشاف ٣/٥١ . وزاد المسير ٤٨٢/٥ .

(٣) انظر معاني الزجاج ٤/١٨ - ١٩ . ومعاني النحاس ٤/٤٧٤ .

(٤) قاله الزمخشري ٣/٥١ .

(٥) انظر النكت والعيون ٤/٦١ .

(٦) قاله الزمخشري ٣/٥١ .

وبالطعن فيه ، وكانوا يجتمعون حول البيت بالليل يسمرون ، وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سحراً وشعراً ، أو سبّ رسول الله ﷺ ، وقيل : من صلة ﴿تَهْجُرُونَ﴾^(١) .

و﴿سَمِرًا﴾ أيضاً حال من المنوي في ﴿مُسْتَكْبِرِينَ﴾ ، أو من أحد المذكورين ، وهو يكون واحداً وجمعاً ، وهو هنا جمع في المعنى كالجمال : وهو القطيع من الإبل مع رعاته وأربابه ، والباقر : وهو جماعة البقر مع رعاتها^(٢) . وقيل : إنما وحد ، لأنه في موضع المصدر ، كما يقال : قوموا قائماً ، أي : قياماً^(٣) . وقيل : إنما وحد ، لأنه وضع موضع الوقت ، والمعنى : تهجرون ليلاً ، فوضع السامر موضع الليل فوحد لذلك ، عن الطبري^(٤) . وقيل : هو صفة لقوم ، أي : قوماً سامراً ، والوجه هو الأول ، وهو قول الشيخ أبي علي .

٤٦٨ - إِذَا قَالَتْ حَذَامٌ فَصَدَّقُوَهَا فَإِنَّ الْقَوْلَ مَا قَالَتْ حَذَامٌ^(٥)

أي : متحدثين بالليل ، وكانوا يسمرون بالليل في مجالسهم حول البيت ، وقد ذكر آنفاً .

قيل : وسمي المتحدثون ليلاً سماراً ، لأنه مشتق من السمر ، وهو ظل القمر ، فسمي المتحدثون في السمر : سامراً وسماراً ، ثم كثر ذلك حتى قيل لكل متحدث ليلاً : سامراً ، وإن لم يكن في السمر ، ومنه السمرة في اللون^(٦) .

(١) انظر الكشف .

(٢) انظر معاني النحاس ٤/٤٧٥ .

(٣) التبيان ٢/٩٥٨ .

(٤) جامع البيان ٣٩/١٨ .

(٥) شاهد للتصديق تقدم مراراً . انظر تخريجه برقم (١٩١) .

(٦) انظر معاني الزجاج ١٨/٤ .

والسمر في قول المبرد : مأخوذ من قولهم : لا أكلمه السمر والقمر ،
أي : الليل والنهار^(١) .

والسمير : الدهر ، وابناه : الليل والنهار^(٢) .

وقرئ : (سُمَرًا) و(سُمَارًا)^(٣) ، وكل واحد منهما جمع سامر ، وقد
ذكرت آنفاً أن (سامراً) يكون واحد وجمعاً .

و﴿تَهْجُرُونَ﴾ : في موضع الحال أيضاً إما من المنوي في ﴿سَمِرًا﴾ ، أو
من ﴿بِهِ﴾ المذكورين .

وعند بعضهم : ﴿مُسْتَكْبِرِينَ﴾ حال من الضمير في ﴿تَهْجُرُونَ﴾ . وعند
آخرين : ﴿سَمِرًا﴾ من صلة ﴿تَهْجُرُونَ﴾ ، أي : تهجرون به في السمر بالليل .
وذكرت هذه الأقوال ونبت عليها لأجل الوقف ومعرفته على ﴿نَكْصُونَ﴾ ، أو
﴿بِهِ﴾ ، والوقف عندي على ﴿تَهْجُرُونَ﴾ ، وهو وقف كاف عند الجميع .

وقرئ : ﴿تَهْجُرُونَ﴾ بفتح التاء وضم الجيم^(٤) ، وفيه وجهان :

أحدهما : من الهجر وهو الهذيان ، يقال : هَجَرَ فلان يَهْجُر هَجْرًا ، إذا
هذى ، أي : تهذون وتقولون ما لا تعلمون في المُنْزَل والمُنْزَل عليه ، عليه
الصلاة والسلام .

والثاني : من الهجران وهو الترك ، يقال : هجر فلان فلاناً يهجره
هَجْرًا ، إذا تركه مُعْرِضًا عنه ، أي : تتركون الحق معرضين عنه .

(١) انظر قول أبي العباس المبرد في معاني النحاس ٤/٤٧٥ .

(٢) كذا في الصحاح (سمر) .

(٣) نسبت الأولى إلى ابن عباس ، وابن مسعود ، وأبي بن كعب رضي الله عنه ، وعكرمة ، وابن
محيصن وأبي العالية . ونسبت الثانية إلى أبي رجاء ، وعاصم الجحدري ، وأبي نهيك .
انظر معاني النحاس ٤/٤٧٧ . ومختصر الشواذ ٩٨/ . والمحتسب ٩٦/٢ - ٩٧ . والمحزر
الوجيز ١١/٢٤٣ . وزاد المسير ٥/٤٨٣ .

(٤) هذه قراءة الجمهور غير نافع كما سيأتي .

وقرئ : (تُهَجِّرُونَ) بضم التاء وكسر الجيم^(١) ، من الإهجار وهو الإفحاش في المنطق ، يقال : أهجر في منطق ، إذا أفحش وأتى بالهَجْر ، وهو الفحش ، وفي الحديث في زيارة القبور : «زوروها ولا تقولوا هُجْرًا»^(٢) أي : فحشاً وما لا خير فيه من الكلام .

وقرئ : (تُهَجِّرُونَ) بضم التاء وكسر الجيم مشددة^(٣) ، مِنْ يُهَجِّرُ الذي هو مبالغة في هجر ، أي : تكثرون من ذلك ، وهو الهذيان والإعراض على ما شرح آنفاً ، لأن فَعَلَ بالتشديد موضوع في كلام القوم للتكثير .

﴿أَفَلَمْ يَذَبُّوا أَلْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَمْ مُنْكَرُونَ ﴿٦٩﴾ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ وَكَثُرَتْ لِلْحَقِّ كَرِهُونَ ﴿٧٠﴾ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ﴿٧١﴾ أَمْ فَتَنَّاهُمْ خَرَجًا فَرَجًا رِيكٌ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّزْقَيْنِ ﴿٧٢﴾ وَلَئِنْ لَدَعَوْهُمْ إِلَى صَرِيطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٧٣﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصَّرِيطِ لَنَكِبُونَ ﴿٧٤﴾ وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُّوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٧٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَفَلَمْ يَذَبُّوا أَلْقَوْلَ﴾ الأصل : أفلم يتدبروا ، فأدغمت التاء في الدال بعد قلبها دالاً . والتدبر : التأمل ، والمراد بالقول عند الجمهور : القرآن ، وسُمِّي قولاً ؛ لأنهم خطبوا به . وقيل : ﴿أَلْقَوْلَ﴾ كلام رسول الله ﷺ .

(١) قرأها نافع وحده من العشرة . انظرها مع قراءة الجمهور في السبعة / ٤٤٦ / . والحجة / ٥ / ٢٩٨ . والمبسوط / ٣١٣ / .

(٢) من عدة طرق أخرجه الإمام مالك في الموطأ / ٢ / ٤٨٥ . والإمام أحمد في المسند / ٣ / ٦٣ و ٢٣٧ / ٣ . والنسائي في الجنائز باب زيارة القبور / ٤ / ٨٩ .

(٣) قرأها عكرمة وغيره . انظر مختصر الشواذ / ٩٨ / . والمحتسب / ٢ / ٩٦ . والمحزر الوجيز / ٢٤٣ / ١١ . وزاد المسير / ٥ / ٤٨٣ .

وقوله : ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَجُ﴾ قرئ : (خَرَجًا فَخَرَجُ) بالالف فيهما ، و(خَرَجًا فَخَرَجُ) بغير الالف فيهما ، و(خَرَجًا فَخَرَجُ) بغير الالف في الأول وبالالف في الثاني^(١) . واختلف فيهما ، فقيل : هما بمعنى ، وهو ما تخرجه إلى الإمام من زكاة أرضك ، وإلى كل عامل من أجرته وجعله .

وقيل : الخرج : الأجرة ، والخراج : ما يضرب على الأرضين .

وقيل : الخرج أخص من الخراج ، تقول : أدّ خرج رأسك وخراج مدينتك ، وزيادة اللفظ لزيادة المعنى عند قوم^(٢) .

﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَضُرُّعُونَ ﴿٧٦﴾ حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿٧٧﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾ وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧٩﴾ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٨٠﴾ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ﴿٨١﴾ قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِذَا لَمَبَعُوثُونَ ﴿٨٢﴾ لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا هَذَا مِن قَبْلُ إِن هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَمَا اسْتَكَانُوا﴾ الاستكانة : الذلة والخضوع ، وفيه وجهان :

أحدهما : هو استفعل من الكون ، أي : انتقل من كون إلى كون ، قيل : استحال ، إذا انتقل من حال إلى حال ، وأصله : استكونوا ، ثم أعل .

(١) كلها من المتواتر ، فقد قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : بالالف فيهما . وقرأ ابن عامر : بغير الالف فيهما . وقرأ باقي العشرة : الأول بغير ألف ، والثاني بألف . انظر السبعة ٤٣٧/٤ . والحجة ٢٩٨/٥ . والمبسوط ٢٨٣ - ٢٨٤ . والتذكرة ٤٥٣/٢ .

(٢) انظر هذه الأقوال في معنى الخرج والخراج : مجاز القرآن ٦١/٢ . وإعراب النحاس ٤٢٤/٢ . والحجة ٢٩٨/٥ . والنكت والعيون ٦٣/٤ . والكشاف ٥٢/٣ .

والثاني : هو افتعل من السكون ، وأصله : استكنوا ، وأشبعت فتحة عينه التي هي الكاف فتولدت منها الألف ، وله نظائر في كلام القوم ، نحو :

٤٦٩ - بمنزاح^(١)

وقوله : ﴿قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ (ما) صلة . و﴿قَلِيلًا﴾ نعت لمصدر محذوف ، أي : تشكرون شكراً قليلاً .

﴿قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ٨٤ ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ٨٥ ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ ٨٦ ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا نُنْقِطُ﴾ ٨٧ ﴿قُلْ مَنْ يَدِينُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُحْيِي وَلا يُمَيِّتُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ٨٨ ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ﴾ ٨٩ :

قوله عز وجل : ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾ . ﴿لِلَّهِ﴾ . ﴿لِلَّهِ﴾ . قرئ الأول باللام ليس إلا وهو الوجه والقياس ، لأنه جواب ما فيه اللام وهو قوله : ﴿لِّمَنِ الْأَرْضُ﴾ كقولك : لمن الدار ؟ فالجواب : لزيد ، ليكون مطابقاً للفظ والمعنى ، وأما الآخران فقرئنا بغير اللام حملاً على اللفظ ، وباللام على المعنى^(٢) ، لأن قولك : مَنْ رب هذا الغلام ؟ ولمن هو ؟ في معنى واحد ، والجواب على اللفظ والمعنى أو على اللفظ وهو الجيد ، ولو قرئ الأول بغير اللام لكان جائزاً حملاً على المعنى ، ولكن القراءة سنة متبعة نقلها الخلف عن السلف لا يجوز فيها القياس .

﴿بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ ٩٠ ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا

(١) سبق تقدم هذا الشاهد وتخرجه برقم (٣٢٦) .

(٢) قرأ البصريان : أبو عمرو ، ويعقوب : (الله) بغير لام فيهما . وقرأ الباقر : (له) باللام فيهما . وعبر أكثرهم عن هذه القراءة بالألف وغير الألف . انظر السبعة / ٤٤٧/ . والحجة ٣٠٠/٥ . والمبسوط / ٣١٣/ . والتذكرة ٤٥٤/٢ .

كَانَ مَعَهُ مِنَ اللَّهِ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ
 سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿٩١﴾ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّى عَمَّا يُشْرِكُونَ
 ﴿٩٢﴾ قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيدُنِي مَا يُوعَدُونَ ﴿٩٣﴾ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ
 الظَّالِمِينَ ﴿٩٤﴾ وَإِنَّا عَلَى أَنْ تُرِيكَ مَا نَعْدُهُمْ لَقَدِيرُونَ ﴿٩٥﴾ أَدْفَعْ بِأَلَّتِي هِيَ
 أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يُصِفُونَ ﴿٩٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ﴾ قرئ : بالجذر ^(١) على الوصف لاسم الله جل ذكره ، وبالرفع ^(٢) على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو عالم الغيب .

وقوله : ﴿إِمَّا تُرِيدُنِي﴾ (إِنْ) شرطية دخلت عليها (ما) المؤكدة فدخلت نون التأكيد في الفعل وهو ﴿تُرِيدُنِي﴾ ، فما والنون مؤكدتان ، وقد مضى الكلام عليهما فيما سلف من الكتاب بأشبع من هذا ^(٣) .

﴿مَا يُوعَدُونَ﴾ (ما) موصولة وهي مفعول ثانٍ لـ ﴿تُرِيدُنِي﴾ .

﴿فَلَا تَجْعَلْنِي﴾ جواب الشرط وما بينهما اعتراض ، و﴿عَلَى﴾ من صلة ﴿لَقَدِيرُونَ﴾ ولا تمنع اللام من ذلك وقد ذكر ^(٤) .

﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾ ﴿٩٧﴾ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿٩٨﴾ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴿٩٩﴾ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٠٠﴾ :

(١) قرأها كذلك ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحفص عن عاصم ، ويعقوب .

(٢) قرأها كذلك أبو جعفر ، ونافع ، وحزمة ، والكسائي ، وخلف ، وأبو بكر عن عاصم .
 انظر القراءتين في السبعة / ٤٤٧ . والحجة ٣٠١/٥ - ٣٠٢ . والمبسوط / ٣١٤ .
 والتذكرة ٤٥٤/٢ .

(٣) انظر إعرابه للآية (٢٦) من «مريم» .

(٤) انظر إعرابه للآية (١٥) و (١٨) من هذه السورة نفسها .

قوله عز وجل : ﴿مَنْ هَمَزَتْ﴾ الهمزات : النزغات والنخسات ، واحدها هَمْزَةٌ ، وإنما حركت الميم في الجمع فرقاً بين الاسم والصفة .

وقوله : ﴿أَنْ يَحْضُرُونَ﴾ أي : من أن يحضرون .

وقوله : ﴿أَرْجِعُونَ﴾ خاطب ربه بلفظ الجمع على مذهب القوم ، لأن الواحد العظيم منهم يخاطب بخطاب الجمع تعظيماً له^(١) .

وعن ابن جريج^(٢) : أنه استغاث أولاً بالله ثم رجع إلى مسألة الملائكة أن يردوه إلى الدنيا^(٣) . وعلى [قياس] قول المازني : في قوله جل ذكره : ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ﴾^(٤) أن معناه ألق ألقى على تكرير اللفظ ، يكون معنى ﴿أَرْجِعُونَ﴾ : أرجعن أرجعن^(٥) ، والمختار الوجه الأول لسلامته من الحذف والتقدير ، وهو شائع في كلام القوم نظمهم ونثرهم ، قال :

٤٧٠ - فَإِنْ شِئْتَ حَرَّمْتُ النَّسَاءَ سِوَاكُمُ^(٦)

وقال :

(١) أو خاطب الله تعالى على ما يخبر الله به عن نفسه كما قال : ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتُ﴾ . وقال : (وقد خلقناك من قبل) . انظر معاني الفراء ٢٤١/٢ - ٢٤٢ . ومعاني الزجاج ٢١/٤ - ٢٢ . ومعاني النحاس ٤٨٤/٤ . وانظر مذهب المؤلف في إعراب النحاس ٤٢٧/٢ .

(٢) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الإمام العلامة شيخ الحرم ، صاحب التصانيف ، أول من دَوَّن العلم بمكة ، ورواياته في كتب الحديث كثيرة ، عاش سبعين سنة ، وتوفي سنة خمسين ومائة . (سير أعلام النبلاء) .

(٣) انظر قول ابن جريج في جامع البيان ٥٢/١٨ . والقرطبي ١٤٩/١٢ . وحكاه ابن عطية ١١/ ٢٥٣ دون نسبة .

(٤) سورة ق ، الآية : ٢٤ .

(٥) انظر قول المازني هذا في إعراب النحاس ٤٢٧/٢ . مشكل مكّي ١١٣/٢ - ١١٤ . وجامع القرطبي ١٤٩/١٢ .

(٦) صدر بيت للعرجي ، وعجزه :

..... وإن شئت لم أظعنم نُقاخاً ولا برّداً

وانظر في أضداد الأنباري / ٦٤ . ومقاييس اللغة ٢٤٣/١ . والصحاح (برد) . والكشاف ٥٦/٣ . والتفسير الكبير ١٠٤/٢٣ . والنقاخ : الشراب العذب . والبرد هنا : النوم .

٤٧١ - أَلَا فَارْحَمُونِي يَا إِلَهَ مُحَمَّدٍ (١)

وكفاك دليلاً : ﴿وَكَفَىٰ بِنَا حَسِيبِينَ﴾^(٢) . ﴿نَحْنُ قَسَمْنَا﴾^(٣) . ﴿إِنَّا نَحْنُ
نَزَّلْنَا﴾^(٤) .

وقوله : ﴿كَلَّا﴾ ردع وزجر عن طلب الرجعة . ﴿إِنَّهَا﴾ أي : إن مسألة
الرجعة إلى الدنيا كلمة هو قائلها يقولها ولا فائدة له ، لأنه لا يرجع إليها .

﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾^(١١)
فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٢﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ
الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿١٣﴾ تَلَفَحَ وُجُوهُهُمْ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا
كَالِحُونَ ﴿١٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَلَا أَنسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ﴾ العامل في الظرفين
الاستقرار .

وقوله : ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ﴾ ابتداء وخبر .

وقوله : ﴿فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ يحتمل أوجهاً : أن يكون خبراً بعد خبر
لـ ﴿أُولَٰئِكَ﴾ ، وأن يكون خبر مبتدأ محذوف ، أي : هم في جهنم خالدون ،
وأن يكون خبراً لـ ﴿أُولَٰئِكَ﴾ على أن تجعل ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا﴾ صفة لـ ﴿أُولَٰئِكَ﴾ ،
و﴿فِي جَهَنَّمَ﴾ من صلة ﴿خَالِدُونَ﴾ على الأوجه .

(١) صدر بيت لم أجد من نسبه ، وعجزه :

..... فَإِنْ لَمْ أَكُنْ أَهْلًا فَأَنْتَ لَهُ أَهْلٌ

وانظر صدره فقط في الكشاف ٥٦/٣ . والبحر ٤٢١/٦ . والدر المصون ٣٦٦/٨ . وهو
كاملاً في روح المعاني ٦٣/١٨ . ومشاهد الإنصاف / ٩٩ .

(٢) سورة الأنبياء ، الآية : ٤٧ .

(٣) سورة الزخرف ، الآية : ٣٢ .

(٤) سورة الحجر ، الآية ٩ .

الزمخشري : ﴿ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴾ بدل من ﴿ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ ، ولا محل للبدل والمبدل منه ، لأن الصلة لا محل لها . انتهى كلامه ^(١) .

وقوله : ﴿ تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴾ اللفح : الإحراق ، يقال : لفحته النار والسموم ، إذا أحرقته ، والكloch : تقلص الشفتين عن الأسنان وتشمرهما عنها كالرؤوس المشوية ^(٢) .

﴿ أَلَمْ تَكُنْ تَكُنْ ءَايَتِي تُنَالِ عَلَيْكُمْ فُكْتُمُهَا تَكْذِبُونَ ﴾ ^(١٠٥) قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴿ ١٠٦ ﴾ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴿ ١٠٧ ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا ﴾ قرئ : بكسر الشين من غير ألف ، (وشقاوتنا) بفتحها مع الألف ^(٣) ، وهما لغتان بمعنى ، مصدران ، فالشقوة كالفتنة ، والشقاوة كالسعادة ، وهي المَصْرَةُ اللاحقة في العاقبة ، كما أن السعادة هي المنفعة اللاحقة في العاقبة ، قاله الرماني ، والمعنى : غلبت علينا شقوتنا التي كتبت علينا في اللوح المحفوظ ، وهي الضلالة التي هي سبب الشقاء .

﴿ قَالَ أَخْسُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴾ ^(١٠٨) إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا فَأَغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿ ١٠٩ ﴾ فَأَتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا حَتَّىٰ أَنسَوْكُم ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ ﴿ ١١٠ ﴾ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَآئِزُونَ ﴿ ١١١ ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ قَالَ أَخْسُوا ﴾ الخسوء : الإبعاد ، يقال : خسأت

(١) الكشف ٥٧/٣ .

(٢) كذا في معاني الزجاج ٢٣/٤ . وإعراب النحاس ٤٢٨/٢ .

(٣) قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : (شقاوتنا) بالألف وفتح الشين . وقرأ الباقون : (شقوتنا) بغير ألف وكسر الشين . انظر السبعة ٤٤٨/٤ . والحجة ٣٠٢/٥ . والمبسوط ٣١٤/٣ .

الكلب ، وخساً الكلب بنفسه .

وقوله : ﴿وَلَا تُكَلِّمُونِ﴾ ١٠٨ ﴿إِنَّهُ﴾ الجمهور على كسر الهمزة على الاستئناف ، وقرئ : (أنه) بفتحها^(١) ، أي : (لأنه) .

وقوله : ﴿فَاتَّخَذَتْهُمْ سَخِرِيًّا﴾ قرئ : بضم السين وكسرهما^(٢) وكلاهما مصدر سَخَرَ كَالسُّخْرِ وَالسُّخْرِ ، تقول منه : سَخَرْت منه وبه أسخر بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر سُخْرًا وَسُخْرًا وَسُخْرِيًّا وَسُخْرِيًّا وسخرية ، إذا هزئت به ، غير أن ياء النسب زيادة قوة في الفعل ، كما قيل : الخصوصية في الخصوص ، والدليل على أن المراد بهما الهزة قوله جل ذكره : ﴿وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَصْحَكُونَ﴾ ، والضحك بالسخر والهزة أشبه ، وهذا مذهب صاحب الكتاب وشيخه الخليل رحمهما الله ، وهو أنهما لغتان بمعنى^(٣) .

وقال غيرهما : إن المكسور من الهزة ، والمضموم من الإذلال والتسخير ، أي : سَخَّرُوهم واستعبدوهم^(٤) .

وقال محمد بن يزيد أيضاً : هما لغتان كُكْرسي وكِرسي ، وبُخْتِي وبُخْتِي ، وأسوة وإسوة ، وإنما تؤخذ التفرقة عن العرب ، فأما بالتأويل فلا ، هذا معنى كلامه^(٥) ، وهو مفعول ثان ، أعني ﴿سَخِرِيًّا﴾ .

(١) قرأها أبي بن كعب رضي الله عنه كما في مختصر الشواذ / ٩٩/ . والمحتسب ٩٨/٢ . والكشاف . ٥٧/٣ . والمحور الوجيز ٢٥٦/١١ .

(٢) القراءتان من العشر ، فقد قرأ أبو جعفر ، ونافع ، وحزمة ، والكسائي ، وخلف : بضم السين ، وقرأ الباقر : بكسرها . انظر السبعة / ٤٤٨/ . والحجة ٣٠٢/٥ - ٣٠٣ . والمبسوط / ٣١٤/ .

(٣) انظر مذهب سيويه وشيخه في معاني الزجاج ٢٤/٤ . وإعراب النحاس ٤٢٩/٢ .

(٤) كونهما بمعنيين مختلفين هو قول أبي عبيدة في المجاز ٦٢/٢ . وحكاة الطبري ٦١/١٨ عن ابن زيد . وانظر معاني الفراء ٢٤٣/٢ . والنكت والعيون ٦٨/٤ .

(٥) انظر كلام محمد بن يزيد المبرد في إعراب النحاس ٤٢٩/٢ . وهو قول الكسائي قبله . انظر معاني الفراء ٢٤٣/٢ .

وقوله : ﴿إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ (جزى) فعل [ماض] يتعدى إلى مفعولين ، تقول : جزيت فلاناً بما صنع كذا ، وكفاك دليلاً ﴿وَجَزَيْنَاهُم بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا﴾^(١) ، فعداه إلى مفعولين كما ترى ، فإذا فهم هذا ، فقرأ : (إنهم) بالكسر^(٢) على الاستئناف والمفعول الثاني محذوف ، أي : جزيتهم اليوم بصبرهم الجنة ، ثم ابتداءً مادحاً لهم فقال : (إنهم هم الفائزون) أي : فازوا بها حيث صبروا .

وقرئ : (أنهم) بالفتح^(٣) ، وفيه وجهان :

أحدهما : هو المفعول الثاني ، أي : جزيتهم اليوم بصبرهم الفوز ، وفاز فلان ، إذا نال ما أراد .

والثاني : على تقدير الجار والمفعول الثاني محذوف ، أي : جزيتهم اليوم بصبرهم الجنة لأنهم هم الفائزون ، أو بأنهم ، أي : جزيتهم بالفوز فيكون هو المفعول الثاني ، ولا حذف على هذا .

﴿قُلْ كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ﴾ ﴿١١٢﴾ ﴿قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسَلِ الْعَادِينَ﴾ ﴿١١٣﴾ ﴿قُلْ إِنْ لَبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١١٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿قُلْ كَمْ لَبِئْتُمْ﴾ قرئ : (قال كم) و(قال إن لبئتم) بالألف فيهما^(٤) على الخبر ، والمنوي فيهما الله جل ذكره ، والمأمور بسؤالهم من الملائكة ، ولفظهما ماض ومعناهما المستقبل ، والقول في ذلك كالقول في قوله : ﴿أَفَتَأْمُرُ اللَّهَ﴾^(٥) . وقرئ : (قل) . (قل) على لفظ

(١) سورة الإنسان ، الآية : ١٢ .

(٢) قرأها حمزة والكسائي كما سوف أخرج .

(٣) قرأها الباقون من العشرة . وانظر القراءتين في السبعة ٤٤٨ - ٤٤٩ . والحجة ٣٠٦/٥ والمبسوط ٣١٤/ .

(٤) هذه قراءة أكثر العشرة كما سوف أخرج .

(٥) سورة النحل ، الآية : ١ .

الأمر^(١) ، والمستكن فيهما للمأمور بسؤالهم من الملائكة ، أو لبعض رؤساء أهل النار ، والتقدير : قل لهم قولوا كم لبثتم .

وموضع ﴿كَمْ﴾ نصب بـ﴿لَبِثْتُمْ﴾ والمفسر محذوف ، أي : كم سنة لبثتم ؟ و﴿عَدَدٌ﴾ بدل من ﴿كَمْ﴾ ، ولك أن تجعل ﴿عَدَدٌ﴾ هو المفسر^(٢) .

وقرئ : (عدداً) بالتونين^(٣) ، و﴿سِنِينَ﴾ على هذه بدل منه .

وقوله : ﴿فَسَلِّ الْعَادِينَ﴾ الجمهور على تشديد الدال وتخفيف الياء من العدّ والحصر ، وقرئ : (العادين) بالتخفيف^(٤) ، وذلك يحتمل وجهين : أن يكون جمع عاديّ ، من قولهم : بئر عاديّة ، إذا كانت قديمة ، والأصل العاديين فحذفت إحدى ياءي النسب كراهة التضعيف ، والأخرى لالتقاء الساكنين ، كما فعل بالأشعرين والأعجمين ، والمعنى : فاسأل القدماء المعمرين فإنهم يستقصرونها فكيف بمن دونهم ؟ وأن يكون جمع عادٍ كقاضٍ ، على معنى : فاسأل الظّلمة فإنهم يقولون كما تقول .

وقرئ أيضاً : (العاديين) بتشديد الياء^(٥) على الأصل على ما شرح آنفاً .

وقوله : ﴿إِلَّا قَلِيلاً﴾ أي : وقتاً ، أو زمناً ، أو لبثاً قليلاً .

(١) هذه قراءة حمزة ، والكسائي . وبقي قراءة أخرى صحيحة لابن كثير وهي (قل كم) بغير ألف ، و (قال إن) بالألف . انظر هذه القراءات جميعاً في السبعة / ٤٤٩/ . والحجة ٥/ ٣٠٦ - ٣٠٧ . والمبسوط ٣١٤ - ٣١٥ .

(٢) يعني يكون تمييزاً ، واقتصر عليه النحاس في الإعراب ٢/ ٤٣٠ . ومكي في المشكل ٢/ ١١٤ . ولم يذكر العكبري ٢/ ٩٦١ إلا الأول .

(٣) قرأها الأعمش كما في إعراب النحاس ٢/ ٤٣٠ . والمحزر الوجيز ١١/ ٢٥٨ . وأضافها أبو حيان ٦/ ٤٢٤ . والسمين ٨/ ٣٧٣ إلى المفضل عن عاصم أيضاً .

(٤) قرأها الحسن ، والكسائي في رواية . انظر مختصر الشواذ / ٩٩/ . والبحر ٦/ ٤٢٤ . والإتحاف ٢/ ٢٨٩ . ونسبها ابن الجوزي في زاد المسير ٥/ ٤٩٥ إلى الحسن وآخرين .

(٥) كذا حكاه ابن خالويه في الموضوع السابق كلغة . وانظرها في الكشف ٣/ ٥٨ . والبحر ٦/ ٤٢٤ . والدر المصون ٨/ ٣٧٤ دون نسبة .

وقوله : ﴿لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (أَنَّ) في موضع رفع ، لأن ﴿لَوْ﴾ لا يليها إلا فعل ، أو ما يرتفع بفعل ، وجواب ﴿لَوْ﴾ محذوف ، أي : لو ثبت أنكم تعلمون مقدار لبثكم من القول ، لما أجبتم بهذه المدة . وقيل التقدير : لو أنكم كنتم تعلمون هذا لما اشتغلتم بالمعاصي .

﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ (١١٥) فَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴿١١٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿عَبَثًا﴾ مصدر في موضع الحال من الكاف والميم ، أي : عابثين ، كقوله : ﴿لَعِينٍ﴾^(١) ، أو مفعول له ، والمعنى : ما خلقتكم للعبث ، فحذف الجار ونصب . [والعبث] : المزاح وفعل ما لا حقيقة له .

وقوله : ﴿وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ فيه وجهان ، أحدهما : عطف على ﴿أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ ، فيكون في موضع نصب . والثاني : عطف على ﴿عَبَثًا﴾ على الوجه الثاني ، أي : للعبث ولترككم غير مرجوعين ، فيكون في موضع نصب لعدم الجار ، أو جر على إرادته .

وقوله : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ﴾ (هو) في موضع رفع على البدل من موضع ﴿لَا إِلَهَ﴾ ، وقد مضى الكلام على نحو هذا في «البقرة» عند قوله : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ﴾ بأشبع من هذا^(٢) .

والجمهور على جر ﴿الْكَرِيمِ﴾ على أنه نعت للعرش ، وقرئ بالرفع^(٣) على النعت (للرب) .

(١) سورة الأنبياء ، الآية : ١٦ .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ١٦٣ .

(٣) قرأها ابن محيصن كما في المحرر الوجيز ٢٥٩/١١ . وزاد المسير ٤٩٦/٥ . والقرطبي ١٢/١٥٧ . والإتحاف ٢٨٩/٢ . ونسبها ابن خالويه ٩٩/٩٩ إلى أبي جعفر ، وإسماعيل عن ابن كثير أيضاً . وانظر البحر ٤٢٤/٦ .

﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ وَقُلْ رَبِّ أَعْرِضْ وَأَرْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّحِيمِينَ ﴿١١٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ﴾ في موضع النصب على النعت لإله ، قيل : وهي صفة لازمة للإله [الذي] يعبد مع الله ، لأنه يستحيل أن يكون عليه برهان ، فمن حقيقته أنه لا برهان عليه ، فهو من الصفات التي لا تنفك عنها ، وقال الزمخشري : يجوز أن يكون اعتراضاً بين الشرط والجزاء ، انتهى كلامه ^(١) .

وقوله : ﴿فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ جواب الشرط ليس إلا ، ومن زعم أن الجواب هو ﴿لَا بُرْهَانَ لَهُ﴾ فهو بمعزل من المعرفة ، عارٍ عن العربية ، جاهل بكلام العرب ، مفتر على الله ، لا يحل الأخذ عنه ولا القراءة عليه ما دام مصراً عليه ^(٢) .

وقوله : ﴿إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ الجمهور على كسر الهمزة على الاستئناف ، وقرئ : (أنه) بفتحها ^(٣) ، وفيه وجهان :

أحدهما : تقديره : حسابه بأنه ، فحسابه مبتدأ والظرف خبره ، (وبأنه) من صلة الخبر .

والثاني : (أنه) هو الخبر ، والأصل : حسابه أنه لا يفلح هو ، فوضع ﴿الْكَافِرُونَ﴾ موضع الضمير لأن (مَنْ يَدْعُ) في معنى الجمع ، وكذلك (حسابه)

(١) الكشف ٥٨/٣ .

(٢) رد هذا الوجه أيضاً ابن عطية ٢٥٩/١١ . وأبو حيان ٤٢٥/٦ . والغريب من محقق المطبوع أنه نسبته إلى أبي البقاء ٩٦٢/٢ . وأبو البقاء براء منه ، إذ لم يذكر في هذا الموضع المشار إليه إلا الوجه الأول .

(٣) قرأها الحسن ، وقتادة ، وعيسى . انظر مختصر الشواذ ٩٩/ . والمحتسب ٩٨/٢ . والمحرر الوجيز ٢٥٩/١١ .

أنه لا يفلح) في معنى حسابهم أنهم لا يفلحون ، فاعرفه فإنه من كلام الزمخشري رَحِمَهُ اللهُ^(١) . والمعنى : الذي له عند ربه أنه لا يفلح ، أي : يجازى بعد الفلاح . والله تعالى أعلم بكتابه [وأحكم]^(٢) .

هذا آخر إعراب سورة المؤمنين

والحمد لله وحده



(١) الكشف ٥٨/٣ .

(٢) في (ب) . والله أعلم بالصواب .

إعراب

سُورَةُ النَّازِعَاتِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ يَبَيِّنُ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (١) :

قوله عز وجل : ﴿سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا﴾ الجمهور على رفع ﴿سُورَةُ﴾ وفيه وجهان :

أحدهما : خبر مبتدأ محذوف و﴿أَنْزَلْنَاهَا﴾ صفة لسورة ، أي : هذه سورة منزلة .

والثاني : مبتدأ والخبر محذوف ، وإنما جاز الابتداء بالنكرة لكونها موصوفة ، أي : فيما يتلى عليك أو فيما أوحينا إليك سورة منزلة .

وقرئ : (سورة) بالنصب^(١) على إضمار فعل إما من لفظ هذا الظاهر ، أو [من] غير لفظه ، فإن كان من لفظه فالتقدير : أنزلنا سورة أنزلناها ، كقولك : زيدا ضربته ، ولا محل لـ ﴿أَنْزَلْنَاهَا﴾ على هذا ، لأنها مفسرة لما لا محل له ، فكانت في حكمه . وإن كان من غير لفظه فالتقدير : اتل سورة أو نحوه ، ودونك سورة أو نحوه ، و﴿أَنْزَلْنَاهَا﴾ على هذا في موضع نصب لكونها صفة لقوله : (سورة) .

(١) قرأها عيسى بن عمر كما في إعراب النحاس ٤٣١/٢ . ومشكل مكي ١١٥/٢ . ومختصر الشواذ / ١٠٠ . وأضافها ابن جني ٩٩/٢ إلى أم الدرداء ، وعيسى الثقفي ، وعيسى الهمداني ، ورواية عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه . وانظر المحرر الوجيز ٢٦١/١١ .

وقوله : ﴿وَفَرَضْنَاهَا وَأَنزَلْنَا فِيهَا﴾ عطف على ﴿أَنزَلْنَاهَا﴾ ، وحكمهما في المحل وعدمه حكمها . وقوله : ﴿وَفَرَضْنَاهَا﴾ قرئ : بالتشديد^(١) على إبانة الكثير ، لكثرة ما فيها من الفرائض والأحكام ، أو للمبالغة في إيجاب ذلك وتوكيده .

وبالتخفيف^(٢) ، وهو أصل الفعل يصلح للقليل والكثير ، وفي الكلام حذف مضاف تقديره : وفرضنا فرائضها وأحكامها التي فيها ، لا بد لك من هذا التقدير ، لأن السورة عينها لم تفرض ، إنما فرض ما فيها من الشرائع والأحكام ، وأصل الفرض : الحرّ والقطع ، أي : جعلناها واجبة مقطوعاً بها .

﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي﴾ الجمهور على رفعهما ، ورفعهما بالابتداء ، وفي الخبر وجهان :

أحدهما : - وهو قول صاحب الكتاب وشيخه الخليل رحمهما الله - : محذوف تقديره : فيما فرض عليكم في هذه السورة ، أو بما بين حكمه فيها الزانية والزاني ، وقوله : ﴿فَاجْلِدُوا﴾ على هذا مستأنف^(٣) .

والثاني : ﴿فَاجْلِدُوا﴾ ، وفي الفاء وجهان ، أحدهما : صلة ، كقولك :

(١) أي : (وفرضناها) ، وهي قراءة ابن كثير ، وأبي عمرو كما سوف أخرج .

(٢) قرأها باقي العشرة ، وانظر القراءتين في السبعة / ٤٢٥/ . والحجة ٣٠٩/٥ . والمبسوط / ٣١٧ .

(٣) انظر قول سيويه وشيخه في الكتاب ١٤٢/١ - ١٤٣ . والكشاف ٥٩/٣ .

زيد فاضربه ، أي : اضربه . والثاني : ليست بصلة ، وإنما دخلت لكون الألف واللام بمعنى (الذي) ، والفاء تدخل في خبر (الذي) لتضمينه معنى الشرط ، كأنه قيل : التي زنت والذي زنى فاجلدوهما .

وقرئ : (الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي) بالنصب^(١) على إضمار فعل يفسره هذا الظاهر وهو (فاجلدوا) .

قيل : وإنما قدمت الزانية على الزاني ، لأن شهوتها أغلب ، وحرصها على الفعل أكثر من حرص المذكر ، فكانت البداية بذكرها أهم ، وهو مذهب القوم يقدمون الذي بيانه أهم لهم ، وهم ببيانه أعنى ، وله نظائر في كلامهم لا يليق ذكرها هنا ، والجَلْدُ : الضرب على الجِلْد ، يقال : جلده ، إذا ضرب جلده ، كما تقول : رَأْسُهُ وَجَنَبُهُ ، إذا ضرب رأسه وَجَنَبُهُ .

وانتصاب قوله : ﴿مِائَةَ جَلْدٍ﴾ على المصدر ، لكونها مضافة إليه ، ومثلها ﴿ثَمَنِينَ﴾^(٢) لكون المميز مصدراً .

وقوله : ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ﴾ الباء من صلة قوله : ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ﴾ لا من صلة ﴿رَأْفَةٌ﴾ ، لأن ما كان في صلة المصدر لا يتقدم عليه ، وكذا ﴿فِي دِينِ اللَّهِ﴾ من صلته أيضاً .

وقرئ : (رأفة) بسكون الهمزة ، وقلبها ألفاً ، وفتحها مع إتيان ألف بعدها^(٣) ، وكُلُّ عربي بمعنى ، وهي الرحمة . نهى جل ذكره عن رحمتها ،

(١) هي قراءة عيسى بن عمر الثقفي وآخرين . انظر معاني الزجاج ٢٧/٤ . وإعراب النحاس ٤٣١/٢ . ومختصر الشواذ ١٠٠/١٠٠ . والمحتسب ١٠٠/٢ . والمحرم الوجيز ٢٦٢/١١ . وزاد المسير ٥/٦ .

(٢) من الآية (٤) الآتية .

(٣) فيكون فيها أربع قراءات ، قراءة الأكثرين : (رأفة) بتسكين الهمزة . وقراءة ابن كثير : (رأفة) بفتحها . وقراءة أبي عمرو ، وأبي جعفر ، والأعشى عن أبي بكر : (رأفة) بقلب الهمزة إلى ألف . وقراءة ابن كثير من رواية شنبوذ ، وابن جريج ، ومجاهد : (رأفة) بألف بعد الهمزة . انظر هذه القراءات في السبعة ٤٥٢/٤ . والحجة ٣١٠/٥ . والمبسوط ٣١٦/٣ . والتذكرة ٤٥٧/٢ . والنشر ٣٣٠/٢ .

لأن رحمتها قد تؤدي إلى تضييع الحد وترك إقامته عليهما .

﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٤﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ محل ﴿الَّذِينَ﴾ إما الرفع بالابتداء ، أو النصب على إضمار فعل دل عليه ﴿فَاجْلِدُوهُمْ﴾ ، أي : اجلدوا الذين يرمون المحصنات ، وخبر الابتداء على ما ذكر وقدر في قوله : ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي﴾^(١) .

وقوله : ﴿بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾ الجمهور على الإضافة ، لأن الشهود وإن كان صفة في الأصل فقد استعمل استعمال الاسم الصريح في الكلام ، فجرى مجراه [فأضيف] إليه ، وقرئ : (بأربعة شهوداء) بالتنوين^(٢) ، على جعل الشهوداء صفة لأربعة ، لأن أسماء العدد من الثلاثة إلى العشرة لا تضاف إلى الأوصاف إلا على حد إقامة الصفة مقام الموصوف ، فكأنه جعله وصفاً لأربعة ، لذلك أول إما على اللفظ وإما على المحل ، على تضمين الإتيان معنى الإحضار ، كأنه قيل : لم يحضروا أربعة شهوداء .

وقوله : ﴿فَاجْلِدُوهُمْ﴾ أي : فاجلدوا كل واحد منهم ، ثم حذف للعلم به .

وقوله : ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ محل الجملة النصب على الحال من الضمير في ﴿هُمْ﴾ .

وقوله : ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ محل ﴿الَّذِينَ﴾ إما الجر على البدل من الضمير

(١) من الآية (٢) .

(٢) قرأها أبو زرعة بن عمرو بن جرير ، وعبد الله بن مسلم . انظر إعراب النحاس ٤٣٢/٢ . ومختصر الشواذ ١٠٠/ . والمحاسب ١٠١/٢ . والمحزر الوجيز ٢٧١/١١ .

المجرور باللام في قوله : ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ﴾ ، أو النصب على أصل الباب ، كقولك : ما مررت بأحدٍ إلا زيد ، بالجَر على البدل من أحد ، وإلا زيدا بالنصب على الاستثناء على أصل الباب ، هذا هو الوجه وعليه يُبنى مذهب مَنْ قَبِلَ شهادة القاذف بعد التوبة والرجوع عن القذف ، وهو مذهب أكثر الفقهاء واختيار الإمام الشافعي رضوان الله عليه^(١) .

قال أبو إسحاق : فإن قال قائل : فما الفائدة في قوله : ﴿أَبَدًا﴾ ؟ فالجواب : أنَّ أَبَدَ كُلِّ إنسانٍ مقدار [مدته فيما يتصل بقضيته ، فإذا زال عند ذلك ، فقد زال أبده^(٢) .

فالأبد عند الشافعي رحمته وموافقية مصروف إلى مدة كونه قاذفاً ، وهي تنتهي بالتوبة والرجوع عن القذف ، وكفاهم دليلاً قول عمر بن الخطاب رضوان الله عليه لأبي بكر : «إِنْ تُبَّتْ قَبْلَتْ شَهَادَتُكَ»^(٣) .

ومذهب قوم : إلى أن الاستثناء من الفسق فقط ، هو مذهب مَنْ لم يجوز شهادة القاذف بعد التوبة .

ومذهب آخرون : إلى أن الاستثناء من الجملتين المنفي والموجب .

وقيل : لا تعلق لما بعد ﴿إِلَّا﴾ بما قبلها ، بل هو متصل بما بعده ، ﴿الَّذِينَ﴾ مبتدأ وخبره ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي رحيم لهم ، فحذف الراجع منه للعلم به^(٤) .

(١) انظر مذهب الإمام الشافعي ، وهو مذهب الإمام مالك رحمهما الله ، وبه قال جمهور المفسرين ، في الأم . ٤١/٧ . والنكت والعيون ٧٥/٤ . ومعالم التنزيل ٣٢٣/٣ . والكشاف ٦٢/٣ والقرطبي ١٧٩/١٢ .

(٢) معاني أبي إسحاق الزجاج ٣١/٤ وارجع إليه ففيه تفصيل أكثر .

(٣) أخرجه الإمام الشافعي في الأم ٤١/٧ . والبخاري تعليقا في كتاب الشهادات ، باب شهادة القاذف والسارق والزاني . والطبري في التفسير ٧٦/١٨ .

(٤) انظر هذا الوجه في البيان ١٩١/٢ . والبيان ٩٦٤/٢ أيضاً .

﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَرْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَدُوا أَحْدَهُمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٦﴾ وَالْخَمِيسَةَ أَنْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ (شهداء) اسم كان و﴿لَمْ﴾ الخبر ، و﴿أَنْفُسُهُمْ﴾ بدل من ﴿شُهَدَاءُ﴾ ، ويجوز في الكلام نصب ﴿شُهَدَاءُ﴾ على خبر كان و﴿إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ اسمها ، ونصب ﴿إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ على خبر كان أو على الاستثناء .

وقرئ : (ولم تكن) بالتاء النقط من فوقه^(١) ، لأن الشهداء جماعة كالأعراب في قوله : ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ﴾^(٢) أو لأنهم في معنى الأنفس التي هي بدل منهم .

وقوله : ﴿فَشَهَدُوا أَحْدَهُمْ﴾ الشهادة مصدر شهد يشهد ، وهو مضاف إلى الفاعل ، وفي رفعه وجهان ، أحدهما : مبتدأ والخبر محذوف ، أي : فعليهم شهادة أحدهم . والثاني : خبر مبتدأ محذوف ، أي : فالواجب شهادة أحدهم ، أي : أن يشهد أحدهم أربع مرات .

وانتصاب قوله : (أَرْبَعُ)^(٣) على المصدر لكونه في حكم المصدر بإضافته إليه ، والعامل فيه المصدر الذي هو ﴿فَشَهَدُوا أَحْدَهُمْ﴾ ، و﴿بِاللَّهِ﴾ من صلة ﴿شَهَدَاتٍ﴾ أو من صلة ﴿فَشَهَدُوا﴾ على تقدير أعمال الثاني أو الأول على المذهبين ، فإن جعل من صلة الثاني - وهو مذهب أهل البصرة للقرب - حذف من الأول لدلالة الثاني عليه ، والتقدير : فشهادة أحدهم بالله أربع شهادات بالله .

(١) ذكرها ابن خالويه / ١٠٠ / عن بعضهم . ونسبها ابن الجوزي ١٥ / ٦ إلى أبي المتوكل ، وابن يعمر ، والنخعي .

(٢) سورة الحجرات ، الآية : ١٤ .

(٣) أكثر العشرة على نصب (أربع) وقرأ حفص عن عاصم ، وحزمة ، والكسائي ، وخلف : . (أربع) بالرفع . انظر السبعة ٤٥٢ - ٤٥٣ . والحجة ٣١٠ / ٥ . والمبسوط ٣١٦ - ٣١٧ .

قوله : ﴿إِنَّهُمْ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ في موضع نصب مفعول به لشهادات ، أو لقوله : ﴿فَشَهَدَةُ﴾ على المذهبين ، ولم يفتح ﴿إِنَّهُمْ﴾ لأجل اللام التي في الخبر ، وجاز ذلك في الشهادة لأنها بمعنى العلم ، هذا على قول من نصب (أربع) ، وأما من رفعه فعلى أنه خبر المبتدأ الذي هو ﴿فَشَهَدَةُ أَحَدِهِمْ﴾ كقولك : صلاة الظهر أربع ركعات . و﴿بِاللَّهِ﴾ و﴿إِنَّهُمْ﴾ من صلة ﴿شَهَدَاتٍ﴾ ليس إلا ، ولم يبق للمصدر الذي هو ﴿فَشَهَدَةُ أَحَدِهِمْ﴾ عمل فيهما ؛ لثلا يفصل بين الصلة والموصول بالخبر الذي هو ﴿أَرْبَعُ﴾^(١) .

وقوله : ﴿وَالْخَمْسَةُ أَنْ لَعَنَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ اتفق القراء على رفع هذه الخامسة ، ورفعها من جهتين : إما بالابتداء والخبر ﴿أَنْ لَعَنَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ ، وإما بالعطف على ﴿أَرْبَعُ﴾ على قول من رفع .

ويجوز نصبها في الكلام ، ونصبها من جهتين أيضاً : إما بالعطف على أربع على قراءة من نصب ، أو بإضمار فعل يدل عليه ما قبله ، أي : ويشهد الخامسة [أن لعنة الله عليه .

وقرئ : (أَنْ لَعَنَ اللَّهُ) بتشديد (أَنْ) ونصب ما بعدها^(٢) وهو الأصل ، وبتخفيفها ورفع ما بعدها^(٣) ، على أنها مخففة من الثقيلة واسمها محذوف وهو ضمير الشأن أو الأمر ، و﴿عَلَيْهِ﴾ في موضع رفع على كلتا القرائتين إلا أن العامل مختلف فاعرفه .

﴿وَيَذَرُوا عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنَ الْكَذِبِينَ﴾^(٨)
وَالْخَمْسَةُ أَنْ غَضَبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَيَذَرُوا عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنَ

(١) انظر هذا الإعراب أيضاً في مشكل مكى ١١٨/٢ . والبيان ١٩٢/٢ .

(٢) هذه قراءة الجمهور غير نافع كما سيأتي . وما بين المعكوفتين ساقط من (ب) .

(٣) قرأها نافع وحده . انظر السبعة / ٤٥٣/ . والحجة ٣١٤/٥ . والمبسوط / ٣١٧/ .

الْكَذِبِينَ ﴿أَنْ تَشْهَدَ﴾ الرفع بـ (يدرؤا) على الفاعلية ، أي : ويدفع عنها الحد شهادتها أربع مرات ، و﴿يَاللَّهُ﴾ و﴿إِنَّهُمْ﴾ معمولاً ﴿أَنْ تَشْهَدَ﴾ أو ﴿شَهِدَتْ﴾ على ما ذكر قبيل .

وقوله : ﴿وَالْخَمْسَةَ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ قرئ : (والخامسة) بالرفع ، ورفعها بالابتداء وخبره ﴿أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا﴾ ، وبالنصب^(١) ، ونصبها من جهتين : إما بالعطف على ﴿أَرْبَعَ﴾ في قوله : ﴿أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهِدَتْ﴾ ، أو بإضمار فعل على معنى : وتشهد الشهادة الخامسة بأن غضب الله عليها .

وقرئ : (أَنْ) بالتشديد ونصب ما بعدها ، و(أَنْ) بالتخفيف ، على أنها مخففة من الثقيلة واسمها محذوف وهو ضمير الشأن والأمر على ما شرح وقدر آنفاً ، و(غَضِبَ اللَّهُ)^(٢) على أنه فعل ماض ومعناه الدعاء ، كقوله : ﴿تُودِي أَنْ بُورِكَ﴾^(٣) ، ولذلك جاز وقوعه بعد (أَنْ) الخفيفة من غير أن يفصل بينهما بشيء من الأحرف الأربعة المشهورة وهي : قد ، والسين ، وسوف ، وحرف النفي ، نحو : علمت أن قد قام زيد ، ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا﴾^(٤) ، ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى﴾^(٥) . وقرئ أيضاً : (أَنْ غَضِبَ اللَّهُ) بتخفيف (أَنْ) ورفع ما بعدها^(٦) ، ووجهها ظاهر ، ولا يجوز أن تكون (أَنْ) على قراءة من قرأ (غَضِبَ) وهو نافع^(٧) الناصبة للفعل ، لأنها قد وقعت بعد الشهادة ، وهي

(١) الجمهور على الرفع غير عاصم في رواية حفص فقد قرأ بالنصب . انظر السبعة / ٤٥٣ / .
والحجة ٣١١/٥ . والمبسوط / ٣١٧ / .

(٢) الجمهور على تشديد (أَنْ) ونصب ما بعدها . وقرأ نافع وحده بتخفيف (أَنْ) وما بعدها فعل ماض . انظر السبعة / ٤٥٣ / . والحجة ٣١٤/٥ / . والمبسوط / ٣١٧ / . والتذكرة ٤٥٩/٢ .

(٣) سورة النمل ، الآية : ٨ .

(٤) سورة طه ، الآية : ٨٩ .

(٥) سورة المزمل ، الآية : ٢٠ .

(٦) هذه قراءة يعقوب وحده . انظر المبسوط / ٣١٧ / . والتذكرة ٤٥٩/٢ . والنشر ٣٣٠/٢ .

(٧) تقدم تخريج قراءته قبل قليل .

- أي الشهادة - بمنزلة العلم ، وأن الناصبة لا تقع بعد العلم ، ولا يجوز أن تكون المفسرة بمعنى (أي) كالتي في قوله عز وجل : ﴿إِنْ أَمْشَوْا﴾^(١) لأن تلك إنما تأتي بعد كلام تام ، وقوله : ﴿وَالْخَمْسَةَ﴾ ليس بكلام تام ، ولا يجوز أن تكون مزيده ، لأن المعنى : والخامسة أن الشأن أو الأمر كيت وكيت ، تعضده قراءة من قرأ : (أَنْ غَضِبَ اللَّهُ) وهو يعقوب^(٢) .

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ﴾^(١٥) إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(١٦) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ﴾ جواب (لَوْلَا) محذوف ، أي : لنال الكاذب منكم عذاب عظيم ، ولعجلكم بالعقوبة أو نحو ذلك ، وحذفه أبلغ من الإتيان به ، والفضل : التفضل . وقوله : ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ عطف على ﴿فَضْلُ اللَّهِ﴾ أي : ولولا فضل الله وكون الله تواباً حكيماً لكان كيت وكيت .

وقوله : ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ﴾ (عصبة) خبر ﴿إِنَّ﴾ ، و﴿مِّنْكُمْ﴾ في موضع الصفة لها ، والفائدة منوطة بالصفة ، والإفك أبلغ ما يكون من الكذب والافتراء ، وأصله الانقلاب ، ومنه «المؤتفكات»^(٣) يقال : أَفَكَ الشَّيْءُ يَأْفِكُهُ أَفْكَاً ، إذا قلبه وصرفه عن وجهه ، وسمى الكذب إفكاً ، لأنه قول مأفوك عن وجهه .

والعصبة من الرجال : ما بين العشرة إلى الأربعين يتعصبون ، أي : يتشددون ويجمعون ، واعصوبوا ، أي : اجتمعوا .

(١) سورة ص ، الآية : ٦ .

(٢) تقدم تخريج قراءته قبل قليل .

(٣) من ألفاظ القرآن الكريم ، انظر الآية (٧٠) من سورة التوبة ، والآية (٩) من الحاقة . وقيل في تفسيرها : إنها المدن التي قلبها الله تعالى على قوم لوط عليه السلام .

وقوله : ﴿لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم﴾ الضمير الذي هو المفعول الأول ضمير الإِفْك وما قالوه من سوء .

وقوله : ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِّنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ﴾ (ما) موصولة في موضع رفع بالابتداء ، والخبر ما قبلها .

وقوله : ﴿كَبُرَ﴾ قرئ : بكسر الكاف وضمها^(١) ، لغتان بمعنى ، أي : عَظُمَ^(٢) .

﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ﴾ (١٢) ﴿لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَدَاءِ فَقُولَ لِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمْ أَلْكَاذِبُونَ﴾ (١٣) ﴿لَوْلَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (١٤) ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسِّنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ (١٥) ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَنَكَ هَذَا بُهْتَنٌ عَظِيمٌ﴾ (١٦) :

قوله عز وجل : ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ﴾ أي : هَلَّا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ، ومثله : ﴿لَوْلَا جَاءُوا﴾ . و ﴿إِذْ﴾ ظرف للظن .

وقوله : ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ﴾ (إِذْ) معمول ﴿لَمَسَّكُمْ﴾ أو ﴿أَفَضْتُمْ﴾ . والجمهور على فتح التاء واللام ، والقاف مشددة ، من تَلَقَّى القول ، إذا أخذه عن غيره ، أي : يأخذه بعض عن بعض . وقرئ : (تَلَقَّوْنَهُ) بفتح التاء وكسر اللام

(١) الجمهور على كسر الكاف ، وقرأ بضمها يعقوب وحده ، انظر المبسوط / ٣١٧/ . والتذكرة ٤٥٩/٢ . والنشر ٣٣١/٢ . وهي قراءة حميد بن قيس الأعرج وآخرين . انظر جامع البيان ٨٧/١٨ . وإعراب النحاس ٢٣٤/٢ . ومختصر الشواذ / ١٠١/ . والمحتسب ١٠٣/٢ - ١٠٤ . والنشر الموضع السابق .

(٢) عَظُمَ الشيء : أكثره ومعظمه .

وضم القاف مع التخفيف^(١) ، من الوَلَق وهو الاستمرار في السير والكذب مع الإسراع ، يقال : وَلَقَ يَلِقُ وَلَقًا ، إذا أسرع في أمر ، قال :

٤٧٢ - * جَاءَتْ بِهِ عَنَسٌ مِّنَ الشَّامِ تَلِقُ^(٢) *

أي : تسرع ، والمعنى : تسرعون فيه ، وَتَخِفُونَ إليه ، والأصل : تَلْقُونَ فيه ، أو إليه ، فلما حذف الجار وصل الفعل إلى المفعول .

وقرئ أيضاً : (تُلْقُونَهُ) بضم التاء وإسكان اللام وضم القاف^(٣) ، من ألقى الشيء ، إذا طرحته ، على معنى : تلقونه من أفوهكم ، يقال : أَلَقَهُ مِنْ يَدِكَ ، وألق به من يدك ، بمعنى .

وقرئ أيضاً : (تَقَفُّونَهُ) بفتح التاء والقاف مع فاء مشددة مفتوحة^(٤) ، من تقفى الشيء واقتفاه ، إذا اتبعه ، وأصله : تتقفونه أي : تتبعونه ، فحذفت إحدى التائين كراهة اجتماع المثلين في صدر الكلمة .

وقوله : ﴿أَنْ تَتَكَلَّمْ﴾ اسم يكون ، والخبر ﴿لَنَا﴾ .

﴿يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٧﴾ وَيَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ

(١) رويت هذه القراءة عن عائشة رضي الله عنها كما في معاني الفراء ٢/٢٤٨ . ومعاني الزجاج ٤/٣٨ . وجامع البيان ١٨/٩٨ . ومعاني النحاس ٤/٥١٠ . والصحاح (ولق) . كما نسبت إلى ابن عباس ، وأبي بن كعب رضي الله عنهما ، وابن يعمر ، وعثمان الثقفي ، ومجاهد ، وأبي حية . انظر المحتسب ٢/١٠٤ . وزاد المسير ٦/٢١ .

(٢) رجز للشماخ يهجو جليداً الكلابي ، أو للقلاح بن حزن المنقري . وانظره في معاني الفراء ٢/٢٤٨ . ومعاني الزجاج ٤/٣٨ . وجامع البيان ١٨/٩٨ . والخصائص ١/٩ . والمحتسب ٢/١٠٤ . والمقاييس ٦/١٤٥ . والصحاح (ولق) . والنكت والعيون ٤/٨٢ . والمخصص ٧/١٠٩ .

(٣) قرأها ابن السمينف كما في المحتسب ٢/١٠٤ . والمحمر الوجيز ١١/٢٨٢ .

(٤) كذا ذكرها العكبري ٢/٩٦٧ . والآلوسي ١٨/١١٩ أيضاً . وحكاها ابن جني ٢/١٠٤ (إذ تقفونه) بتأين على الأصل ، ونسبها إلى أم ابن عينة .

ءَامِنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٩﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾ يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوبَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢١﴾ وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٢٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يَعْظُمُكُمْ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا﴾ مفعول له ، أي : كراهة أن تعودوا ، أو لئلا تعودوا . وقيل : التقدير : عن أن تعودوا ، على تضمين ﴿يَعْظُمُكُمْ﴾ معنى يزجركم ، أي : يزجركم عن العود^(١) .

وقوله : ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ﴾ (يأتل) مجزوم بلا ، وعلامة الجزم حذف حرف الياء ، وهو يفتعل من آلى يؤلي إيلاءً ، وأليَّةً ، إذا حلف ، يقال : ائتلى يأتلى ائتلاءً ، وتألَّى يتألَّى تألياً بمعنى ، والمعنى : لا يحلف أولو الفضل منكم والسعة أن لا يؤتوا .

وقيل : معنى ﴿وَلَا يَأْتَلِ﴾ : ولا يقصر ، من قولهم : ما ألوت في كذا ، أي : ما قصرت ، أي : ولا يقصر المذكورون عن أن يؤتوا . والأول هو الوجه^(٢) ، تعضده قراءة من قرأ : (ولا يتأل) من الأليَّة ليس إلا ، وهو ابن القعقاع^(٣) .

(١) انظر هذا الوجه في التبيان ٩٦٧/٢ أيضاً .

(٢) أي كون الإيلاء بمعنى الحلف ، وهو قول الجمهور . انظر جامع البيان ١٨/١٠١ . ومعاني النحاس ٥١١/٤ - ٥١٢ . ومعالم التنزيل ٣٣٤/٣ .

(٣) انظر قراءة أبي جعفر يزيد بن القعقاع في المبسوط ٣١٧/ . والنشر ٣٣١/٢ . وهي قراءة =

و﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ من صلة ﴿وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ ، أي : والذين هاجروا في سبيل دينه .

وقرئ : (أن تؤتوا) بالتاء النقط من فوقه^(١) على الالتفات ، وشاهده : ﴿أَلَا تُحِبُّونَ﴾ .

﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١٤) يَوْمَ يُؤْفِكُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿١٥﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ﴾ (يوم) ظرف لما تعلق به ﴿هُمْ﴾ وهو الاستقرار ، لا لقوله : ﴿عَذَابٌ﴾ كما زعم بعضهم ، لكونه قد وصف ، أي : استقر لهم عذاب عظيم في ذلك اليوم ، وهو يوم القيامة ، ولك أن تنصبه على إضمار اذكر . وقرئ : (يشهد) بالياء والتاء^(٢) ووجه كليهما ظاهر مع ذكرى نظائرها فيما سلف من الكتاب في غير موطن .

وقوله : ﴿يَوْمَ يُؤْفِكُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ﴾ (يومئذ) يجوز أن يكون بدلاً من ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ﴾ ، وأن يكون معمول ﴿يُؤْفِكُ﴾ . والجمهور على نصب قوله : ﴿الْحَقَّ﴾ وهو صفة للدين وهو الجزاء ، وقرئ : بالرفع^(٣) على أنه صفة ﴿اللَّهُ﴾ جل ذكره ، والتقدير : (يوفيهم الله الحق دينهم) ، قيل : وهكذا هو في مصحف أبي رضي الله عنه^(٤) .

= زيد بن أسلم ، والحسن ، وآخرين كما في إعراب النحاس ٤٣٦/٢ . والمحتسب ١٠٦/٢ . ومختصر الشواذ ١٠١/ . والكشاف ٦٧/٣ .

(١) قرأها أبو حيوة ، وابن قطيب ، وأبو البرهسم . انظر مختصر الشواذ ١٠١/ . والكشاف ٣/ ٦٧ .

(٢) قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : (يوم يشهد) بالياء . وقرأ الباقون : (يوم تشهد) بالتاء . انظر السبعة ٤٥٤/ . والحجة ٣١٧/٥ . والمبسوط ٣١٨/ .

(٣) قرأها مجاهد وغيره . انظر جامع البيان ١٠٦/١٨ . وإعراب النحاس ٤٣٦/٢ . ومختصر الشواذ ١٠١/ . والمحتسب ١٠٧/٢ . والمحزر الوجيز ٢٨٨/١١ . وزاد المسير ٣٦/٦ .

(٤) كذا أيضاً في المصادر السابقة .

﴿الْحَيِّثُ لِلْحَيِّثِينَ وَالْحَيِّثُونَ لِلْحَيِّثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٢٦﴾ يَتَّخِذُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٨﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٢٩﴾ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَعْضُوا مِنْ أُنْبُسِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٣٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ مستأنف ، أو خبر بعد خبر لقوله : ﴿أُولَئِكَ﴾ . و ﴿مِمَّا يَقُولُونَ﴾ من صلة ﴿مُبَرَّءُونَ﴾ .

وقوله : ﴿يَعْضُوا مِنْ أُنْبُسِهِمْ﴾ (من) هنا للتبعض ، لأن المراد ترك النظر إلى ما لا يحل [دون ما يحل] . وقيل : صلة . وقيل : لبيان الجنس ^(١) .

﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَعْضُضْنَ مِنْ أُنْبُسِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ خِطْمِهِنَّ عَلَى جُحُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنَاتِ أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ

(١) اقتصر النحاس في المعاني ٤/ ٥٢٠ . والإعراب ٢/ ٤٣٨ على هذا الوجه الأخير . وكذا قال مكي في المشكل ٢/ ١٢٠ ونفى أن تكون للتبعض . وانظر الوجهين الأولين في النكت والعيون ٤/ ٨٩ . والكشاف ٣/ ٧٠ .

زِينَتَهُنَّ وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾ (ما) موصولة في موضع نصب على الاستثناء ، والمعنى : ما يظهره الناس في العادة الجارية كالوجه والكفين والقدمين .

وقوله : ﴿غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ﴾ **قرئ :** بجر (غير)^(١) على أنه نعت لـ ﴿التَّابِعِينَ﴾ ، وجاز وصفهم بـ ﴿غَيْرِ﴾ ، لأنهم غير مقصودين بأعيانهم فأشبهوا النكرة . **وقيل :** ﴿غَيْرِ﴾ هنا معرفة إذ التابعون ضربان : ذو إربة ، وغير ذي إربة ، وليس ثالث ، فاختص لذلك فصار معرفة . أو بدلٌ منهم^(٢) . **وقرئ :** بالنصب^(٣) ، وفيه وجهان :

أحدهما : منصوب على الاستثناء ، على معنى : ومبدين زينتهن للتابعين إلا ذا الإربة منهم ، فإنهن لا يبدنها له .

والثاني : على الحال من المنوي في ﴿التَّابِعِينَ﴾ ، كأنه قيل : أو الذين يتبعونهم عاجزين عنهم ، أو غير مريدين إياهن على ما فسر . والإربة : الحاجة .

وقوله : ﴿مِنَ الرِّجَالِ﴾ في موضع الحال ، أي : كائنين منهم .

وقوله : ﴿أَوْ الطِّفْلِ الَّذِينَ﴾ المراد بالطفل هنا الجمع ، بشهادة قوله : ﴿بَيْنَ﴾ ، وإنما وضع الواحد موضع الجمع لأنه يفيد الجنس ، وقد ذكر في «الحج» بأشبع من هذا^(٤) .

(١) هذه قراءة أكثر العشرة كما سيأتي .

(٢) قوله : (أو بدل منهم) معطوف على قوله : (على أنه نعت للتابعين) وحُرّف في المطبوع إلى (أو بدلاً) كأنه عطفه على خبر صار . ولا يصح العطف معنى .

(٣) قرأها أبو جعفر ، وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم . انظرها مع القراءة الأولى في السبعة ٤٥٤ - ٤٥٥ . والحجة ٣١٨/٥ . والمبسوط ٣١٨/ .

(٤) انظر إعرابه للآية (٥) منها .

وقوله : ﴿لَمْ يَظْهَرُوا﴾ فيه وجهان :

أحدهما : لم يقووا ، من ظهر على الشيء ، إذا قوي عليه ، ومنه : ظهر فلان على القرآن ، إذا علاه بالأخذ وأطاقه .

والثاني : لم يعرفوا ، من ظهر على الشيء ، إذا اطلع عليه ، يعني : لم يعرفوا العورة من غيرها . و﴿مِنْ زِينَتِهِنَّ﴾ في موضع الحال ، أي : يخفينه كائناً منها ، ويجوز أن يكون من صلة ﴿يُخْفِينَ﴾ . و﴿جَمِيعًا﴾ : حال من الضمير في ﴿وَتُوبُوا﴾ .

وقوله : ﴿آيَةُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ قرئ : بفتح الهاء في الوصل لوقوعها قبل الألف في التقدير ، وإنما سقطت في الوصل من اللفظ لالتقاء الساكنين ، وعليه بني الرسم ، وقرئ : بضمها^(١) إتباعاً للضمة التي قبلها ، لأن الألف لما سقطت لالتقاء الساكنين ، اتبعت حركة الهاء حركة ما قبلها ، ومثلها : ﴿يَتَأَيَّهَ السَّاحِرُ﴾^(٢) و﴿آيَةُ الثَّقَلَيْنِ﴾^(٣) .

﴿وَأَنكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُعْهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَسِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (٣٢) وَلَيْسْتَغْفِرَ الَّذِينَ لَا يَحْدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُعْهِمَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِنَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتَبْتُهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَءَاتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَاكُمْ وَلَا تُكْرِهُوا فَتِنَتَكُمْ عَلَى الْإِغْيَاءِ إِنْ أَرَدْنَا تَحْصِنًا لَنَبْتَغُوا عَرْضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهْنَهَا فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرِهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٣٣) وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ ءَايَاتٍ مُبِينَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ (٣٤) :

(١) قرأها ابن عامر وحده لأنها مرسومة في المصحف (أيه) بغير ألف . انظرها مع قراءة الباقيين من العشرة في السبعة / ٤٥٥ / . والحجة ٣١٩/٥ . والمبسوط / ٣١٨ / .

(٢) سورة الزخرف ، الآية : ٤٩ .

(٣) سورة الرحمن ، الآية : ٣١ .

قوله عز وجل : ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنكُمْ﴾ (الأيامى) أصلها (أيائم) لأن واحدها أَيْمٌ ، فقلبت فصارت أَيَامِي ، ثم أبدلت من الكسرة فتحة ومن الياء ألفاً فصارت (أَيَامَى) ، ومثلها (يتامى) وأصلها (يتائم) ، لأن واحدها يتيم ، ففُعِلَ بها ما فُعِلَ بأيامى . وقيل : ففُعِلَ شُبُهَ بفعيل فجمع على فَعَالَى كَأَسِيرٍ وَأَسَارَى ، ويتيم ويتامى^(١) .

والأيم للرجل والمرأة ، يقال : رجل أَيْمٌ ، إذا لم تكن له زوج ، وامرأة أيم ، إذا لم يكن لها زوج ، وآم الرجل ، وآمت المرأة ، وتَأَيَّم الرجل ، وتَأَيَّمت المرأة ، إذا لم يتزوجا : يكرين كانا أو يُثَيِّين^(٢) .

وقوله : ﴿لَا يَحْذَرُونَ نِكَاحًا﴾ أي : أسبابه ، فحذف المضاف .

وقوله : ﴿وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ﴾ محل ﴿الَّذِينَ﴾ إما الرفع بالابتداء وخبره ﴿فَكَاتِبُوهُمْ﴾ ، أو محذوف ، أي : فيما يتلى عليكم الذين يبتغون الكتاب . أو النصب بفعل مضمر يفسره ﴿فَكَاتِبُوهُمْ﴾ ، أي : كاتبوا الذين يبتغون الكتاب ، ودخلت الفاء لما في الكلام من معنى الشرط .

و﴿الْكِتَابَ﴾ مصدر كاتب فلان عَبْدُهُ وَأَمَتُهُ كتاباً ومكاتبة ، كعاتبه عتاباً ومعاتبة ، فهو مكاتب ، والعبد مكاتب ، وَسُمِّيَتْ مكاتبةً لاجتماع النجوم فيها ، وأصل الكُتْب : الجمع ، ومنه : كتبتُ البغلة ، إذا جمعت بين شفرها بحلقة أو سِرٍ ، وَتَكْتَبُ الخيلُ : تجمعت .

وقوله : ﴿مِمَّا مَلَكَتْ﴾ يجوز أن تكون (من) للتبعيض ، وأن تكون للتمييز ، وكذا (ما) ، يجوز أن تكون مصدرية ، أي : من ملك أيما نكم ، وأن تكون موصولة ، أي : من الذين ملكته أيما نكم .

وقوله : ﴿فَنِيَّكُمْ﴾ جمع فتاة .

(١) انظر سيبويه ٦٥٠/٣ .

(٢) حكاة النحاس في الإعراب ٤٣٩/٢ عن أبي عمرو ، والكسائي . وانظر الصحاح (أيم) .

وقوله : ﴿فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [غفور رحيم] كلاهما خبر (إِنَّ) ، ولك أن تجعل ﴿رَحِيمٌ﴾ صفة لـ ﴿غَفُورٌ﴾ ، و(مِنْ) على الوجه الأول من صلة ﴿غَفُورٌ﴾ ، وإن شئت من صلة ﴿رَحِيمٌ﴾ ، وأما على الوجه الثاني فمن صلة ﴿غَفُورٌ﴾ ليس إلا ، ولا يجوز أن تكون من صلة ﴿رَحِيمٌ﴾ لأن الصفة لا تتقدم على موصوفها ، وقد ذكرت فيما سلف من الكتاب في أول سورة البقرة أن المعمول لا يقع إلا حيث يصح وقوع العامل ، لأجل أن المعمول تابع للعامل فلا يكون له تصرف لا يكون لعامله ، وأوضحت ثم^(١) ، وأنت إذا جعلت ﴿رَحِيمٌ﴾ صفة لـ ﴿غَفُورٌ﴾ لم يجز أن تقدمه عليه ، لامتناع جواز تقديم الصفة على موصوفها إذا كانت حالة منه محل آخر أجزاء الكلمة من أولها ، وفي الكلام حذف تقديره : لهن غفور رحيم ، وكذا هي في قراءة ابن عباس رضي الله عنه وسعيد بن جبير^(٢) ، وحكم هذه اللام فيما يتعلق به حكم (مِنْ) وقد أوضحت ذلك ، فاعرفه .

﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَوَةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي : منورهما ، أو ذو نورهما ، وإنما احتيج إلى هذا التقدير ، لأن النور مصدر .

وقوله : ﴿مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَوَةٍ﴾ ابتداء وخبر . والمشكاة عند أهل اللغة : الكوة في الجدار غير النافذة . و﴿فِيهَا مِصْبَاحٌ﴾ : في موضع الصفة لمشكاة ،

(١) انظر إعرابه للآية (٤) من البقرة .

(٢) انظر قراءتهما في المحتسب ١٠٨/٢ . والكشاف ٧٦/٣ . والمحذر الوجيز ٣٠٣/١١ حيث أضافها إلى ابن مسعود ، وجابر بن عبد الله رضي الله عنه أيضاً .

والمصباح : السراج . والزجاجة : القنديل .

﴿الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ﴾ : الجمهور على ضم الزاي في ﴿زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ﴾ ، وقرئ بفتح الزاي فيهما^(١) ، قال أبو الفتح : فيها ثلاث لغات : ضم الزاي ، وفتحها ، وكسرها ، وكذا جَمَعُهَا زَجَاجٌ وَزَجَاجٌ بِالضَّمِّ والفتح والكسر^(٢) .

وقرئ : (دُرِّيٌّ) بضم الدال وتشديد الياء من غير همزة^(٣) ، وفيه وجهان : أحدهما منسوب إلى الدر ، شُبَّهَ به لصفائه وفطر ضيائه . والثاني : أصله الهمزة ، ففعل به ما فعل بالنسيء [والنبيء] ، والكلام على مغناه يأتي إن شاء الله تعالى .

وقرئ : بكسر الدال والهمز^(٤) وهو فَعِيلٌ مِنَ الدَّرءِ ، وهو الدفع ، سمي بذلك لكونه يدفع الشياطين عن استراق السمع ، والكوكب إذا رجم به الشياطين كان في تلك الحالة أكثر ضوءاً ، أو لكونه يدفع الظلام بضوئه ، ونظيره في الوزن : سَكَّيتَ وَصِدِّيقٌ .

وقرئ (دُرِّيٌّ) بضم الدال والهمز^(٥) ، وهو فُعِيلٌ مِنَ الدَّرءِ أيضاً ، قال أبو علي : وقد حكى سيبويه عن أبي الخطاب : كوكب دُرِّيٌّ في الصفات ، ومن الأسماء : المُرِّيْقُ لِلْعُصْفُرِ ، ثم قال : ومما يمكن أن يكون على هذا البناء قولهم : العُلْيَّةُ ، لأنه من علا يعلو ، فهو فُعِيلٌ منه ، انتهى كلامه^(٦) .

(١) قرأها نصر بن عاصم . انظر مختصر الشواذ ١٠٢/١ . والمحتسب ١٠٩/٢ . والمحمر الوجيز ٣٠٥/١١ . ونسبها ابن الجوزي ٣٦/٦ إلى أبي رجاء العطاردي ، وابن أبي عبله .

(٢) المحتسب الموضع السابق .

(٣) هذه قراءة أبي جعفر ، ونافع ، وابن كثير ، وابن عامر ، وحفص عن عاصم ، ويعقوب .

(٤) قرأها النحويان : أبو عمرو ، والكسائي : (دُرِّيٌّ) .

(٥) قرأها حمزة ، وأبو بكر عن عاصم ، انظر هذه القراءات الثلاث المتواترة في السبعة ٤٥٥ - ٤٥٦ . والحجة ٣٢٢/٥ - ٣٢٣ . والمبسوط ٣١٨ - ٣١٩ . والتذكرة ٤٦٠/٢ .

(٦) حجة أبي علي ٣٢٣/٥ .

وقرئ أيضاً : (دَرِيٌّ) بفتح الدال وتشديد الراء مع الهمز^(١) ، قال أبو الفتح : هذا بناء عزيز ، إنما حُكي منه السَّكِينَةُ بفتح السين وتشديد الكاف ، حكاها أبو زيد ، انتهى كلامه^(٢) .

وقوله : (تَوَقَّدَ) قرئ بفتح التاء والدال^(٣) ، وهو فعل ماضٍ على تَفَعَّل .

وقرئ : (يُوقَدُ) بالياء مضمومة ورفع الدال^(٤) ، وهو مضارع أَوْقَدَ والمنوي فيها للمصباح .

وقرئ : (تُوقَدُ) بالتاء مضمومة ورفع الدال^(٥) ، وهو مضارع أوقدت ، والفعل للزجاجة في اللفظ ، وهو في الحقيقة للمصباح ، والتقدير : مصباح الزجاجة ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ، ويحتمل أن يراد بالزجاجة القنديل ، فأنت على لفظ (الزجاجة) والمراد القنديل ، وعكسه ﴿وَمَنْ يَفْقَهُ﴾^(٦) لأنه ذُكِّرَ على لفظ (مَنْ) والمراد التأنيث .

وقرئ أيضاً : (تَوَقَّدَ) بتاء مفتوحة وفتح الواو وتشديد [القاف وضم]

(١) قرأها نصر بن عاصم ، وأبو رجاء ، وسعيد بن المسيب ، وأبان بن عثمان ، وقتادة وغيرهم . انظر مختصر الشواذ / ١٠١/ . والمحتسب ١١٠/٢ . وزاد المسير ٤٢/٦ . والدر المصون ٤٠٥/٨ . ويظهر أن هذه القراءة رويت عنهم بغير همز . انظر إعراب النحاس ٢/ ٤١١ . والمحور الوجيز ٣٠٦/١١ .

(٢) المحتسب الموضع السابق .

(٣) مع تشديد القاف ، وهي قراءة أبي جعفر ، وأبي عمرو ، وابن كثير ، ويعقوب كما سوف يأتي .

(٤) مع فتح القاف ، وهي قراءة نافع ، وابن عامر ، وحفص عن عاصم كما سيأتي ..

(٥) مع تخفيف القاف ، وهي قراءة حمزة ، ، والكسائي ، وأبي بكر عن عاصم . انظر هذه القراءات الصحيحة في السبعة ٤٥٥ - ٤٥٦ . والحجة ٣٢٤/٥ . والمبسوط ٣١٨ - ٣١٩ . والتذكرة ٤٦٠/٢ . والنشر ٣٣٢/٢ .

(٦) سورة الأحزاب ، الآية : ٣١ .

الدال^(١) ، والأصل تتوقد ، فحذف إحدى التاءين كراهة اجتماع المثلين في صدر الكلمة .

وقرئ أيضاً كذلك إلا أنه بالياء النقط من تحته^(٢) ، وأصله يتوقد ، فحذف التاء لاجتماع حرفين زائدين في أول الفعل على تشبيه الياء بالتاء في تتوقد إذ كانا حرفي مضارعة ، كما شبهت التاء والنون والهمزة في تعد ، ونعد ، وأعد ، بالياء في يعد حيث حذفت الواو معهن كما حذفت معها ، وهو مع ذلك غريب ، لأن العرف في نحو هذا أن تحذف التاء إذا كان قبلها مثلها ، نحو : تَذْكُرُونَ ، وتَسَاءَلُونَ ، وأما إذا اختلفا فلا ، نحو : يتذكرون^(٣) . والمنوي فيه على الوجه الأول للزجاجة على ما أوضح آنفاً ، وعلى الثاني للمصباح وقد ذكر .

وقوله : ﴿مِنْ شَجَرَةٍ﴾ أي : من زيت شجرة ، بشهادة قوله : ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ﴾ ، و ﴿زَيْتُونَةٍ﴾ بدل من ﴿شَجَرَةٍ﴾ ، لأن المراد بالشجرة المباركة : شجرة الزيتون ، أو عطف بيان لها ، ﴿لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ صفة لـ ﴿شَجَرَةٍ﴾ .
وقوله : ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ﴾ محل الجملة الجبر على أنها نعت لـ ﴿زَيْتُونَةٍ﴾ .

وقوله : ﴿وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾ الجمهور على التاء في قوله : ﴿تَمْسَسُهُ﴾ ، لأن النار مؤنثة ، وقرئ بالياء^(٤) إما لأن التأنيث غير حقيقي ، أو للفصل .

(١) رواية عن عاصم وأهل الكوفة كما في السبعة / ٤٥٦ . والحجة ٣٢٤/٥ . ونسبها النحاس في الإعراب ٤٤٣/٢ إلى نصر بن عاصم . وعزاها ابن خالويه / ١٠٢ إلى السلمي ، ومجاهد ، والحسن ، وجماعة . والمفضل عن عاصم .

(٢) يعني (يُوقَدُ) كذا ذكرها أيضاً أبو الفتح ١١٠/٢ وعزاها إلى السلمي ، والحسن ، وابن محيصن ، وسلام ، وقتادة . وانظر المحرر الوجيز ٣٠٦/١١ . والبحر ٤٥٦/٦ .

(٣) انظر في هذا أيضاً المحتسب الموضع السابق .

(٤) أي (يمسسه) ونسبت إلى ابن عباس رضي الله عنه . انظر إعراب النحاس ٤٤٤/٢ . ومختصر الشواذ / ١٠٢ . والمحتسب ١١١/٢ .

وقوله : ﴿تُورُ عَلَى نُورٍ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أي : ذلك أو هو نور .
و﴿عَلَى نُورٍ﴾ : صفة لـ ﴿تُورُ﴾ ، والمراد تضاعيف الأنوار وكثرتها ، كقولهم :
فلان يضع درهماً على درهم ، أي يجمع الدراهم .

﴿فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ
وَالْآصَالِ ۖ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ
الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ۚ لِيَجْزِيَ اللَّهُ أَحْسَنَ
مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ ۗ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۖ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فِي بُيُوتٍ﴾ فيما يتصل به ﴿فِي﴾ وجهان :

أحدهما : [متصل بما قبله ، وفيما يتعلق به وجهان - أحدهما : ^(١)] متعلق
بـ (توقد) أي : توقد في مساجد أذن الله أن ترفع ، أي : أمره بأن تبنى ،
كقوله : ﴿وَإِذَا رَفَعُوا إِلَهُهُمُ أَلقَوَاعِدَ﴾ ^(٢) أي : يبنونها . وقيل : غير ذلك .
والثاني : متعلق بمحذوف على أنه نعت لمشكاة ، أو لمصباح ، أو لزجاجة ،
أي ثابتة ، أو ثابت في بيوت من صفتها كيت وكيت .

والثاني : متصل بما بعده ، وفيما يتعلق به وجهان - أحدهما : متعلق
بقوله : ﴿يُسَبِّحُ﴾ ، أي : يسبح له رجال في بيوت ، وفيها تكرير كرر للتأكيد ،
كقولك : في الدار زيد جالس فيها ، وقوله : ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فَعَلَى الْجَنَّةِ
خَالِدِينَ فِيهَا﴾ ^(٣) ، وَيُسْتَوْفَى الكلام على هذا عند قوله : ﴿فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي
النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ بأشبع ما يكون إن شاء الله ^(٤) ، ولا يجوز أن يتعلق بقوله :
﴿وَيُذَكَّرَ﴾ . لكونه معطوفاً على ﴿أَنْ تَرْفَعَ﴾ داخلاً في صلة ﴿أَنْ﴾ ، وما

(١) ما بين المعكوفتين ساقط من (أ) و(ب) وسياق الكلام يدل عليه .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ١٢٧ .

(٣) سورة هود ، الآية : ١٠٨ .

(٤) انظر إعرابه للآية (١٧) من سورة الحشر .

كان في صلة (أن) لا يعمل فيما قبله . والثاني : متعلق بمحذوف ، وفيه تقديران - أحدهما : صلوا وسبحوا في بيوت من صفتها كيت وكيت . والثاني : ثابتون أو مستقرون في بيوت ، على أنه خبر مبتدأ ، أو المبتدأ ﴿رِجَالٌ﴾ ، يعني على قراءة من فتح الباء^(١) وهذا فيه ضعف لا بل ليس بشيء لما فيه من فك النظم وتغيير اللفظ مع ما فيه من مخالفة الجمهور .

وقوله : ﴿يُسَبِّحُ لَهُ﴾ قرئ : بكسر الباء على البناء للفاعل وهو ﴿رِجَالٌ﴾ ، وبفتحها على البناء للمفعول^(٢) والقائم مقام الفاعل أحد الظروف الثلاثة وهو له ، أو فيها ، أو بالغدو . واختلف في ارتفاع ﴿رِجَالٌ﴾ على هذه القراءة ، فقليل : بفعل مضمر دل عليه هذا الظاهر ، كأنه قيل : من يسبح ؟ فقليل : يسبح له رجال ، ومثله بيت الكتاب :

٤٧٣ - لِيُبْنِكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لِحُصُومَةٍ^(٣)

كأنه قيل : من يبكيه ؟ فقال : يبكيه ضارع . وقيل : ﴿رِجَالٌ﴾ مبتدأ والخبر ﴿فِي بُيُوتٍ﴾ ، وقد ذكر . وقيل : ارتفاعهم بالظرف على مذهب أبي الحسن ، أي : في بيوت ، أو فيها رجال . وقيل : هو خبر مبتدأ محذوف ، أي : المسيحون رجال ، والمختار الوجه الأول وعليه المحققون من أهل هذه الصناعة^(٤) .

وقرئ أيضاً : (تُسَبِّحُ) بالتاء النقط من فوقه وكسر الباء^(٥) على تأنيث الجماعة ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ﴾^(٦) .

(١) من (يسبح) وهي قراءة ابن عامر ، وأبي بكر عن عاصم ، والباقون على الكسر . انظر السبعة / ٤٥٦ . والحجة ٣٢٥/٥ . والمسوط / ٣١٩ . والتذكرة ٤٦٠/٢ .

(٢) خرجت هاتين القراءتين المتواترتين قبل قليل .

(٣) تقدم هذا الشاهد كاملاً برقم (٢١٦) وخرجته هناك .

(٤) انظر هذه الأوجه أيضاً في التبيان ٩٧١/٢ .

(٥) قرأها أبو حيوة كما في مختصر الشواذ / ١٠٢ . ونسبها ابن عطية ٣٠٩/١١ إلى يحيى بن

وثاب ، وهي إلى الاثنين في البحر ٤٥٨/٦ .

(٦) سورة الحجرات ، الآية : ١٤ .

وبالتاء وفتح الباء^(١) ، قيل : ووجهها أن يسند إلى أوقات الغد والآصال على زيادة الباء ، جعلت الأوقات مسبحة ، والمراد ربها ، كصِيْدَ عليه يومان ، والمراد : وحشهما ، ولهما نظائر في كلام القوم^(٢) .

والجمهور على فتح همزة (الآصَالِ) ، وهو جمع أصيل ، وقد ذكر فيما سلف من الكتاب^(٣) ، وقرئ : (والإيصال) بكسرها^(٤) ، وهو الدخول في الأصل ، أي : ووقت الإيصال ، فحذف المضاف .

وقوله : ﴿عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ المصدر مضاف إلى المفعول ، أي : عن ذكرهم الله ، كقوله : ﴿مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ﴾^(٥) أي : من دعائه الخير ﴿وإِقَامَ الصَّلَاةِ﴾ أي : وعن إقامة الصلاة ، فحذفت التاء ، لأن المضاف إليه ينوب عنها ، وقد ذكر في «الأنبياء» بأشبع من هذا ، فأغنى ذلك عن الإعادة هاهنا^(٦) ، ومثله : وعدت عِدَّةً ، فالتاء عوض عن الواو المحذوفة من وعد ، فإن أضفت أقمتم المضاف إليه مقام حرف التعويض ، كقوله :

٤٧٤ - إِنَّ الْخَلِيْطَ أَجَدُّوْا الْبَيْنَ فَانْجَرَدُوْا وَأَخْلَفُوْكَ عِدَّ الْأَمْرِ الَّذِي وَعَدُوْا^(٧)

أراد عدة الأمر ، فأسقط التاء .

(١) قرأها أبو جعفر كما في مختصر الشواذ / ١٠٢ / . والكشاف ٧٨/٣ .

(٢) انظر تعليل هذه القراءة وتوجيهها هذا في الكشاف الموضع السابق .

(٣) انظر إعرابه للآية (٢٠٥) من الأعراف .

(٤) قرأها أبو مجلز ، وسعيد بن جبير ، انظر مختصر الشواذ / ١٠٢ / . والمحتسب ١١٣/٢ . والمححر الوجيز ٣٠٩/١١ .

(٥) سورة فصلت ، الآية : ٤٩ .

(٦) انظر إعرابه للآية ٧٣ منها .

(٧) نسب هذا الشاهد لأبي أمية الفضل بن العباس بن عتبة بن أبي لهب ، أو لزهير . وانظره في معاني الفراء ٢/ ٢٥٤ . وجامع البيان ١٨/ ١٤٧ . وشرح القصائد السبع لابن الأنباري / ٩٧ / . وإعراب النحاس ٢/ ٤٤٥ . والخصائص ٣/ ١٧١ . والصحاح (وعد) . و(غلب) . والمخصص ١٤/ ١٨٨ . والكشاف ٧٨/٣ .

وقوله : ﴿يَخَافُونَ يَوْمًا﴾ أي : عقابه أو جزاءه ، فحذف المضاف .
﴿نَنَقَلُبُ فِيهِ﴾ : في موضع الصفة لقوله : ﴿يَوْمًا﴾ .

وقوله : ﴿لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ﴾ يحتمل أن تكون من صلة ﴿يُسَبِّحُ﴾ ، أي : يسبحونه ليجزيهم ، وأن تكون من صلة ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ ، وأن تكون من صلة ﴿يَخَافُونَ﴾ . وقد جوز أن تكون من صلة ﴿نَنَقَلُبُ﴾ ، وليس بشيء .

وقوله : ﴿أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا﴾ (ما) مصدرية ، أي : أحسن جزاء أعمالهم ، أو موصولة ، أي : أحسن جزاء الذي عملوه .

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُوا كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابُهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (٣٩) :

قوله عز وجل : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مبتدأ و ﴿أَعْمَلُوا﴾ مبتدأ ثان و ﴿كَسَرَابٍ﴾ خبره ، والمبتدأ الثاني وخبره خبر المبتدأ الأول .

وقوله : ﴿بِقِيعَةٍ﴾ في موضع الصفة لسراب ، أي : كسراب كائن أو مستقر بقية ، ويجوز أن تكون من صلة الاستقرار الذي يتعلق به الكاف الذي هو الخبر ، هذا إذا جعلته حرفاً ، وأما إذا جعلته اسماً على معنى : أعمالهم مثل سراب ، فلا .

والسراب : ما تراه نصف النهار حين يشتد الحر ، كأنه ماء يجري .
والقِيعَة والقاع في قول أبي عبيدة سواء^(١) ، وهو ما انبسط من الأرض ولم يكن فيه نبت . وقال الفراء : القِيعَة جمع قاع كجيرة وجار^(٢) ، ونيرة ونار .

والياء في (قِيعَة) بدل من واو لسكونها وانكسار ما قبلها ، بشهادة قولهم : أَقْوَعُ وَأَقْوَاعُ ، في جمع قاع .

(١) مجاز القرآن ٦٦/٢ .

(٢) معاني الفراء ٢٥٤/٢ . وانظر القولين في معاني النحاس ٥٤٠/٤ أيضاً .

وَقُرِئَ : (بقيعة) بألف بعد العين وتاء مدورة^(١) ، وفيها وجهان ، أحدهما : أن الألف ناشئة من فتحة العين حين أشبعت . والثاني : أنها مثل قولهم : رجل عِرْهُ وَعِرْهَاءُ ، للذي لا يقرب النساء واللَّهُو ، فهذا فِعْلٌ وَفِعْلَةٌ بمعنى ، وتلك فِعْلَةٌ وَفِعْلَةٌ بمعنى ، ولا فرق بينهما غير تاء مدورة ، وهذه مما لا يُعْبَأُ به .

وَقُرِئَ أَيْضاً : (بقيعات) بتاء ممدودة^(٢) ، وهي جمع قيعة كديمات وقيمات ، في ديمة وقيمة .

وقوله : ﴿يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً﴾ محل الجملة جر على أنها صفة لسراب ، أي : يخال العطشان ذلك السراب ماء ، وخص الظمآن [بالذكر] لشدة حاجته إلى الماء .

وقوله : ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا﴾ الضمير المستكن في ﴿جَاءَهُ﴾ للمضروب به المثل ﴿الظَّمْآنُ﴾ ، وفي البارز وجهان ، أحدهما : لما حسب أنه ماء . والثاني : [المكان الذي] فيه السراب . فإذا فهم هذا ، فقوله جل ذكره : ﴿شَيْئًا﴾ على الوجه الأول : مفعول ثانٍ لقوله : ﴿لَمْ يَجِدْهُ﴾ ، أي حتى إذا جاء إلى ما حسب أنه ماء لم يجده شيئاً مما حسبه . وعلى الثاني : منصوب على المصدر ، أي حتى إذا جاء المكان الذي فيه السراب ، لم يجد ذلك المكان الموصوف وجوداً ، ف﴿شَيْئًا﴾ هنا واقع موقع وجوداً ووجداناً ، وكلاهما مصدر وَجَدَ الضالّة وجوداً ووجداناً ، إذا أصابها ، ونحوه قوله :

٤٧٥ - فعاديت شيئاً..... (٣)

(١) نسبت هذه القراءة إلى مسلمة بن محارب . انظر المحتسب ١١٣/٢ . والتخريج التالي .

(٢) قرأها مسلمة بن محارب أيضاً . انظر مختصر الشواذ ١/١٠٢ . والمحتسب الموضع السابق . والمحزر الوجيز ٣١٢/١١ . ونسبها ابن الجوزي في زاد المسير ٤٩/٦ إلى أبي بن كعب رضي الله عنه ، وعاصم الجحدري ، وابن السيف .

(٣) شاهد شعري لأبي خراش الهذلي ، وتماهه :

فعاديت شيئاً والدريس كأنه يزعرعه وردٌ من الموم مُرْدُم =

أي : تعاديت تعادياً^(١) ، وقد ذكر نظيره فيما سلف من الكتاب في غير موضع^(٢) .

وقوله : ﴿وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ﴾ أي : ووجد جزاء الله عنده ، فحذف المضاف .

وقوله : ﴿فَوَفَّيْتُهُ حِسَابَهُ﴾ أي : آتاه جزاء عمله وافياً تاماً ، وهذا تمام المِثْل . ثم مثله بشيء آخر فقال جل ذكره :

﴿أَوْ كَظُلُمَتِ﴾ : محل الكاف الرفع لكونها عطفاً على الكاف في ﴿كَرَّابٍ﴾ ، وقد ذكرت قبيل أن ﴿كَرَّابٍ﴾ خبر المبتدأ الذي هو ﴿أَعْمَلُهُمْ﴾ ، أو هي ﴿كَظُلُمَتِ﴾ ، فيحسن الوقف على هذا على ﴿سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ ، و﴿أَوْ﴾ للتخير ، أو للإباحة على ما أوضحت في سورة البقرة عند قوله : ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ﴾^(٣) .

واختُلف في حذف المضاف ، فقال قوم : في الكلام حذف مضاف تقديره : أو كأعمال ذي ظلمات ، بشهادة قوله : ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَدُهُ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا﴾ ، لأنه لا بد لهذا الضمير الذي أضيفت إليه ﴿يَدُهُ﴾ من شيء يعود إليه ، وليس هنا شيء يعود إليه سواه ، فلهذا قدر حذف (ذي) . وأما تقدير (أعمالهم) فَلْيَصِحَّ تشبيه أعمال الكفار بأعمال صاحب الظلمة ، إذ لا معنى لتشبيه العمل بصاحب الظلمات ، ومعنى صاحب ظلمات : أنه في ظلمات .

وقال آخرون : لا حذف فيه ، وإنما شبه سبحانه أعمالهم بالظلمة ؛

= وانظره في شرح أشعار الهذليين للسكري ١٢١٧/٣ وفيه : (فعدّيت شيئاً) . والمقتصد ١/ ٥٠٢ واللسان (غرر) وفيه : (غاررت شيئاً) بالغين المعجمة والراء . هذا وكانت هذه العبارة في الأصل هكذا (كقوله تعاديت شيئاً) . يدل عليها التعقيب الآتي . كما أنها أثبتت في المطبوع على أنها كلام نثري .

(١) في المقتصد : (فعدّيت عداء) .

(٢) انظر إعرابه للآية (٤٨) من البقرة ، والآية (١٠) و (١٢٠) من آل عمران .

(٣) آية (١٩) منها .

لكونها تحول بين القلب وبين ما ينتفع به صاحبه ، وأجابوا عن الضمير المذكور بأنه يعود إلى مضمّر ، أضمر لدلالة المعنى عليه ، والتقدير : إذا أخرج مَنْ فيها يده^(١) .

﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ طُلُمْتُ بَعْضَهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَكَدُهُ لَمْ يَكْدِ يَرْنَاهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ ﴿٤٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ﴾ صفة للمضاف المحذوف على الوجه الأول ، وللظلمات في الثاني . و﴿لُّجِّيٍّ﴾ صفة لـ﴿بَحْرٍ﴾ . واللجي : العميق الكثير الماء ، منسوب إلى اللج ، وهو معظم ماء البحر ، يقال لُجُّ الماء وَلُجَّتُهُ ، أي : معظمه . ﴿يَغْشَاهُ مَوْجٌ﴾ صفة أخرى لبحر ، والضمير لصاحب الظلمات أو للبحر ، أي : يغطيه .

وقوله : ﴿مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ﴾ صفة لموج ، وارتفاع قوله : ﴿مَوْجٌ﴾ بالظرف على المذهبين ؛ لكونه جرى وصفاً على الموصوف وهو موج الأول ، يعني : فوق ذلك الموج موج آخر ، وقيل : الموج الثاني : الريح .
وقوله : ﴿مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ﴾ صفة لموج الثاني ، و﴿سَحَابٌ﴾ مرتفع بالظرف أيضاً على المذهبين لما ذكر آنفاً ، أي : من فوق الموج الثاني سحب قد غطى النجوم التي يهتدى بها .

وقوله : ﴿طُلُمْتُ بَعْضَهَا فَوْقَ بَعْضٍ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أي : هذه أو هي ظلمات . وقرئ : (سحابٌ ظلماتٍ) بالإضافة والجر^(٢) ، على وجه الكشف والبيان ، كما تقول : سحب رحمةٍ وسحاب مطرٍ ، إذا ارتفع في وقت الرحمة والمطر .

(١) انظر القولين في التبيان ٩٧٢/٢ .

(٢) قراءة صحيحة لابن كثير في رواية البزي ، انظر السبعة ٤٥٧/٤ . والحجة ٣٢٩/٥ . والمبسوط ٣١٩/٣ . والتذكرة ٤٦١/٢ .

وقرئ : (سحابٌ ظلماتٍ) برفع (سحاب) وتنوينه وجر (ظلمات)^(١) على البدل من الظلمات المتقدم ذكرها في قوله : ﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ﴾ ، أو على وجه التكرير والتأكيد لها . و﴿بَعْضُهَا﴾ مبتدأ ، و﴿فَوْقَ بَعْضٍ﴾ الخبر ، والجمله في موضع الصفة لظلمات رُفِعَتْ أو جُرَتْ .

وقوله : ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَكْدُ لَمْ يَكْدُ يَرْنَهَا﴾ اختلفت النحاة في تأويل هذه الآية واضطربت أقاويلهم فيها ، فمنهم من نفى الرؤية ، ومنهم من أثبتها ولم يكشفوا عن حقيقة ذلك ، وقد أوضح شيخنا الإمام العالم العلامة تاج الدين أبو اليمن زيد بن الحسن بن زيد الكندي^(٢) رَحِمَهُ اللهُ ورَضِيَ عنه معنى الآية إيضاحاً شافياً ، وبينها تبييناً وافياً بعد ذكر أقاويلهم فيها ، وذكر ما قيل فيها ، فقال رَحِمَهُ اللهُ : سألتني سائل عن أقوال علماء العربية في قوله تعالى : ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَكْدُ لَمْ يَكْدُ يَرْنَهَا﴾ وسأل إثبات أقوالهم ، وما المختار منها ؟ فقد أشكل علينا ما سمعناه عنهم فيها ، وسألتني أن أذكر ما عندي فيها مخالفاً كان أو موافقاً ، فأجبتُه مستمداً من الله سبحانه التوفيق والهداية ، وهو بكرمه أكرم هادٍ وموفقٍ .

قال أبو العباس ثعلب ، وأبو العباس المبرد : لم يرها ولم يكد ، وَحَكَا ذلك قولاً للحسن البصري^(٣) .

وقال الفراء في كتابه المعاني : قال بعض المفسرين : لا يراها ، وهو المعنى ؛ لأن أقل من الظلمات التي وصفها [الله] لا يرى فيها الناظر كفه ، وقال بعضهم : إنما هو مثل ضربه ، كما تقول : ما كدت أبلغ إليك ، وأنت قد بلغت ، وهو وجه العربية ، انتهى كلامه^(٤) .

(١) رواية قبل عن ابن كثير . انظرها مع قراءة الجمهور في المصادر السابقة .

(٢) تقدمت ترجمته في أول الكتاب .

(٣) انظر قول ثعلب في مجالسه ١٧٠/ . والمبرد في مقتضبه ٧٥/٣ وكامله ٢٥٢/١ . وحكاها الماوردي ١١١/٤ وابن الجوزي ٥٠/٦ عن الحسن رَحِمَهُ اللهُ .

(٤) معانيه ٢٥٥/٢ .

وقال أبو إسحاق الزجاج في كتابه المعاني : معناه لم يراها ولم يكد .
وقال بعضهم : رآها من بعد أن كاد لا يراها من شدة الظلمة ، والقول الأول
أشبه بهذا المعنى ، لأن في دون هذه الظلمة لا ترى الكف ، انتهى كلامه^(١) .

وقال علي بن عيسى الرماني في كتابه الجامع في التفسير : يقال : لم
قيل : لم يكد يراها وفي دون هذه الظلمة لا يراها ؟ الجواب : أن (كاد
يراه) : قارب أن يراها ، و(لم يكد يراها) : لم يقارب أن يراها ، فهو نفى
مقاربة الرؤية على الحقيقة . وقيل : يراها بعد جهد وشدة رؤية وتخيل
لصورتها ، قال : وقال الحسن البصري : لم يراها ولم يكد ، انتهى كلامه .

وقال أبو علي الفارسي في كتابه التذكرة : ﴿لَمْ يَكْدِرْهَا﴾ لم يقرب من
رؤيتها ، فإذا لم يقارب رؤيتها فهو من أن يراها أبعد ، فهذا جاء على أصل
الكلمة ، وإن كانت اللغة قد جاء فيها لم أكد أفعل ، معناه : فعلته بعد جهد
أو تقاعد عنه ، وعلى هذا قوله تعالى : ﴿فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾^(٢) فهذا
المعنى الذي دخل الكلمة لم يُزَل عنها الأصل الذي لها ، انتهى كلامه .

وقال أبو الفتح عثمان بن جني : قال أبو العباس - يعني المبرد - : لم
يرها ولم يَكْدُ ، اعلم أنك إذا قلت : كاد يراها ، فالمعنى قارب رؤيتها ولم
يرها ، فالمقاربة مثبتة في اللفظ ، والرؤية منفية في المعنى . فإن قلت : كاد
لا يراها ، فالمعنى : قارب ترك رؤيتها وقد رآها ، فالمقاربة مثبتة على ما
كانت عليه من الإثبات ، لأنه لم يلحقها شيء ينفيها ، والرؤية التي كانت منفية
في المعنى مثبتة ، لأنك نفيتها ، ونفي النفي يوجبها ، انتهى كلامه .

هذا نص كلام من ذكرت اسمه من علماء العربية وهم أكابر علمائها .

قال السائل : لِمَ أجمع العلماء على مناقضة أقوالهم في هاتين الآيتين

(١) معانيه ٤٨/٤ .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ٧١ .

فقالوا : في قوله تعالى : ﴿لَمْ يَكْذِبْنَهَا﴾ لم يرها ولم يكذ ، وقالوا في قوله تعالى : ﴿فَذَبَّجُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ أنهم فعلوا ، وكلا اللفظين نفي للماضي بلا خلاف بينهم ، وذلك أنَّ (لم) تنفي الماضي بلفظ الاستقبال ، كما تنفيه (ما) بلفظ الماضي ، وإذا كان النفي بهما واحداً ، فالواجب أن يكون المعنى فيهما واحداً ، والمعروف عندهم في لغة العرب أن (كاد) إذا كانت بلفظ الماضي فهي في الإثبات نافية للفعل مقارنة لوقوعه ، وهي في النفي مثبتة لوقوع الفعل لا غير ، فالإثبات قوله تعالى : ﴿مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ﴾^(١) فهذا مقارنة للفعل من غير وقوع ، والنفي قوله تعالى : ﴿فَذَبَّجُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ فهذا إيقاع للفعل .

قلت : الجواب وبالله التوفيق : أن (كاد) من أفعال المقاربة ، وهي أشد من (عسى) مطالبة للفعل ، وبحسب ذلك لزم أن يليها الفعل حتى كأنها ضرب من الحال ، ووجب ألا يدخل على فعلها (أن) ، ووجب لـ(عسى) ذلك لما فيها من التراخي ، وقد شبهت كل واحدة منهما بالأخرى في الشعر خاصة ، وذلك معلوم عند علماء العربية ، واختصت (كاد) بحال لا تكون لغيرها في كلام العرب ، وذلك أنها ما دامت للإثبات فماضيها ومستقبلها دال على المقاربة المستحقة لها بأصل الوضع ، نحو : كاد يفعل ، ويكاد يفعل ، فإذا دخلها حرف النفي تغير معناها في الماضي وبقي مستقبلها على أصل استحقاقه ، تقول : ما كدت أفعل ، أي : قد فعلت إما بعد جهد وشدة ، وإما بعد تقاعد وإبطاء ، هذا حكمها ومعناها في الماضي ، وعليه جاء قوله تعالى : ﴿فَذَبَّجُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ .

فأما قوله تعالى : ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَكْدُو لَمْ يَكْذِبْنَهَا﴾ فإن العلماء المقتدى بأقوالهم ممن ذكرتُ نظروا إلى ما في الآية من المبالغة في ذكر الظلمات

المضاعفة ، وأن المراد بها عدم الرؤية في مثل تلك الظلمات ، فحملهم ذلك على مخالفة أصل وضعها ، فقالوا : ببادئ الرأي ما قالوه من غير إنعام النظر وإعمال الفكر ، وادعوا لها في الماضي ما لا تستحقه ، وتركوا النظر في (إذا) وما فيها من معنى الشرط والجزاء ، وَلَمَّا تدبرْتُ معنى الآيتين وكيف وجه الجمع بينهما ، وجدته واحداً جارياً على الأصل ، وهو خلاف آرائهم ، ووجدت (كاد) في الآيتين على أصلها الخاص بها لم تنتقل عنه ، فحمدت الله سبحانه على توفيقه للتنبية لها ، والإبانة عن حقيقتها ، وذلك أن (إذا) هذه لا يليها إلا الأفعال المستقبلية ؛ لتضمنها معنى الشرط والجزاء كما تضمنته (إن) الشرطية ، نحو قول الشاعر :

٤٧٦ - إِذَا تَقُومُ بَضُوعُ الْمِسْكِ أَصُورُهُ وَالْعَنْبَرُ الْوَرْدُ مِنْ أَرْدَانِهَا شَمْلُ^(١)

وقول الآخر :

٤٧٧ - وَإِذَا نَكُونُ كَرِيهَةً أَدْعَى لَهَا وَإِذَا يُحَاسُّ الْحَيْسُ يُدْعَى جُنْدُبُ^(٢)

(١) البيت للأعشى من معلقته . انظر شرح القصائد المشهورات لابن النحاس ١٣٣/٢ . والخصائص ١١٧/٢ . والمخصص ٢٥/١٧ . وشرح القصائد العشر للتبريزي ٣٣٢/ . وأصورة : نفحات وأتارات .

(٢) هذا البيت من ضمن أبيات في الحكمة والاعتبار يقول صاحبها :

أمن القضية أن إذا استغنيتم وأمنتم فأنا الغريب الأجنب
وإذا الشدائد بالشدائد مَرَّةً أشجينكم فأنا المحب الأقرب
وإذا نكون كريهة أدعى لها وإذا
ولجندب سهل البلاد وعذبها ولي الملاح وجنبهن المجدب
عجباً لتلك قضية ، وإقامتي فيكم على تلك القضية أعجب
تلك الظلامة قد عرفت مكانها لا أُم لِي إن كان ذاك ولا أب

ونسبها سيبويه لرجل من مذحج حيث استشهد ببعض أبياتها ٣١٩/١ و ٢٩٢/٢ . وقال البكري في السمت ٢٨٨/١ : هي لرجل من بني عبد مناة من كنانة . سماه المرزباني في المعجم ٢١٥/ عمرو بن الحارث ، قال : وقد رويت هذه الأبيات لهني بن أحمر الكناني . وانظر الشاهد في ذيل الأمالي ٨٥/ . والصحاح (حيس) . وشرح ابن يعيش ٢/ ١١٠ وانظر نسبة أخرى وتفصيلاً أكثر في خزانة البغداد ٣٧/٢ - ٤١ .

وقول الآخر وهو المتنبي :

٤٧٨ - وَوَجْهَ الْبَحْرِ يُعْرِفُ مِنْ بَعِيدٍ إِذَا يَسْجُو فَكَيْفَ إِذَا يَمْوُجُ^(١)

هذا حد الكلام ، إلا أنها لما تضمنت مع ذلك معنى التوقيت ، لم يجزم بها إلا في الشعر ، لنقص إبهامها عن إبهام (إن) الشرطية ، من أجل تضمنها معنى الشرط والجزاء ، وأن الفعل بعدها لا يكون إلا من حيّز الاستقبال ، كما يكون في (إن) جاز وقوع الفعل بعدها بلفظ الماضي والمراد به الاستقبال كما يقع بعد (إن) ، فكما تقول : إن قمتَ قمتُ ، تريد : إن تقمَ أقمَ . كذلك تقول : إذا قمتَ قمتُ ، تريد : إذا تقومَ أقومُ ، فإن أردت المخالفة بينهما قلت : إذا قمتَ لم أقم ، تريد : إذا قمتَ قعدت أو امتنعت من القيام ، فقولك : (لم أقم) ماضٍ لا محالة ، كما أن (قمت) كذلك .

فقوله تعالى : ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَكْدُ لَمْ يَكْدَ يَرْهَأُ﴾ أي : إذا أخرج يده بُعداً عن مقاربة رؤيتها ، وإنما جاز وقوع الماضي بعد (إذا) و(إن) لارتفاع اللبس وحصول العلم بأن الشرط إنما يكون لما يأتي من الزمان لا لما مضى ، فالتقدير إذن في قوله تعالى : ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَكْدُ لَمْ يَكْدَ يَرْهَأُ﴾ إذا يخرج يده لا يكاد يراها ، لما بيّنّا . فكاد ويكاد على هذا التقدير الصحيح الذي لا يجوز غيره باقيتان على الأصل المقدم ذكره فيهما من غير إخلال باستحقاقهما وضعاً واستعمالاً ، ولا حاجة بنا إلى أن نعتقد أنها في الآية من حيّز الماضي ، ثم ندعي لها من التأويل ما ليس لها ، وبهذا يبطل القول بأنها ترى بعد جهد أو تقاعد كما زعموا ، والله أعلم ، وما علمت أن هذا التأويل في هذه الآية وقع لغيري ، وقد ذكرت آنفاً ما قال فيها أمثال علماء العربية وضمنوه كتبهم ، ونقلت نصهم فيها ، ولم أستقص ذكر كل قائل اكتفاء بهؤلاء الأكابر ، وتحامياً

(١) الديوان بشرح العكبري ٢٣٨/١ . ويسجو : يسكن . يريد أن البحر يعرف إذ كان ساكناً ، فكيف إذا ماج وتحرك؟ (من شرح أبي البقاء) .

للإطالة ، والله ولي التوفيق ، انتهى كلامه ﷺ .

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْخَرُ لَهُم مِّنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَّتْ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٤١﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٤٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ﴾ الرؤية هنا من رؤية القلب .

وقوله : ﴿وَالطَّيْرِ صَفَّتْ﴾ عطف على ﴿مَنْ﴾ ، وانتصاب ﴿صَفَّتْ﴾ على الحال من (الطَّيْرُ) ، أي : وتسبح له الطير باسطات أجنحتهن في الهواء . ويجوز في الكلام نصب (الطير) على جعل الواو بمعنى (مع) ^(١) .

وقوله : ﴿كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ﴾ (كل) رفع بالابتداء ، وما بعده خبره ، والمنوي في ﴿عَلِمَ﴾ لـ ﴿كُلُّ﴾ أو لله جل ذكره . وكذلك الضمير المجرور في قوله : ﴿صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ﴾ ، يجوز أن يكون لـ ﴿كُلِّ﴾ ، وأن يكون لله تعالى ، أي : علم كل هذه الأشياء المذكورة صلاة نفسه وتسبيحه ، أو كل قد علم الله صلاته ، أي : صلاة كُلِّ وتسبيحه ، أو قد علم كُلُّ صلاة الله وتسبيحه ، أي الصلاة التي لله ، والتسبيح الذي له .

ويجوز في الكلام نصب (كل) بإضمار فعل يفسره ما بعده ، ويكون المنوي في ﴿عَلِمَ﴾ لله جل ذكره ، أي : علم الله كلاً علم صلاته وتسبيحه ، فإن جعلت المستكن في ﴿عَلِمَ﴾ لـ ﴿كُلِّ﴾ ضعف نصب (كل) عند صاحب الكتاب رحمه الله ، لأنك إذا نصبته بإضمار فعل عدت فعله إلى نفسه ، وذلك شيء يختص به أفعال القلوب ، فاعرفه فإن فيه أدنى غموض ^(٢) .

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا فَتَرَى الْوَدَفَ

(١) جوزه أبو إسحاق ٤٨/٤ . وانظر إعراب النحاس ٤٤٦/٢ .

(٢) انظر مشكل مكّي ١٢٣/٢ .

يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَرِ ﴿٤٣﴾ يَقْلِبُ اللَّهُ الْكِلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَرِ ﴿٤٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يُنْزِلُ سَحَابًا﴾ أي : يسوقه ، قيل : ومنه البضاعة المزجاة التي يزجوها كل أحد لا يرضاها^(١) .

وقوله : ﴿ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ﴾ أي بين قطعه وأجزائه ، وبهذا التأويل ساغ دخول (بين) عليه ، لأن (بين) لا يدخل على المفرد ، لا يقال : زيد المال بينه . والسحاب : جمع سحابة ، كنخل في نخلة .

وقوله : ﴿يَجْعَلُهُ رُكَّامًا﴾ (الركام) : المتراكم بعضه فوق بعض ، يقال : رَكَمْتُ المتاعَ أركمه رُكْمًا ، أي وضعتُ بعضه على بعض .

وقوله : ﴿فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ﴾ محل ﴿يَخْرُجُ﴾ النصب على الحال من ﴿الْوَدْقُ﴾ ، أي : خارجاً ، والودق : المطر ، وَدَقَّ يَدُقُّ وَدَقًّا ، أي قَطَرَ ، والخلال : جمع خَلَلٍ ، كجبال في جمع جبل ، والخلل : الفرجة بين الشيئين .

وقوله : ﴿وَيُنْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ﴾ (مِنْ) الأولى لابتداء الغاية ، وفي الثانية ثلاثة أوجه :

أحدها : بدل من الأولى على إعادة الجار ، وهي لابتداء الغاية أيضاً على هذا ، أي : وينزل من جبال السماء ، أي : من جبال في السماء ، وهو بدل البعض .

والثاني : للتبعيض ، ومفعول (يُنْزَلُ) محذوف ، والتقدير : وينزل من السماء شيئاً من جبال ، فحذف الموصوف كقوله : ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ﴾

مَرَدُّوْا^(١) أَي : قوم مردوا ، وهذا رأي صاحب الكتاب .

والثالث : صلة ، أي : وينزل من السماء جبلاً ، وهو رأي أبي الحسن^(٢) .

وفي الثالثة ثلاثة أوجه أيضاً :

أحدها : للبيان ، لأنها موضحة للجبال من أي شيء [هي] .

والثاني : للتبعض ، أي : فيها شيء من برد .

والثالث : صلة ، أي : وينزل برداً من السماء من جبال فيها ، أو ينزل من السماء من جبال فيها برد ، فاعرفه فإن فيه أدنى غموض .

وقوله : ﴿فَيُصِيبُ بِهِ مَن يَشَاءُ﴾ في الكلام حذف مضاف تقديره : فيصيب بضرر البرد من يشاء ، فيهلكه ويهلك زرعه ومواشيه ، ويصرف ضرره عمن يشاء ، فحذف المضاف .

وقوله : ﴿يَكَادُ سَنَا بَرْقَةٍ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَرِ﴾ الجمهور على قصر السنا وهو الضوء ، وسنا كل شيء ضوءه ، يقال : سنت الأبصار تسنو ، إذا أضاءت ، وقرئ : (سنا برقه) بالمد^(٣) ، على إرادة المبالغة في قوة ضوئه وصفائه ، فأطلق عليه اسم الشرف ، لأن المد إنما يستعمل في الشرف ، والمراد به هنا : العلو والارتفاع ، والقصر في الضوء .

[وعلى فتح ياء (يذهب) وهو الوجه ، وقرئ : (يُذْهَبُ) بضمها^(٤) ، على

(١) سورة التوبة ، الآية : ١٠١ .

(٢) انظر رأيه أيضاً في معاني النحاس ٥٤٤/٤ . والتبيان ٩٧٥/٢ .

(٣) قرأها طلحة بن مصرف . انظر معاني النحاس ٥٤٥/٤ . والمحتسب ١١٤/٢ . والمحرم الوجيز ٣١٧/١١ .

(٤) قراءة صحيحة لأبي جعفر وحده من العشرة . انظر المبسوط ٣١٩/ . ومعاني الفراء ٢/ ٢٥٧ . وجامع البيان ١٥٤/١٨ . وإعراب النحاس ٤٤٨/٢ .

تضمنين يذهب معنى يلوي ، وعلى جعل الباء صلة كقوله : ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾^(١) .

﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٥﴾ لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبِينَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٦﴾ وَيَقُولُونَ ءَأَمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴿٤٩﴾ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٥٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ﴾ إنما قال جل ذكره : ﴿وَمِنْهُمْ﴾^(٢) تغليباً لمن يعقل ، لأن أول الكلام وهو قوله : ﴿كُلَّ دَابَّةٍ﴾ يشمل العقلاء وغيرهم ، فغلب جانب من يعقل تفضيلاً لهم .

وقوله : ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ (إذا) هنا للمفاجأة ، وقد ذكر في غير موضع فيما سلف من الكتاب نظيرها^(٣) .

﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥١﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٥٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الجمهور على نصب قوله :

(١) سورة البقرة ، الآية : ١٩٥ .

(٢) ما بين المعكوتين ساقط من أ و ب .

(٣) انظر إعرابه للآية (٧٧) من النساء .

﴿قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وقرئ : «قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ» بالرفع^(١) ، وأقوى القراءتين إعراباً ما عليه الجمهور ، لأن أولى الاسمين بكونه اسماً لـ ﴿كَانَ﴾ أو غلها في التعريف ، و﴿أَنْ يَقُولُوا﴾ أو غل ، لأنه لا سبيل عليه للتنكير بخلاف (قول المؤمنين) ، وذلك لشبه (أَنْ) وصلتها بالمضمر ، من حيث لا يجوز وصفها كما لا يجوز وصف المضمر ، والمضمر أعرف من ﴿قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ، فلذلك اختار الجمهور أن تكون (أَنْ) وصلتها اسم كان و﴿قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ خبر ، وقد ذكر نظيره فيما سلف من الكتاب^(٢) .

وقوله : ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ﴾ .

قيل : وفائدة إدخال ﴿كَانَ﴾ ها هنا الإعلام بأن هذا هكذا لم يزل مذ بعث الله الأنبياء أن يكون من آمن بنبي إذا دعي إليه قال : سمعنا قولك وأطعنا أمرك . والجمهور على فتح ياء قوله : ﴿لِيَحْكُمَ﴾ على البناء للفاعل وهو الرسول عليه الصلاة والسلام ، وقرئ : بضمها^(٣) على البناء للمفعول والقائم مقام الفاعل المصدر ، أي : ليحكم الحكم بينهم .

قوله : ﴿وَيَتَقَه﴾ قرئ : بكسر القاف والهاء مع الوصل وبغير وصل ، وإسكان الهاء ، وإسكان القاف وكسر الهاء من غير صلة^(٤) ، وقد ذكر وجه

(١) قرأها الحسن كما في إعراب النحاس ٢/٤٥٠ . ومختصر الشواذ ١٠٣/١ . والكشاف ٣/

٨١ . وزاد ابن جني ٢/١١٥ في نسبتها إلى علي عليه السلام ، وابن أبي إسحاق .

(٢) انظر إعرابه للآية (١٤٧) من آل عمران .

(٣) قرأها أبو جعفر يزيد بن القعقاع . انظر المبسوط . ٣٢٠/٣ . والنشر ٢/٣٣٢ .

(٤) القراءات الصحيحة لهذه الكلمة : (يتقهي) بكسر القاف ، والهاء مكسورة مشبعة بالياء ، وهي قراءة ابن كثير ، وحمزة ، والكسائي ، ونافع ، وخلف . و (يتقه) بكسر القاف والهاء من غير إشباع ، وهي قراءة أبي جعفر ، ويعقوب ، وقالون عن نافع . و (يتقه) بكسر القاف وسكون الهاء ، وهي قراءة أبي عمرو ، وابن عامر ، وعاصم في رواية أبي بكر . و (يتقه) بسكون القاف وكسر الهاء من غير إشباع ، وهي قراءة حفص عن عاصم . انظر هذه القراءات في السبعة ٤٥٨/٤ . والحجة ٥/٣٢٧ . والمبسوط ٣١٩ - ٣٢٠ . والتذكرة ٢/٤٦١ - ٤٦٢ .

جميع ذلك في الكتاب الموسوم بالدرة الفريدة في شرح القصيدة بأشبع ما يكون .

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَئِنْ أُمِرْتُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُفْسِمُوا طَاعَةً مَعْرُوفَةً إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٥٣﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٥٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ﴾ قد مضى الكلام على نصب قوله : ﴿جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ﴾ في سورة المائدة^(١) .

وقوله : ﴿طَاعَةً مَعْرُوفَةً﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أي : أمرنا ، أو بالعكس ، أي : طاعة معروفة أولى بكم ، أو خير لكم من هذه الأيمان الكاذبة ، ويجوز في الكلام نصبه على المصدر^(٢) ، أي : أطيعوا طاعة ، والأصل : إطاعة .

وقوله : ﴿فَإِن تَوَلَّوْا﴾ أي : فإن تولوا ، فحذفت إحدى التائين .

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٥٦﴾ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ مِنَ النَّارِ وَلَيُئْسَ الْمَصِيرُ ﴿٥٧﴾﴾ :

(١) حيث وردت الجملة هناك عند إعرابه للآية (٥٣) منها . وإعرابها إما النصب على الحال أو المصدر .

(٢) بل هي قراءة شاذة لليزيدي كما في مختصر الشواذ / ١٠٣ / . والكشاف ٨١ / ٣ .

قوله عز وجل : ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ﴾ تعدَّى ﴿وَعَدَ﴾ هنا إلى مفعول واحد وهو ﴿الَّذِينَ﴾ ، وأصله أن يتعدى إلى مفعولين ، ويجوز الاقتصار على أحدهما^(١) .

وقوله : ﴿الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ﴾ قيل : عام ، و(مِن) للتيين . وقيل : خاص للمهاجرين ، و(مِن) للتبعض^(٢) .

وقوله : ﴿لَسْتَخْلِفَنَّهُمْ﴾ تفسير للوعد ، واللام جواب قسم محذوف تقديره : وعد الله وأقسم ليجعلنهم خلفاء لمن قبلهم من الملوك والأمراء .

وقوله : ﴿كَمَا أَسْتَخْلَفَ الَّذِينَ﴾ محل الكاف النصب على أنه نعت لمصدر محذوف ، و(ما) مصدرية ، أي : استخلافاً مثل استخلاف الذين من قبلهم .

وقوله : ﴿يَعْبُدُونِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئاً﴾ محل الفعلين إما النصب على الحال من ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ، أي : عابدين إياي موحدين ، أي : وعدم ذلك في حال عبادتهم وتوحيدهم ، وإما الرفع على القطع والاستئناف ، أي : هم يعبدونني .

وقوله : ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ قرئ : (لا تحسبن) بالتاء النقط من فوقه^(٣) ، وفاعل الفعل للمخاطب ، ومفعولاه : ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ و﴿مُعْجِزِينَ﴾ .

وقرئ : بالياء النقط من تحته^(٤) ، وفي فاعل الفعل وجهان :

(١) كذا أيضاً في مشكل مكي ١٢٥/٢ .

(٢) انظر التفسير الكبير ٢٣/٢٤ .

(٣) هذه قراءة أكثر العشرة كما سيأتي .

(٤) قرأها ابن عامر ، وحمزة . انظرها مع القراءة الأولى في المبسوط ٣٢٠ - ٣٢١ . والتذكرة ٤٦/٢ . والكشف ١٤٢/٢ . وقد دخل كتاب الحجة ٣٣٢/٥ تصحيح غريب ، وذلك بإضافة اسم (حفص) إلى قراءة ابن عامر ، وحمزة ، دون تنبيه من المحققين . وكيف يكون =

أحدهما : ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ والمفعول الأول محذوف ، والتقدير : لا يحسبن الذين كفروا أنفسهم معجزين في الأرض ، وجاز حذف المفعول الأول ، لأنه في الأصل مبتدأ ، وحذف المبتدأ كثير جائز في كلام القوم .
والثاني : ضمير الرسول عليه الصلاة والسلام ، لجري ذكره في قوله : ﴿وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ ، ومفعولاه : ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ و﴿مُعْجِزِينَ﴾ .

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَسْتَعِزَّوْا بِالَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِّن قَبْلِ صَلَوةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِن بَعْدِ صَلَوةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَّكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَفُوتٌ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٨﴾ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَعِزُّوا كَمَا اسْتَعِزَّ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ثَلَاثَ مَرَّاتٍ﴾ مرة : في الأصل مصدر ، وهي هنا ظرف لوقوعها موقع الأوقات ، كأنه قيل : ثلاثة أوقات ، وانتصاب ﴿ثَلَاثَ مَرَّاتٍ﴾ على الظرف ، وهي ظرف زمان ، والدليل على أنه ظرف وأن انتصابه عليه لا على المصدر كما زعم بعضهم^(١) ، كونه فُسِّرَ بزمان وهو قوله : ﴿مِّن قَبْلِ صَلَوةِ الْفَجْرِ...﴾ الآية ، ومن شرط المفسر بأن يكون من جنس المفسر . ومحل قوله : ﴿مِّن قَبْلِ صَلَوةِ الْفَجْرِ﴾ النصب على البدل من ﴿ثَلَاثَ﴾ وهو الوجه ، أو الجر على البدل من ﴿مَرَّاتٍ﴾ .

﴿وَحِينَ تَضَعُونَ﴾ : عطف على موضع ﴿مِّن قَبْلِ صَلَوةِ الْفَجْرِ﴾ أي : حين وضع الثياب من وقت الظهيرة ، وكذا ﴿وَمِن بَعْدِ صَلَوةِ الْعِشَاءِ﴾ ، أي : من بعد وقت صلاة العشاء .

= هذا الحرف لحفص ومصاحفنا على خلافه؟! ثم إني قرأت في زاد المسير ٥٩/٦ أنها قراءة ابن عامر ، وحزمة عن عاصم . . . هكذا .

(١) انظر مشكل إعراب القرآن ١٢٦/٢ .

وقوله : ﴿ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ﴾ قرئ بالنصب^(١) ، ونصبها إما على البدل من ﴿ثَلَاثَ مَرَّةٍ﴾ على تقدير : أوقات ثلاث عورات ، فحذف المضاف ، وإنما احتيج إلى هذا التقدير لتكون هي هي ، لأن ثلاث مرات ظرف زمان ، وثلاث عورات ليست ظرف زمان ، أو على إضمار أعني .

وقرئ : بالرفع^(٢) على أنها خبر مبتدأ محذوف ، أي : هذه ثلاث عورات لكم ، وتقدير حذف المضاف لا بد منه لما ذكر آنفاً .

والجمهور على إسكان واو ﴿عَوْرَاتٍ﴾ ، وأصلها أن تحرك بالفتح ، لأن حكم ما كان على (فعلة) من الأسماء أن تحرك العين منه في الجمع ، لكنها أسكنت في هذا الضرب ، وعليه جل العرب خوف الانقلاب ، ما عدا هذيلاً فإنهم يحركونها بالفتح على الأصل وبه قرأ الأعمش هنا على لغتهم^(٣) .

وقوله : ﴿طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ﴾ أي : هم طوافون عليكم ، أي ممالئكم يطوفون عليكم بالخدمة لكم .

﴿بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ : ابتداء وخبر ، على معنى : بعضهم طائف على بعض ، ولك أن ترفعه بفعل مضمر دل عليه ﴿طَوَافُونَ﴾ ، أي : يطوف ﴿بَعْضُكُمْ﴾ وهم الممالئ ، ﴿عَلَى بَعْضٍ﴾ وهم الموالئ ، والمعنى : أنهم خدمكم فلا حرج في دخولهم منازلكم .

﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (١٦) :

(١) قرأها عاصم في رواية أبي بكر ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف كما سوف أخرج بعد .

(٢) قرأها الباقر من العشرة . وانظرها مع القراءة السابقة في السبعة / ٤٥٩ . والحجة ٣٣٢/٥ . والمبسوط / ٣٢١ .

(٣) انظر قراءة الأعمش وغيره في مختصر الشواذ / ١٠٣ . والكشاف ٨٣/٣ . وزاد المسير ٦١/٦ .

قوله عز وجل : ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي﴾ (القواعد) مبتدأ و(من النساء) في موضع نصب على الحال من المنوي في القواعد ، و﴿الَّتِي﴾ صفة للقواعد ، وليس وما اتصل بها في موضع خبر المبتدأ الذي هو (القواعد) ، ودخلت الفاء في الخبر لما في المبتدأ من معنى الشرط ، لأن الألف واللام بمعنى (الذي) .

والقواعد من النساء : العجائز اللاتي قعدن عن الحيض والحبل لكبرهن . وقيل : قعدن عن الزوج^(١) ، واحدتهم قاعد بغير هاء على النسب ، أي : ذات قعود ، أو على تأويل شخص أو إنسان . وقيل : بل حذفت الهاء منها للفرق بين القاعد التي قعدت عن الحيض والولد لكبرها ، وبين القاعدة التي بمعنى الجالسة^(٢) .

والنون في ﴿لَا يَرْجُونَ﴾ ضمير المؤنث كالتي في قوله : ﴿إِلَّا أَنْ يَغْفُونَ﴾ [البقرة: ٢٣٧] .

وقوله : ﴿غَيْرَ مُتَّبِعَاتٍ﴾ نصب على الحال من الضمير في ﴿أَنْ يَضَعْنَ﴾ أي : غير مظاهرات محاسنهن .

وقوله : ﴿وَأَنْ يَسْتَغْفِرْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ﴾ ابتداء وخبر ، أي : والاستغفاف خير لهن .

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخْوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْهُ

(١) انظر هذا القول والذي قبله في معاني الزجاج ٥٣/٤ . والجمهور على الأول .

(٢) انظر هذا القول في مشكل مكى ١٢٨/٢ .

مَفَاحِجُهُ أَوْ صَدِيقُكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَرَكَاةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦١﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذِنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنْ لِّمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٦٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَوْ صَدِيقُكُمْ﴾ أي : من بيوت أصدقائك ، والصديق يكون واحداً وجمعاً ، وهو من يصدقك في مودته ، وقيل : هو من وافقك في ظاهره وباطنه ^(١) .

وقوله : ﴿جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا﴾ انتصابهما على الحال من الضمير في ﴿أَنْ تَأْكُلُوا﴾ أي : مجتمعين أو متفرقين ، الواحد : شت .

وقوله : ﴿تَحِيَّةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ انتصاب ﴿تَحِيَّةٌ﴾ على المصدر ، لأنها في معنى : تسليماً ، كقولك : قعدت جلوساً ، وحبسته منعاً . و﴿مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ : في موضع الصفة لها .

﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿٦٣﴾ إِلَّا إِنْ لَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ﴾ المصدر يجوز أن يكون مضافاً إلى المفعول ، على معنى : ولا تقولوا له عند دعائكم إياه يا محمد ، ويا ابن عبد الله ، ولكن قولوا : يا رسول الله ، ويا نبي الله ، في لين وتواضع وخفض صوت . وأن يكون مضافاً إلى الفاعل ، على معنى : لا تمهلوا دعاءه إياكم ، فإذا دعاكم فاعجلوا الإجابة ، ولا تجعلوا دعاءه إياكم كدعاء غيره ، تعظيماً له ﷺ ، أو : لا تجعلوا دعاءه ربه مثل دعاء بعضكم بعضاً في حاجة ، فربما أجابه وربما رده ، ودعاء الرسول مسموع مستجاب ، أو : لا تجعلوا دعاءه عليكم مثل دعاء بعضكم على بعض ، على ما فسر^(١) .

وقوله : ﴿لِوَاذًا﴾ في موضع الحال من الضمير في ﴿يَتَسَلَّلُونَ﴾ ، أي : ينسلون ملاوذين ، أي : مستترين ، والتسلل : الخروج في خفية ، واللواذ : أن يستتر الشخص بشيء مخافة أن يُرى ، يقال : لَأَوَذٌ يَلَاوِذُ مُلَاوِذَةً وَلِوَاذًا بمعنى ، وصحت الواو فيها مع انكسار ما قبلها لصحتها في الفعل الذي هو لاوذ ، ولو كان مصدر (لاذ) لكان لياذاً ، لأن المصدر يُعَلَّ بِإِعْلَالِ الفعل . ويجوز أن يكون منصوباً بقوله : ﴿يَتَسَلَّلُونَ﴾ ، لأنه في معنى : تسلاً ، كقولك : قعدت جلوساً ، وحبسته منعاً .

وقوله : ﴿يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ (عن) هنا على بابه ، وإنما عدي (خالف) بعن لتضمنه معنى الاعتراض والميل^(٢) . وقيل : (عن) هنا بمعنى : بَعْدُ^(٣) كقوله : وأطعمهم عن جوع ، أي بعد جوع ، والضمير في ﴿أَمْرِهِ﴾ لله أو للرسول^(٤) .

وقوله : ﴿أَنْ تُصِيبَهُمْ﴾ أن وما اتصلت بها مفعول قوله : ﴿فَلْيَحْذَرِ﴾ .

(١) انظر جامع البيان ١٧٧/١٨ - ١٧٨ . والنكت والعيون ١٢٨/٤ .

(٢) انظر النكت والعيون ١٢٩/٤ . وزاد المسير ٦٩/٦ .

(٣) انظر معاني النحاس ٥٦٧/٤ . والمحزر الوجيز ٣٣١/١١ .

(٤) القولان في النكت والعيون الموضع السابق .

وقوله : ﴿وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ﴾ عطف على (ما) في قوله : ﴿قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ . مفعول به ، أي : ويعلم يوم رجوع الخلق إليه ، لا ظرف كما زعم بعضهم^(١) ، لأن الله تعالى عالم في كل حين وأوان ، ولا يُوصف بالعلم في وقت دون وقت .

والله تعالى أعلم بكتابه .

هذا آخر إعراب سورة النور
والحمد لله وحده^(٢)

(١) هو ابن عطية ٣٣١/١١ .

(٢) في (أ) والحمد لله رب العالمين .

٥ / ٤	إعراب سورة إبراهيم
٥٥ / ٤	إعراب سورة الحجر
٩٥ / ٤	إعراب سورة النحل
١٥٦ / ٤	إعراب سورة بني إسرائيل (الإسراء)
٢٣٧ / ٤	إعراب سورة الكهف
٣٣٦ / ٤	إعراب سورة مريم
٣٩٨ / ٤	إعراب سورة طه
٤٧٢ / ٤	إعراب سورة الأنبياء
٥٢٥ / ٤	إعراب سورة الحج
٥٨٢ / ٤	إعراب سورة المؤمنون
٦٢٩ / ٤	إعراب سورة النور